

الجزء الثالث

من التفسير المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل تأليف امام

المحققين وقدوة المدققين القاضي ناصر الدين أبي سعيد عبد الله

ابن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي وهو نسبة

الى قرية يقال لها البيضاء من أعمال شيراز

توفي سنة احدى وتسعين وسبعمائة

رحمه الله وأسكنه من

الفردوس أعلاه

آمين

وبهامشه حاشية العلامة الفاضل أبي الفضل القرشي الصديقي

الخطيب المشهور بالكازروفي رحمه الله آمين

قد قرر المجلس الاعلى بالازهر تدريس هذا الجزء

لطلبة السنة الثامنة

(طبع بمطبعة)

دار الكتب العلمية

على نفقة اصحابها

مصطفى الباني الحلبي وأخويه بكرى وعيسى

بمصر

﴿سورة الاعراف بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله شك فان الشاك حرج الصدر) يدل على ان الحرج ليس بالمعنى الحقيقي الذي هو الضيق بل مجاز في الشك المستلزم له (قوله اذ ضيق قلب من تبليغه) يريدانه اذ قدر مضاف يصح ان يراد بالمعنى الحقيقي وانما كان كذلك لانه لم يصح ان يحصل من نفس الكتاب الحرج حتى ينهي عنه بقوله فلا يكن في صدرك حرج اما اذ قدر المضاف المذكور وهو التبليغ فيصح ان يحتمل على معناه الحقيقي اذ التبليغ يصدر منه الحرج وضيق الصدر لما ذكر (قوله وتوجه النهي اليه للمبالغة الخ) يعني كان الظاهر ان يقال فلا يحرج صدرك بدل فلا يكن في صدرك حرج (٢) فتوجيه النهي الى الحرج بوجوب المبالغة لانه استدلال فانه اذا نفي الحرج

من الشيء تحقق عدمه في الخارج فلا يكون في الصدر الحرج (قوله والفاء يحتمل العطف والجواب) ان قيل يلزم من العطف عطفه الانشاء على الاخبار قلنا يمكن ان يقال النهي ههنا بمعنى النفي والمعنى فلا يكون في صدرك حرج وعلى هذا لا يلزم ما ذكر واما اذا كان على الاصل فيكون معطوفا على محذوف والتقدير اريد واستقر في اخذ القرآن فلا يكن في صدرك حرج منه (قوله اذا انزل اليك لتتذرع الخ) توضيح الكلام انه اذا كان الفاء للجواب يجب تعليق لتتذرع بما انزل اليك فان كان لتتذرع المذكور في القرآن متعلقا بانزل فذلك والا يجب ان يقدر لتتذرع حتى

﴿سورة الاعراف مكية غير من آيات من قوله واسألهم الى قوله واذا نتقنا الجبل محكمة كلها وقيل الاقوله وأعرض عن الجاهلين وآبها مائتان وخمس أوست آيات﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



(المص) سبق الكلام في مثله (كتاب) خبر مبتدأ محذوف أي هو كتاب أو خبر المص والمراد به السورة أو القرآن (أنزل اليك) صفته (فلا يكن في صدرك حرج منه) أي شك فان الشاك حرج الصدر وضيق قلب من تبليغه مخافة أن تكذب فيه أو تقصر في القيام بحقه وتوجيه النهي اليه للمبالغة كقوله لا تأر ينك ههنا والفاء تحتمل العطف والجواب فكأنه قيل اذا أنزل اليك لتتذرع به فلا يحرج صدرك (لتتذرع به) متعلق بانزل أو بلا يكن لانه اذا أيقن أنه من عند الله جسر على الانذار وكذا اذا لم يخفهم أو علم أنه موفق للقيام بتبليغه (وذكري للمؤمنين) يحتمل النصب باضمار فعلها أي لتتذرع به وتذكر كذا فانهما بمعنى التذكير والجر عطف على محل تنذر والرفع عطف على على كتاب أو خبر المحذوف (اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم) يم القرآن والسنة لقوله سبحانه وتعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى بوحي (ولا تتبعوا من دونه أولياء) يضاونكم من الجن والانس وقيل الضمير في من دونه لما أنزل أي ولا تتبعوا من دون دين الله دين أولياء وقرئ ولا تتبعوا (قل لا ماتد كرون) أي تذ كرافيلا أو زمانا قليلا تذ كرون حيث تتركون دين الله وتنبعون غيره وما من يدة لتأ كيد القلة وان جعلت مصدريه لم ينصب قليلا تذ كرون وقرأ حجة والكسائي وحفص عن عاصم تذ كرون بحذف التاء وابن عامر يتذ كرون على أن الخطاب بهدم مع

النبي

يكون المعنى اذا أنزل اليك لتتذرع فلا يكون في صدرك حرج منه لتتذرع (قوله

يم القرآن والسنة لقوله وما ينطق عن الهوى الخ) هذا اذا كان الضمير راجعا الى ما ينطق اما اذا كان راجعا الى القرآن فلا يلزم ما ذكر (قوله أي تذ كرافيلا أو زمانا قليلا) الظاهر ان المراد من تأ كيد القلة نفي التذ كرا لان عدم التذ كير يناسب الكفرة لا التذ كرا القليل (قوله وان جعلت مصدريه لم ينصب قليلا تذ كرون) لان معمول ما دخل عليه ما المصدرية لا يتقدم عليها وفي كلامه اشعار بأنه يجوز ان تكون مامصدريه ويكون معمول الفعل محذوف لكن العلامة الطيبي نقل عن أبي البقاء انه لا يجوز ان تكون مامصدريه فلا يبق لقليل ما نصب (قوله على ان الخطاب مع النبي بعد) لان قراءته بالياء ثم التاء فيكون الخطاب بهذا الكلام النبي صلى الله عليه وسلم فيلزم تقدير قل على قوله اتبعوا حتى يكون الخطاب من أول الكلام الى ههنا مع النبي صلى الله عليه وسلم

والك ان تقول يمكن ان يكون قراءة ابن عامر بطريق الالتفات (قوله أردنا اهلاكها الخ) انما وجهه ندين التوجيهين المسيجي
من بعد من قوله تعالى فجاءها بأسنا بيانا لان مجيء البأس مقدم على الاهلاك ولو كان أهلكنا بالمعنى الحقيقي لوهم عكس ماذا
(قوله لا اكتفاء بالضمير وحده فانه غير فصيح) فان قيل قد وقع في القرآن العزيز مثل قوله تعالى وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو
قلنا وقوعه بدون الواو بسبب صحة جملة في تأويل المفرد فان بعضكم لبعض (٣) عدو في تأويل متعددين بخلاف ما نحن فيه

وذكر بعض المحققين ان
الضمير اذا كان في صدر الجملة
كما هو المثال يحسن ترك
الواو (قوله في التعبيرين
مبالغة في غفلتهم)
اما الاول فالتعبير عن
البائنين بالبيات الذي هو
المصدر ففيه مبالغة كافي
زيد عدل واما الثاني
فلتقوى الاسناد بتكرره
(قوله الى دعائهم
واستغاثتهم الخ) أي اصح
ان تكون الدعوى بمعنى
الدعاء فيكون مصدرا
حقيقة وان تكون بمعنى
ما يدعى به فتكون بمعنى
المقول (قوله او ما كانوا
يدعونه من دينهم) فالعنى
ما كان فائدة دينهم واعتناقه
الا هذا القول مخصوص وهو
الاعتراف بالظلم (قوله تعالى
فما كان دعواهم الا بة)
لم يتعرض لاعراب هذه
الجملة وذكر صاحب
الكشاف ان دعواهم
خبر لكان جلا على ما
هو الراجح في نظاره كما
قال تعالى فما كان جواب

النبي صلى الله عليه وسلم (ولم من قرية) وكثيرا من القرى (أهلكناها) أردنا اهلاك أهلها
أو أهلكناها بالخذلان (فجاءها) فجاء أهلها (بأسنا) عذابنا (بيانا) باتنين كقوم لوط
مصدر وقع موقع الحال (أوهم قانون) عطف عليه أي قائلين نصف الهار كقوم شعيب واما
حذفت واو الحال استمقالا لاجتماع حرفي عطف فانها واو عطف استعبرت لا وصل لا اكتفاء بالضمير
فانه غير فصيح وفي التعبيرين مبالغة في غفلتهم وأمنهم من العذاب ولذلك خص الوقتين ولاهما
وقت دعة واستراحة فيكون مجيء العذاب فيهما أقطع (فما كان دعواهم) أي دعاؤهم
واستغاثتهم أو ما كانوا يدعونه من دينهم (اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا اننا كنا ظالمين) الاعتراف بهم
بظلمهم فيما كانوا عليه وبطلان تهمسرا عليهم (فأنسأنا الذين أرسل اليهم) عن قبول الرسالة
واجابتهم الرسل (وانسأنا المرسلين) عما أجيبوا به والمراد من هذا السؤال توبيخ الكفرة
وتقريرهم والمنفي في قوله ولا يستل عن ذنوبهم المحرمون سؤال استعلام أو الاول في موقف الحساب
وهذا عند حصولهم على العقوبة (فلنقص عليهم) على الرسل حين يقولون لا علم لنا انك أنت علام
الغيوب أو على الرسل والمرسل اليهم ما كانوا عليه (يعلم) عالين بظواهرهم وبواطنهم أو معلومنا منهم
(وما كنا غائبين) عنهم فيخفي علينا شئ من أحوالهم (والوزن) أي القضاء أو وزن الاعمال
وهو مقابلتها بالجزاء والجمهور على أن صحائف الاعمال توزن بميزان له اسنان وكفتان بنظر اليه الخلائق
اظهار للمعدلة وقطعا للمعذرة كما سألهم عن أعمالهم فتعترف بها ألسنتهم وتشهد بها أحوارهم
ويؤيده ما روي أن الرجل يؤتى به الى الميزان فينشر عاياه تسعة وتسعون سجلا كل سجل مد البصر
فيخرج له بطاقة فيها كل ما شهدته فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات
وثقلت البطاقة وقيل توزن الاشخاص بالمارى أنه عليه الصلاة والسلام قال انه ليا في العظيم
السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة (يومئذ) خبر المبتدأ الذي هو الوزن (الحق)
صفته أو خبر محذوف ومعناه العدل السوى (فن ثقلت موازينه) حسناته أو ما يوزن به حسناته
فهو جمع موزون أو ميزان وجعه باعتبار اختلاف الموازومات وتعدد الوزن (فأولئك هم المفلحون)
الفائزون بالنجاة والثواب (ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم) بتضييع الفطرة
السليمة التي فطرت عليها واقتراف ما عرضها للعذاب (بما كانوا يأتينا بظالمون) فيكذبون بدل
التصديق (ولقد مكناكم في الأرض) أي مكناكم من سكنها وزرعها والتصرف فيها (وجعلنا
لكم فيها معاش) أسبابا يعيشون بها جرح معيشة وعن نافع أنه همزه تشبها بما الباء فيه
زائدة كصحائف (قليل لا ماتشكرون) فيما صنعت اليكم (راقدا خلقناكم ثم صورناكم)
أي خلقنا أباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه نزل خلقه وتصويره منزلة خالق السكل وتصويره

قومه الا ان قالوا وما كان يحجهم الا ان قالوا (قوله ويؤى يده ما روى ان الرجل الحديث) فان قلت ما في الحديث وهو انه طاشت
السجلات وتغلب البطاقة بدل على فلاح كل مؤمن فلزم ان لا يعذب أحد منهم أصلا وهو خلاف النصوص قلنا يمكن ان يكون
المراد من الفلاح عدم خلود العذاب بقريئة مقابلة في سورة المؤمنين وهو قوله تعالى ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا
أنفسهم في جهنم خالدون ويمكن ان يقال لا يلزم من غلبة البطاقة على السجلات غلبتها على كل معصية السكل مؤمن بل يحتمل ان تكون
السجلات سبب محلات لبعض المعاصي (قوله صفته أو خبر محذوف) لم يقل بكريه خبر العلامة التفاتا في ما انه ليس المعنى على ان

الوزن في ذلك اليوم هو الحق وغيره الباطل بل على ان الوزن العدل في الاعمال يكون في ذلك اليوم لاقى أيام الدنيا ثم انه يفهم بما ذكر جواز الفصل بين الوصف والصفة بالاجنبي (قوله أو ابتداء خلقكم) أي خلق جمعكم ويمكن ايراد معنى آخر وهو ان يكون المراد خلقنا مادنكم ثم صورناه فيفيد ان مادة كل واحد مقدمة على صورته وعلى هذا يكون ثم في قوله تعالى ثم قلنا ان خير الاخبار (قوله تعالى لم يكن من الساجدين) ان قيل قد علم من قوله تعالى الا ابليس انه لم يسجد آدم فما فائدة لم يكن من الساجدين قلت المعلوم من قوله تعالى الا ابليس انه لم يسجد عقيب الأمر واما عدم سجوده لمطلقا فغير معلوم منه بل يمكن ان يتوهم انه يسجد في غير ذلك الحين واما اذا قيل انه لم يكن من الساجدين اندفع ذلك التوهم فيكون تكميلا (قوله وقيل المنوع من الشيء مضطر الى خلافه) فيكون منعك بمعنى اضطررك بالعلامة المذكورة (قوله جواب من حيث المعنى) أي الجواب الصريح المانع كوني خيرا منه (قوله وقال بالحسن والقبح العقليين) يفهم منه ان القول بالحسن والقبح العقليين اللذين قال بهما ابليس مردد لانه ذكره في معرض الذم لانهما بهذين المعنيين اللذين (ع) ذكرهما ابسا مردودين فان معنى الحسن على ما ذكره هو حكم العقل بكونه شيئا

أو ابتداء خلقكم ثم صوركم بان خلقنا آدم ثم صورناه (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) وقيل ثم لتأخير الاخبار (فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين) ممن سجد لآدم (قال مامنهك ألا تسجد) أي أن تسجد ولا صلة مثلها في المثال لم يؤكده معنى الفعل الذي دخلت عليه ومنبهة على أن الموجب عليه ترك السجود وقيل المنوع عن الشيء مضطر الى خلافه فكأنه قيل ما اضطررك الى ألا تسجد (إذا أمرتك) دليل على أن مطلق الأمر للوجوب والفور (قال أنا خير منه) جواب من حيث المعنى استأنف به استبعادا لأن يكون مثله مأمورا بالسجود مثله كأنه قال المانع أني خير منه ولا يحسن للفاضل أن يسجد للمفضول فكيف يحسن أن يؤمر به فهو الذي سن التكبر وقال بالحسن والقبح العقليين أولا (خلقتني من نار وخلقته من طين) تعليل لفضله عليه وقد غلط في ذلك بان رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما أشار اليه بقوله تعالى مامنهك أن تسجد لما خلقت بيدي أي بغير واسطة وباعتبار الصورة كما نبه عليه بقوله ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين وباعتبار الغاية وهو لا كونه ولذلك أمر الملائكة بسجوده لما بين لهم أنه أعلم منهم وأن له خواص ليست لغيره والآية دليل الكون والفساد وأن الشياطين أجسام كائنة ولعل إضافة خلق الانسان الى الطين والشيطان الى النار باعتبار الجزء الغالب (قال فاهبط منها) من السماء والجنة (فيايكون لك) فياصح (أن تتكبر فيها) وتعصى فانها مكان الخاشع والطمع وفيه تنبيه على أن التكبر لا يليق باهل الجنة وأنه سبحانه وتعالى انما طرده وأهبطه لتكبره ليجرد عيصانه (فأخرجك انك من الصاغرين) عن أهانه الله لتكبره قال عليه الصلاة والسلام من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه الله (قال أنظرني الى يوم يبعثون) أمهلني الى يوم القيامة فلا تمقني أولا تنجل عقوبتي (قال انك من المنظرين) يقتضي الاجابة الى ما سأله ظاهر الكنه محمول على ما جاء مقيدا بقوله تعالى الى

يستحسنه الطبع لا بمعنى ترتب الثواب عليه في الآخرة والقبح ما يكرهه الطبع لا بمعنى ترتب العقاب وهما بهذين المعنيين مما أثبتته السكك وليس مردود نعم اثباتهما بمعنى ترتب الثواب والعقاب مردود ولا يلزم من كلامه ذلك (قوله كما أشار اليه بقوله مامنهك أن تسجد لما خلقت بيدي) فيكون المراد من اليدين القدرة الكاملة الواصلة الى الغاية لان ما حصل من اليدين معا يكون أقوى مما حصل من يد واحدة فهذا يستعمل لفظ المثني وقد قالوا في توجييه الأمر معان أخر

والله أعلم (قوله وباعتبار الصورة كما نبه عليه الخ) فان الصورة هي الجزء الذي حصل به الشخص بالفعل والروح كذلك والتنبيه الذي يفهم منه هو إضافة الروح الى ذاته تعالى فهذه الإضافة تشير بنية تدل على شرف الانسان بحسب الصورة (قوله والآية دليل الكون والفساد) فيه ان الكون وجود عنصر بعد ما لم يكن والفساد عدمه بعد وجوده والكلام المذكور يدل على وجود الانسان والشيطان بعد ما لم يكن فهو دليل الكون واما الفساد فغير معلوم منه فان قيل خلقهما من الدارين والنار دليل على ذهاب صورة الطين والنار قلنا المنوع لم لا يجوز ان يكونا باقيين على صورتيهما مع زوال خواصهما ولذا قال محققو الفلاسفة ان العناصر الأربعة تتحقق بصورها في بدن الانسان وتبقى مع الصورة الانسانية ويدل عليه قوله باعتبار الجزء الغالب فان كون الطين جزء الانسان وكون النار جزء الشيطان دليل بقاءهما الا ان يقال جزئتهما باعتبار ان مادتهما تتلخم الصورة الطينية والنارية وتلبس صورتين أخريين (قوله لكنه محمول على ما جاء مقيدا بقوله الى يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الأولى) ذكر في سورة الحجرات يوم الوقت المعلوم هو النفخة الأولى عند الجهور ولم يذكر في الثانية ولعل دليله

ان الملعون سأل انظاره الى يوم يبعثون فاجيب بانك تنظر الى يوم الوقت المعلوم فهذا يدل على تعابرهما اذ لو كان المراد هو البعث لسكان الظاهر ان يقال انك من المنظرين اليه (قوله تسمية أو جلا على النى) فعنى قوله فيما غوي يبنى على الأول بتسميتك اياى غاوى وعلى الثانى معناه بجمالك اياى على النى وجعلك اياى غاوى (قوله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف) والمعنى اقسام بالله لا تجتمع من بسبب اغوائك اياى فالمراد بفعل القسم هو اقسام فيكون علة القسم اغواء الله تعالى اياه (قوله فان اللام تصدعنه) لان اللام القسم الصادرة (قوله كما غسل الطريق الثعلب) غسلان الثعلب عدوه واسراعه والتقدير (٥) كما غسل الثعلب الطريق أى فيه ولم يجعله من

النصب على نزع الخافض لان الظرفية مرادة (قوله لان الاتيان منه يوحش) أى يوجب الوحشة والتنفذ ومن يريد اغواء أحد بالحيلة لا يفعل ما يوقفه في التنفر عنه ولك ان تقول الاتيان من جانب السفلى انما يوجب التوحش اذا اطلع المأثى اليه على الآتى المذكور اما اذا لم يطلع عليه كافي ورة تيان الشيطان فلزوم التوحش ممنوع (قوله ويحتمل ان يقال من الخ) ويحتمل ان يقال من بين أيديهم من جهة آباءهم ومن تقدم عليهم ومن خلفهم من جهة أولادهم والمتأخرين وعن آباءهم أى من جانب الذين على حواشى أنسابهم كالأعمام والأخوال وعن شملهم أى عن جانب الاجانب يعنى لا وسوستهم بان يقولوا ويفعلوا فى حق آباءهم

يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الاولى أو وقت يعلم الله انتهاء أجله فيه وفى اسعافه اليه ابتلاء العباد وتعريضهم للثواب بمخالفته (قال فيما غوي يبنى) أى بعد أن أمهلنى لاجتماعهم فى اغوائهم بأى طريق يمكننى بسبب اغوائك اياى بواسطتهم تسمية أو جلا على النى أو تكليفها بما غويت لأجله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا باقعدن فان اللام تصدعنه وقيل الباء لا قسم (لا قعدن لهم) ترصد لهم كما عدا القطاع لالسابلة (صرطك المستقيم) طريق الاسلام ونصبه على الظرف كقوله لادن بهز الكف يغسل متنه * فيه كما غسل الطريق الثعلب

وقيل تقديره على صراطك كقوله ضرب زيد الظهر والبطن (ثم لا يبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن آباءهم وعن شملهم) أى من جميع الجهات الاربع مثل قصده اياهم بالتسويل والاضلال من أى وجه يمكنه باتيان العدو من الجهات الاربع ولذلك لم يقل من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقيل لم يقل من فوقهم لان الرحمة تنزل منه ولم يقل من تحتهم لان الاتيان منه يوحش الناس وعن ابن عباس رضى الله عنهما من بين أيديهم من قبل الآخرة ومن خلفهم من قبل الدنيا وعن آباءهم وعن شملهم من جهة حسناتهم وسيئاتهم ويحتمل أن يقال من بين أيديهم من حيث يعلمون ويقدررون على التحرز عنه ومن خلفهم من حيث لا يعلمون ولا يقدررون وعن آباءهم وعن شملهم من حيث يتيسر لهم أن يعلموا ويتحرزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم وانما عدى الفعل الى الاولين بحرف الاء لانه منهم ما توجه اليهم الى الأخيرين بحرف المجاوزة فان الآتى منهما كالمنحرف عنهم المار على عرضهم ونظيره قولهم جلست عن يمينه (ولا نجدأ كثيرهم شاكرين) مطيعين وانما قاله ظنا لقوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى فيهم مبدء الشر متعددا ومبدء الخير واحدا وقيل سمعه من الملائكة (قال اخرج منها مندوما) مندوما من ذامه اذا ذمه وقرئ مندوما كسول فى مسؤل أو ككول فى مكيل من ذامه يذمه ذميا (مدحورا) مطرودا (لمن تبعك منهم) اللام فيه لتوطئة القسم وجوابه (لأملأن جهنم منكم أجمعين) وهو سادس جواب الشرط وقرئ لمن يكسر اللام على أنه خبر لأملأن على معنى لمن تبعك هذا الوعيد أو علة لا اخرج ولأملأن جواب قسم محذوف ومعنى منكم منكم وهنهم فغلب الخطاب (ويا آدم) أى وقلنا يا آدم (اسكن أنت وزوجك الجنة فكلاما من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة) وقرئ هذى وهو الاصل لتصغيره على ذياولها بدل من الياء (فتكونا من الظالمين) فتصيرا من الذين ظلموا أنفسهم وتكوبا يحتمل الجزم على العطف والنصب على الجواب (فوسوس لهم الشيطان) أى فعل الوسوسة لاجلهم

فأمهاتهم ما يستحقون العذاب به وقس على هذا (قوله فان الآتى منهما كالمنحرف عنهم) أى ليس فى مرتبة من جاء من بين أيديهم ومن خلفهم فى التوجه اليهم لان من توجه الى أحد فاما ان يريد علمه بتوجهه اليه فيجىء اليه من بين يديه والافيجىء من خلفه وقال صاحب السكشاف وتبعه غيره ان المفعول فيه عدى اليه المفعول نحو تعديته الى المفعول به فكما اختلفت التعدية فى ذلك اختلفت فى هذا وكانت لغة تؤخذ ولا تنقاس هذا كلامه وهو خال عن التكاف وقال بعض المفسرين خص اليمين والشمال بكامة عن لاهانفيد البعد وعلى جهتي اليمين والشمال مكان لقوله عن اليمين وعن الشمال قعيد والشيطان لا بد ان يتبعه عن المالك هذا كلامه فتأمل (قوله لقوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) فى كثير من المبيخ لقوله باللام ويرد انه لا يلزم من هذا الكلام ما ادعاه من ان يقول

ابليس على أكثر بني آدم ظنا لان (٦) هذا الكلام ورد في أهل سبأ وفي بعض النسخ بالكاف وهو الوجه ويدل عليه قوله

وهي في الاصل الصوت الخفي كالطينة والخشخشة ومنه وسوس الخلى وقد سبق في سورة البقرة كيفية وسوسه (ليبدى لهما) ليظهر لهما واللام للعاقبة أو لاغرض على أنه أراد أيضا بسوسه أن يسواهما بانكشاف عورتيهما ولذلك عبر عنهما بالسواة وفيه دليل على أن كشف العورة في الخلوة وعند الزوج من غير حاجة فيبيع مستهجن في الطباع (ما وري عنهما من سواتهما) ما غطى عنهما من عورتيهما وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحد منهما من الآخر وانما قلب الواو المضمومة همزة في المشهور كما قبلت في أو يصل تصغير واصل لان الثانية مدونة وقرئ سواتهما بحذف الهمزة والقاء حركته على الواو وسواتهما بقلبها واوا وادغام الواو الساكنة فيها (وقال ما منها كبر بكاعن هذه الشجرة لأن تكونا) الاكرامة أن تكونا (ملكين أو تكوينا من الخالدين) الذين لا يموتون أو يخلدون في الجنة واستدل به على فضل الملائكة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وجوابه أنه كان من المعلوم أن الحقائق لا تنقلب وانما كانت رغبتهم في أن يحصل لهما أيضا ملائكة من السمكالات الفطرية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة وذلك لا يدل على فضلهم مطلقا (وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين) أي أقسم لهما على ذلك وأخرجه على زنة الامالة للمعالم وقيل أفسما باله باقبول وقيل أفسما عليه بالله له لمن الناصحين فأقسم لهما بخلاف ذلك مقاسمة (فدلاهما) فنزلهما الى الاكل من الشجرة نبيه على أنه أهبط لهما بذلك من درجة عالية الى رتبة سافلة فان التدلية والادلاء ارسال النقي من أعلى الى أسفل (بغرور) بما غرهما به من القسم فاهما ظنا أن أحدهما لا يخف باله كاذبا أو ملتبس بغرور (فلهذا قال الشجرة بدت لهما سواتهما) أي فلما وجدنا طعنها أخذنا في الاكل منها أخذناهما العقوبة وشوم المعصية فهافت عنهما بالسهما وظهرت لهما عورتاهما واختلف في أن الشجرة كانت السفلة أو الكرم أو غيرهما وأن الالباس كان نورا أو حلة أو ظرفا (وظفقا يصفان) أخذنا برقان ويزقان ورقة فوق ورقة (عليهما من ورق الجنة) قيسل كان ورق التين وقرئ يصفان من أخصف أي يصفان أنفسهما ويصفان من خصف ويخصفان وأصله يصفان (وناداهما بهما ألم أنهما كنتم لتكما الشجرة وأقل لكما الشيطان لكما عدو مبين) عتاب على مخالفة النهي وتوبيخ على الاعتراض بقول العدو وفيه دليل على أن مطلق النهي للتحريم (قالا ربنا ظلمنا أنفسنا) أضربناهما بالعصية والتعريض للاخراج من الجنة (وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) دليل على أن الصفات معاقب عليها ان لم تغفر وقالت المعتزلة لا تجوز المعاقبة عليهما مع اجتناب الكبائر ولذلك قالوا انما قال ذلك على عادة المقررين في استعظام الصغير من السيئات واستحقاق العظيم من الحسنات (قالا هبطوا) الخطاب لأدم وحواء وذريتهما ولهما ولا إبليس كرر الامر له تبعال يعلم أنهم قرناء أهداوا خبر عما قال لهم متفرقا (بعضكم لبعض عدو) في موضع الحال أي متعادين (ولكم في الارض مستقر) استقرار أي موضع استقرار (ومتاع) وتمتع (الى حين) الى تقضى آجالكم (قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) للجزاء وقرأ أجرة والسكاسي وابن ذكوان ومنها تخرجون وفي الزخرف كذلك تخرجون بفتح التاء وضم الراء (يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا) أي خلقناه لكم بتديرات سماوية وأسباب نازلة وتفايره قوله تعالى وأنزل لكم من الانعام وقوله تعالى وأنزلنا الحديد (يوارى سواكم) التي قصد الشيطان ابداءها ويغنيكم عن خصف الورق روى أن العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون لا تطوف في ثياب عصينا

لما رأى الخ (قوله وفيه دليل على ان كشف العورة الخ) انما استفيد ذلك من قوله تعالى لهما اذ يعلم منه ان كشف عورة كل منهما لنفسه فيبيع وكذا لوجه (قوله وقرئ سواتهما الخ) في هذه العبارة اختلال اذ لا يخلو اما ان تكون سواتهما في قوله وقرئ سواتهما بتخفيف الواو أو بتشديد يدها وعلى الأول لا يصح قوله وقلبها واوا الخ وعلى الثاني لا يصح قراءة لأول وحسب العبارة ان يقال وقرئ سواتهما بحذف الهمزة والقاء سر كبتها وقرئ سواتهما بقلبها واوا الخ (قوله جوابه انه كان من المعلوم ان الحقائق لا تنقلب) أي من المعلوم ان آدم لا يصير ملكا حتى يستدل بنقي صبر ورثه ملكا على أشرفية الملك (قوله وقيل أفسما له) أي يمكن ان يجعل قاسم بالمعنى الذي هو القسم من الجانبين فيكون قسم إبليس ما ذكر صريحاً وهو قسمه بانه من الناصحين وقسمه بامضى بان كانا يقسمان بما ذكر من القبول (قوله وفيه دليل على أن مطلق النهي

الله

للتحريم) الحرمة على مفسر وهابه هو الفعل الذي يستحق به العقاب الاخرى وليس فيما ذكر ما يدل على ذلك (قوله أي خلقناه لكم بتديرات سماوية) فالتدبير السماوي يناسب الانزال

(قوله ولباس التقوى المشار اليه) يوجبه كونه مشار اليه بأن يقال ان لباس التقوى داخل في الريش الذي هو لباس الجلال فيجعل الجلال شاملا للتقوى وانما قال ولباس التقوى المشار اليه لرفع سؤال هو أن ذلك اسم اشارة وهو أعرف من المضاف الى المعرف باللام والجواب أنه جعله صفة بتأويل المشار اليه فكأنه قيل ولباس التقوى المشار اليه فيكون الموصوف والصفة متساويين في رتبة التعريف (قوله والآية مقصود القصة وفذلكة الحكاية) أي مضمون هذه (٧) الآية مقصود من قصة أمر الملائكة بالسجود

واباء ابليس عن السجود
وباقى ما ذكر (قوله
اظهار فساد) لان مجرد
تقاييد الغير بلا سبب معتبر
عند العقل مذموم ظاهرا
لفساده عند العقلاء (قوله
ولادلالة فيه على أن قببح
الفعل بمعنى ترتب الذم
عليه آجلا عقلي فان المراد
بافحاشة الخ) يفهم منه أنه
لو أريد بالفحشاء غير ما
ذكر بل ما يترتب عليه
العقاب آجلا كان فيه
الدلالة ووجهه أنه اذا أريد
بها أي بالفحشاء ما يترتب
عليه العقاب آجلا لزم أن
يكون القببح بحسب العقل
لا بحسب الشرع اذ لو كان
الفحشاء ما يترتب عليه
العقاب آجلا بحسب
الشرع وهو في قوة ما نهى
عنه الشرع لزم خلو
الذكر وهو قوله ان الله
لا يأمر بالفحشاء عن
الفائدة اذ يؤل الى أن
يكون المعنى ان الله لا يأمر
بما هي عنه مطلقا (قوله

الله فيها فنزل ولعله ذكر قصة آدم مقدمة لذلك حتى يعلم أن انكشاف العورة أول سوء أصاب الانسان من الشيطان وأنه أغواهم في ذلك كما أغوى أبويهم (وريشا) ولباسا تتجملون به والريش الجلال وقيل باللامنه تريش الرجل اذا تمول ورقى ريشا وهو جمع ريش كشعب وشعاب (ولباس التقوى) خشية الله وقيل الايمان وقيل السمات الحسن وقيل لباس الحرب ورفع بالابتداء وخبره (ذلك خبر) أو خبر وذلك صفة كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خبر وقرأ نافع وابن عامر والكسائي ولباس التقوى بالنصب عطفا على لباسا (ذلك) أي انزال اللباس (من آيات الله) الدالة على فضله ورجته (اعلمهم يدكرون) فيعرفون نعمته أو يتعظون فيمتورعون عن القبائح (ياي آدم لا يفتننكم الشيطان) لا يحننكم بأن يمنعكم دخول الجنة باغوائكم (كما أخرج أبويكم من الجنة) كما يحزن أبويكم بأن أخرجهما منها والنهي في اللفظ للشيطان والمعنى نهى عن اتباعه والافتتان به (يزرع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما) حال من أبويكم أو من فاعل أخرجهما واستناد النزاع اليه للتسبب (انه يراكم وهو قبيله من حيث لا ترونهم) تعليل للنهي وتأكيد للتحذير من فتنة وقبيله جنوده ورؤيتهم اياتنا من حيث لا نراهم في الجنة لا تقتضي امتناع رؤيتهم وتمثلهم لنا (اناجعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) بما وجدنا بينهم من التناسب أو بارسالهم عليهم وتمكينهم من خذلانهم وحملهم على ما سؤلواهم والآية مقصود القصة وفذلكة الحكاية (واذا فاعلوا فاحشة) فعلة متناهية في القببح كعبادة الصنم وكشف العورة في الطواف (قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها) اعتذروا واحتجوا بأمرين تقاييد الآباء والافتراء على الله سبحانه وتعالى فأعرض عن الاول لظهور فساد ورد الثاني بقوله (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) لان عادته سبحانه وتعالى جرت على الامر بحسن الافعال والحث على مكارم الخصال ولادلالة فيه على أن قببح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه آجلا عقلي فان المراد بالفاحشة ما ينفر عنه الطبع السليم ويستنقصه العقل المستقيم وقيل هما جوابا لسؤالين مترتبين كأنه قيل لهم لما فعلوا ما لم تعلمتم فقالوا وجدنا عليها آباءنا فقبل ومن أين أخذ آباءكم فقالوا الله أمرنا بها وعلى الوجهين يتمتع التقليد اذ اقام الدليل على خلافه لا مطلقا (أنتقولون على الله ما لا نعلمون) انكار يتضمن النهي عن الافتراء على الله تعالى (قل أمر ربى بالقسط) بالعدل وهو الوسط من كل أمر المتجافى عن طرفي الافراط والتفريط (وأقيموا وجوهكم) وتوجهوا الى عبادته مستقيمين غير عادلين الى غيرها وأقيموا وجوهكم نحو القبلة (عند كل مسجد) في كل وقت سجود أو مكانه وهو الصلاة أو في أي مسجد حضرتم الصلاة ولا تؤخروها حتى تعودوا الى مساجدكم (وادعوه) واعبدوه (مخلصين له الدين) أي الطاعة فان

اذا قام الدليل على خلافه لا مطلقا) لان الكلام انما يفيد أن التقليد في فعل الفحشاء مذموم فيلزم ما ذكر من أن التقليد فيما ثبت الدليل على خلافه مذموم ولا يلزم ذم التقليد مطلقا من الكلام المذكور (قوله تعالى وأقيموا) ليس معطوفا على قل اذ المناسب أن مخاطب الرسول صلى الله عليه وسلم بان يقال لهم أقيموا بل يكون معطوفا على أمر ربى وان لزم عطف الانشاء على الاخبار لان مثله يجوز اذا كان تحت القول كما قال صاحب الكشف انه يجوز قال زيد نودى للصلاة وصل في المسجد (قوله انكار يتضمن النهي عن الافتراء على الله) أي انكار لما قالوه من أن الله أمرنا بها على وجه يتضمن النهي عن الافتراء على الله مطلقا

(قوله يدل على أن الكافر المخطئ والمعاند سواء في استحقاق الذم) أي الكافر الذي أخطأ بالاجتهاد والكافر الذي علم وعاند متساويان في استحقاق الذم والدخول في خلود العذاب لأن ما ذكره واتخاذ الشياطين أولياء وحسبان الهداية مشتركان بين الفريقين فإن قيل كيف يكون للمعاند المعارف بحقيقة الاسلام حسبان كونه على الاهتداء قلنا لا يحتمل أن يكون حسبان على الاهتداء في بعض الامور كما قال بعض محققي المفسرين يحسبون (٨) أنهم مهتدون معناه يحسبون أنهم يتوصلون بالشياطين الى الله ولا يعلمون

أن ذلك لا يأتي أعداء الله أصلاً ومما حسبوا أنهم مهتدون فيه بما لفت الشيطان تركهم الذين والتفد مع العبادة فطافوا عرافة تركوا الاجتهاد والسمع مع الاحرام انتهى وينبغي حمل الكلام على المعنى الذي ذكرناه حتى تكون الضمائر باسرها راجعة الى مطلق الكفار كما هو ظاهر العبارة وأما القول بان ضميرهم اتخذوا الشياطين راجع الى مطلق الكفار وضمير يحسبون راجع الى بعضهم فلا يخفى ما فيه (قوله وللغفار أن يحمله على المنصرف في النظر) أي لمن فرق بين الكافر المخطئ والمعاند في استحقاق الذم أن يشهد بان المراد بالضمير المذكور في آية اتخذوا الكافر المنصرف في النظر وهم الذين حق عليهم الضلالة وأما الذين اجتهدوا وبنوا الواسع فعلا وروى كما هو مذموم البقضاء (قوله وتنبه على تحريم اتباع هذا المائدة

اليه مصيركم) كما بدأكم (كأنشأكم بتداء) تعودون) باعادته فيجاريكم على أعمالكم فأخلصوا له العبادة وانما شبه الاعادة بالابداء تقرير الامكان والقدرة عليها وقيل كما بدأكم من التراب تعودون اليه وقيل كما بدأكم جفأة عراة لا تعودون وقيل كما بدأكم مؤمنا وكافرا يعيدكم (فربقاهدي) بأن وفقهم للإيمان (وفربقاهق عابهم الضلالة) بمقتضى القضاء السابق واتصابه بفعل يفهمه ما بعده أي ودخل فريقا (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) تعليل لخلد لانهم أو تحقيق اضلالهم (ويحسبون أنهم مهتدون) يدل على أن الكافر المخطئ والمعاند سواء في استحقاق الذم وللغفار أن يحمله على المنصرف في النظر (يا بني آدم خذوا زينتكم) ثيابكم ولو اذعورتكم (عند كل مسجد) اطواف أو صلاة ومن السنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئة للصلاة وفيه دليل على وجوب ستر العورة في الصلاة (وكاوا واشربوا) ما طاب لكم روى أن بنى عامر في أيام حجهم كانوا لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسامون به فزات (ولا تفسروا) بتحريم الحلال أو بالتعدي الى الحرام أو بافراط الطعام والشرع عليه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كل ما شئت والبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال علي بن الحسين بن واقد قد جمع الله الطيب في نصف آية فقال كاوا واشربوا ولا تفسروا (انه لا يحجب السرفين) أي لا يرتضى فعلها (قل من حرم زينة الله) من الثياب وسائر ما يتجمل به (التي أخرج لعباده) من النبات كالقطن والكتان والحيوان كالخير والصوف والمعادن كالدرع (والطيبات من الرزق) المستلذات من المساكين والشارب وفيه دليل على أن الاصل في الطعام والملابس وأنواع التجملات الاباحية لان الاستفهام في من لا انكار (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) بالاصالة والكفرة وان شاركهم فيها فتجب (خالصة يوم القيامة) لا يشاركهم فيها غيرهم واتصباها على الحال وقرأ نافع بالرفع على أنها خبر بعد خبر (كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) أي كتحصيلنا هذا الحكم نفصل سائر الاحكام لهم (قل اعلموا حرم ربى الفواحش) ما زنا بدعيه وقيل ما يتعلق بالفروج (ما ظهر منها وما بطن) جهرها وسرها (والانثم) وما يوجب الانثم تعميم بعد تخصيص وقيل شرب الخمر (والبنى) الظلم أو الكبر أو فرد به الله كزلبا لفته (بغير الحق) متعلق بالبنى مؤكده معنى (وأن نشر كوا بالله مالم يزل به سلطانا) نهكم بالشركين وتنبه على تحريم اتباع مالم يدل عليه برهان (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) بالاحاديث صفاته سبحانه وتعالى والافتراء عليه كقولهم الله أمرنا بها (ولكل أمة أجل) مدة أو وقت انزول العذاب بهم وهو وعيد لاهل مكة (فاذا جاء أجلهم) انقضت مدتهم أو حان وقتهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) أي لا يتأخرون ولا يتقدمون أقصر وقت أو لا يطلبون التأخر والتقدم لشدة الهول (يا بني آدم اما أنبئكم رسلكم بقصون عليكم آياتي) شرط ذكره بحرف الشك للتنبه على أن آيات الرسل أمر جاز غير واجب كما ظنه أهل التعليم وضمت

قوله مالم ينزل به سلطانا (قوله ولا يتقدمون أقصر وقت) ههنا الشكال لم يلتفت اليه المصنف إذ لقال أن يقول اذا جاء وقت الهلاك لا معنى لتقدمهم على ذلك وأجيب عنه باجوبة أحدها أن لا يستقدمون كلام مستأنف ليس معطوفا على لا يستأخرون الثاني أن المراد بالايستقدمون أنه لا يتجاوزوا جاههم عن وقته المدين حتى لو أرادوا أن يكون مقدم عليه لم يتيسر ففيه تأكيدهم التاخر

(قوله وأدخل الغاء في الخبر الأول دون الثاني الخ) هذا الایلام هذا الكلام فان كلام من الوعد والوعيد المذکورین یرتب علی ما تقدم علیه فان وعيد الكافر متحقق البتة كما أن وعد المؤمن متحقق أيضا ويمكن أن يقال ان اراد الغاء مشعر بان ما قبلها سبب لما بعدها والظاهر من حال المسبب أن يلزم السبب فقيه إيماء إلى أن عدم الخوف (٩) لازم الايمان والعمل الصالح وليس في

الآية الاخرى اشعار بلزوم الوعيد ففیه إيماء إلى اغرق بين الوعد والوعيد وأن يقال أيضا ان لفظة من شرطية هي ما فقد دخل الغاء على جوابه وأما الذين كذبوا بآياتنا فليس بكافة الشرط بل متضمن معناه فأدخل الغاء على الأول دون الثاني لهذا التفاوت (قوله تعالى فلما دخلت أمة لعنت أختها) فان قيل يلزم التسلسل اذ يلزم أن يكون كل أمة تقدمت عليها طائفة أخرى على ما فسرهما المصنف والجواب أن المراد كلما دخلت أمة مقتدية بالغير لعنت أختها التي ضلت بالافتداء بها فلا يلزم التسلسل اذ يمكن أن يكون أمة دخلت في النار ولا تكون مقتدية بالغير بل هي ابتداء بطريق الاستقلال من غير الافتداء بالغير (قوله وأما الانبياء) فيكفرهم وتقليدهم) فان قلت ما وجه كون التقليد المذکور موجبا مستقلا بمرتبة من العذاب غير ما

اليها مالتأ كيد معنى الشرط ولذلك أكد فعله بالنون وجوابه (فن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) والمعنى فن اتقى التكذيب وأصلح عمله منكم والذين كذبوا بآياتنا منكم وأدخل الغاء في الخبر الأول دون الثاني للمبالغة في الوعد والمساحة في الوعيد (فن أظلم عن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته) عن قول على الله ما لم يقله أو كذب ما قاله (أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) مما كتب لهم من الارزاق والآجال وقيل الكتاب اللوح المحفوظ أي مما ثبت لهم فيه (حتى اذا جاءتهم رسالتنا يتوفونهم) أي يتوفون أرواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية لنيلهم وهي التي يتبدأ بعدها الكلام (قالوا) جواب اذا (أيما كنتم تدعون من دون الله) أي أين الآلهة التي كنتم تعبدونها وما رصات بآين في خط المصحف وحققها الفصل لانها موصولة (قالوا ضاوا عنا) غابوا عنا (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) اعترفوا باهم كانوا ضالين فيما كانوا عليه (قالوا ادخلوا) أي قال الله تعالى لهم يوم القيامة أو أحد من الملائكة (في أمم قد خلت من قبلكم) أي كائنين في جملة أمم مصاحبين لهم يوم القيامة (من الجن والاناس) يعني كفار الامم الماضية من النوعين (في النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت أمة) أي في النار (لعنت أختها) التي ضلت بالافتداء بها (حتى اذا اداركوا فيها جيعها) أي تداركوا وتلاحقوا واجتمعوا في النار (قالت أسراهم) دخولا أو منزلة وهم الانبياء (لا ولاهم) أي لاجل أولاهم اذ اخطاب مع الله لامعهم (ربنا هؤلاء أضلونا) سنوالنا الضلال فاقتدي بناهم (فآتهم عذابا ضعفا من النار) مضاعفا لانهم ضلوا واضلوا (قال لكل ضعف) أما القادة فيكفرهم وتضليلهم وأما الاتباع فيكفرهم وتقليدهم (ولكن لاتعلمون) ما لكم أو ما لكل فريق وقر أعاصم بالياء على الانفصال (وقالت أولاهم لا تخراهم فما كان لكم علينا من فضل) عطفوا كلامهم على جواب الله سبحانه وتعالى لا تخراهم ورتبوه عليه أي فقد ثبت أن لا فضل لكم علينا وانا وایاكم متساوون في الضلال واستحقاق العذاب (فندوقوا العذاب بما كنتم تكسبون) من قول القادة أو من قول الفریقین (ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها) أي عن الايمان بها (لاتفتح لهم ابواب السماء) لأدعيتهم وأعمها لهم ولا راحهم كما تفتح لأعمال المؤمنين وأرواحهم لتتصل بالملائكة والتاء في تفتح لتأنيث الابواب والتشديد لكثرتها وقرأ أبو عمرو وبالتخفيف وحزرة والكسائي به وبالياء لان التأنيث غير حقيقي والفعل مقدم وقرئ على البناء للفاعل ونصب الابواب بالتاء على أن الفعل للآيات وبالياء على أن الفعل لله (ولا يدخاؤون الجنة حتى يبلع الجبل في سم الخياط) أي حتى يدخل ما هو مثل في عظم الجرم وهو البعير فيما هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقبه الابرة وذلك مما لا يكون فكندا ما يتوقف عليه وقرئ الجبل كالقمل والجبل كالنغر والجبل كالقفل والجبل كالنصب والجبل كالجل وهو الحبل وهو الحبل الغليظ من القنب وقيل حبل السفينة وسم بالضم والكسر وفي سم الخيط وهو الخياط ما يحاط به كالخزام والحزم (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء القطيع (نجزي المجرمين لهم من جهنم

(٣ - (بيضاوي) - ثالث) يوجه الكفر قلنا لما كان مجرد التقليد لا يصلح أن يكون مسببا للاتباع فهم مقصرون فيلزم تعذيبهم وأيضا التقليد ما يقدر المتبوعين على الضلال والاضلال فلذا صار سببا للعذاب (قوله وقر أعاصم بالياء على الانفصال) أي على انفصال القادة من الاتباع بخلاف قراءة التاء فاشمالة للفریقین بتغليب المخاطبين الذين هم الاتباع على الغيب الذين هم القادة اذ على قراءة أعاصم لا يمكن القول بالتغليب اذ لا يغلب الغائب على المخاطب (قوله عطفوا كلامهم على كلام الله)

كلامهم هو فما كان لكم علينا من فضل (قوله للبدل عن الاعلال عند سيبويه) أي العوض عن اللام المحذوفة كما فصل في كتب النحو (قوله وذكر الجرم مع الحرمان من الجنة الخ) أي تنبيه على أن الظلم أعظم الاجرام يعني ذكر الخالص الذي هو الظلم بعد ذكر الجرم الذي هو العام وذكر معه التعذيب بالنار الذي هو أشد من الحرمان من الجنة تنبيه على ما ذكر (قوله أرجو أن أكون أنا وعثمان الخ) يدل على أن في صدور كل منهم غلامن الآخرين ثم نزع ولعل هذا من مقتضى الطباع البشرية ثم نزع بتوفيق الله تعالى وعصمته والاولى أن يقال المراد من التطهير (١٠) عدم اتصافهم به من أول الامر رضي الله عنهم وأما خاص كرم الله وجهه الاصحاب

مهاده فراش (ومن فوقهم غواش) أغطية والتنوين فيه للبدل عن الاعلال عند سيبويه وللصرف عند غيره وقرئ غواش على الغاء المحذوف (وكذلك تجزي الظالمين) عبر عنهم بالجرمين نارة وبالظالمين أخرى اشعارا بانهم يتكذبونهم الآيات اتصفوا بهذه الاوصاف الذميمة وذكر الجرم مع الحرمان من الجنة والظلم مع التعذيب بالنار تنبيه على أنه أعظم الاجرام (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكف نفسا الاوسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) على عادته سبحانه وتعالى في أن يشفع الوعيد بالوعد ولا ينكف نفسا الاوسعها اعتراض بين المبتدأ وخبره للترغيب في اكتساب النعيم المقيم بما يسعه طاعتهم ويسهل عليهم وقرئ لانكف نفسا (ونزعنا ما في صدورهم من غل) أي نخرج من قلوبهم أسباب الغل وأنظروا لهم حتى لا يكون بينهم الاتواذع عن على كرم الله وجهه اني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم (تجري من تحتهم الانهار) زيادة في لذتهم وسرورهم (وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا) لما جزاؤه هذا (وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله) لولا هداية الله ونوحيته واللام لتوكيد النفي وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله وقرأ ابن عامر ما كنا بغير واو على انها مبينة للاولى (لقد جاءت رسلنا بالحق) فاهتدينا بارشادهم يقولون ذلك اغتباطا وتبجعا بان ما علموه يقينافي الدنيا صار لهم عين اليقين في الآخرة (ونودوا أن تلكم الجنة) اذارأوها من بعيد أو بعد دخولها والمنادى له بالذات (أو رتموها بما كنتم تعملون) أي أعطيتهموها بسبب أعمالكم وهو حال من الجنة والعامل فيها معنى الإشارة أو خبر والجنة صفة تلكم وأن في المواقع الخمسة هي الخففة أو المفسرة لان المناداة والتأذين من القول (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً) انما قالوه تبجعا بحالهم وشبهة بأصحاب النار وتحسيرا لهم وانما لم يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا لان ماساءهم من الموعد ولم يكن بأسره مخصوصا وعده بهم كالبعث والحساب ونعيم أهل الجنة (قالوا نعم) وقرأ السكسائي بكسر العين وهما لغتان (فاذن مؤذن) قيل هو صاحب الصور (بينهم) بين الفريقين (أن لعنة الله على الظالمين) وقرأ ابن كثير في رواية البرزى وابن عامر وجزء والسكسائي أن لعنة الله بالتشديد والنصب وقرئ ان بالسكسر على ارادة القول وأجراؤه أن مجرى قال (الذين يصدون عن سبيل الله) صفة للظالمين مقرر أو ذم مرفوع أو منصوب (ويبغونها عوجا) زيا وميلا عما هو عليه والعوج بالسكسر في المعاني والاعيان ما لم تكن منتصبة بالفتح ما كان في المنتصبة كالخائط والريح (وهم بالآخرة كافرون وبينهم أصحاب) أي بين الفريقين لقوله تعالى فضرب بينهم بسورا أو بين الجنة والنار لم يجمع

البدل كورة لما جرى من خلاف عثمان ومحمارة طلحة والزبير في حرب الجبل مع على رضي الله عنه أو يقال معنى كلامه كرم الله وجهه اخراج أسباب الغل فلا يلزم منه سبق وجود الغل في صدورهم (قوله دل عليه ما قبله) وهو قوله تعالى وما كنا لنهتدي أي لولا أن هدانا الله ما كنا لنهتدي وانما لم يجمع المقدم جوابا لاول لانها بصدارنها لا يتقدم عليها جوابها (قوله مبينة للاولى) أي الحمد لله الذي هدانا لهذا (قوله والمنادى له بالذات أو رتموها) أي ما نودوا له ولاجه له أو رتموها بما كنتم تعملون وانما قال والمنادى له بالذات لان الظاهر أن المنادى له ان تلكم الجنة فاشار الى أنه ليس بمنادى بالذات بل هو مقدمة والمنادى له بالذات أو رتموها الآية

لانهم بعد دخولهم الجنة يعلمون أنهم في الجنة فلا فائدة في مجرد أن يقال لهم ان تلكم الجنة فظهر بما ذكرنا أن قوله وصول والمنادى له بالذات الخ متعلق بقوله الاخير وهو بعد دخولهم الجنة يمكن أن يقال انه متعلق بالاحياء لان أو رتموها مقصد الدلالة بالذات (قوله وأن في المواقع الخمسة) الاول ان تلكم الجنة والثاني أن قد وجدنا والثالث أن لعنة الله والرابع أن سلام عليكم والخامس أن أفيصوا علينا من الماء (قوله لان ماساءهم من الموعد ولم يكن بأسره مخصوصا وعده بهم) أي لو قيل فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً فأنهم أن كل ما وعدوا فهو مخصوص بهم وليس كذلك لم يذكر (قوله والاعيان ما لم تكن منتصبة) قال في الصحاح قال ابن السكيت كل ما كان ينتصب كالخائط والعود قيل في معوج بالفتح والعوج بالسكسر ما كان في أرض أو دين ومعاش

(قوله) أو ملائكة يرون في صورة الرجال (لعل الباعث على هذا التفسير ما يحكى بعده وهو يعرفون كلا بسيماهم لان معرفة الفريقين تناسب الملائكة) (قوله) وإنما يعرفون ذلك بالألهام أو تعليم الملائكة) في هذا الحصر خفاء اذ يمكن أن يعلمهم الله تعالى بطريق آخر كأن يكون بخلق صورة تخبر عن حالة كل واحد من الفريقين (١١) (قوله) حال من الواو على الوجه الاول الخ) الوجه

الاول هو اول الوجوه التي ذكرت في تفسير رجال يعني اذا كان المراد بالرجال جماعة من الموحدين قصروا في العمل في الجنة فيجبسون بين الجنة والنار كانت الجنة المذكورة حالا من الواو لان عدم الدخول في الجنة مع طمعهم فيه مناسبة لهم وأما اذا كان المراد من الرجال الانبياء والشهداء أو خيار المؤمنين فلا يناسبهم ما ذكر بل على كل من الوجوه يصلح أن تكون الجنة المذكورة حالا من الاصحاب (قوله) وهو أوفق للوجوه الاخيرة) وهي من وقيل قوم علمت درجاتهم الخ وإنما كان أوفق لان هذا القول وهو الامر بدخول الجنة غير مناسب لمقام هؤلاء المحبرين في الاعراف المنوعين من دخول الجنة لان المناسب للمحبوسين ادخال أنفسهم في الجنة لا أمر غيرهم بالدخول فيها (قوله) ادخلوا بصيغة المجهول (قوله) لا يلائم الافاضة أي انما خصصنا ما رزقكم الله بالاشربة لما

وصول اثر احداهما الى الأخرى (وعلى الاعراف) وعلى أعراف الحجاب أي أعاليه وهو السور المضروب بينهما جمع عرف مستعار من عرف الفرس وقيل العرف ما ارتفع من الشيء فانه يكون لظهوره أعرف من غيره (رجال) طائفة من الموحدين قصروا في العمل فيجبسون بين الجنة والنار حتى يقضى الله سبحانه وتعالى فيهم ما يشاء وقيل قوم علمت درجاتهم كالانبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء رضى الله تعالى عنهم أو خيار المؤمنين وعلمائهم أو ملائكة يرون في صورة الرجال (يعرفون كلا) من أهل الجنة والنار (بسيماهم) بعلامتهم التي أعلمهم الله بها كيباض الوجه وسواده فعلى من سام الله اذا أرسلها في المرعى معلمة أو من وسم على القلب كالجاء من الوجه وإنما يعرفون ذلك بالألهام أو تعليم الملائكة (ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم) أي اذا نظروا اليهم ساموا عليهم (لم يدخلوها وهم يطعمون) حال من الواو على الوجه الاول ومن أصحاب على الوجوه الباقية (واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا) نعوذ بالله (ربنا لاتجعلنا مع القوم الظالمين) أي في النار (ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم) من رؤساء الكفرة (قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) كثرتمكم أو جمعكم المال (وما كنتم تستكبرون) عن الحق أو على الخلق وقرئ تستكثرون من الكثرة (أهلؤا الذين أقسمتم لا ينالهم الله برجة) من نعمة قوه لهم للرجال والاشارة الى ضعف أهل الجنة الذين كانت الكفرة يحتقرونهم في الدنيا ويحلفون أن الله لا يدخلهم الجنة (ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) أي فالتفتوا الى أصحاب الجنة وقالوا لهم ادخلوا وهو أوفق للوجوه الاخيرة أو فقل لأصحاب الاعراف ادخلوا الجنة بفضل الله سبحانه وتعالى بعد أن حبسوا حتى أبصروا الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ما قالوا وقيل لماعبروا أصحاب النار أقسموا أن أصحاب الاعراف لا يدخلون الجنة فقال الله سبحانه وتعالى أو بعض الملائكة أهلؤا الذين أقسمتم وقرئ ادخلوا ودخلوا على الاستئناف وتقديره دخلوا الجنة مقولاهم لا خوف عليكم (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء) أي صبوه وهو دليل على أن الجنة فوق النار (أو عارزكم الله) من سائر الاشربة ليلائم الافاضة أو من الطعام كقوله * علفتها تبنا وماء باردا * (قالوا ان الله حرمهم على الكافرين) منعهم عنهم منع المحرم عن المكاف (الذين اتخذوا دينهم هوا ولعبا) كتحريم البحيرة والتصيدية والمكاف حول البيت واليهو صرف لهم بما لا يحسن أن يصرف به واللعب طلب الفرح بما لا يحسن أن يطلب به (وغرهم الحياة الدنيا قال يوم تنسأهم) ففعل بهم فعل الناسين فنتر كهم في النار (كانسوا لقاء يومهم هذا) فلم يخطر به بياهم ولم يستعدوا له (وما كانوا بآياتنا يجحدون) وكما كانوا منكربين أنهما من عند الله (ولقد جشأهم بكتاب فصلناه) بنما معانيه من العقائد والاحكام والمواظف مفصلة (على علم) عالمين بوجه تفصيله حتى جاء حكما وفيه دليل على أنه سبحانه وتعالى عالم بعلم أو مشتملا على علم فيكون حالا من المفعول وقرئ فضله أي على سائر الكتب علمين بأنه تحقيق بذلك (هدى ورجة لقوم يؤمنون) حال من الهاء (هل ينظرون) ينتظرون (الاتأويله) الاما يؤل اليه أمره من تبين صدقه

ذكر لان الافاضة تحصيل السيلان ولا تكون الا لاشربة (قوله) علفتها تبنا وماء باردا) أي علفتها تبنا وسقيتها ماء باردا (قوله) منعهم عنهم الخ) انما فسر بذلك لان الآخرة ليست بدار تكليف حتى يكون فيها حرمة شيء (قوله) وفيه دليل على أنه تعالى عالم بعلم أي فيه دليل على أنه تعالى عالم بعلم زائد على نفس ذاته لا كما قاله الفلاسفة من أن العلم أي علمه تعالى عين ذاته

(قوله فعلى الاول المسؤول أحد الامرين الخ) أى على قراءة الرفع المسؤول أحد الامرين من وجود الشفاعة والرد على الثاني وهو قراءة النصب المسؤول وجود الشفاعة ألبتة لكن اما أحد الامرين وهما الشفاعة والرد وذلك على أن يكون رد عطف على يشفعوا أو الامر الواحد وهو الرد (قوله جواب الاستفهام (١٢) الثاني) وهو على تقدير أن يكون أو بمعنى أو هل ترد فان قلت انه صحيح على أن يكون

بظهره ما نطق به من الوعد والوعيد (يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل) تركوه ترك الناسى (قد جاءت ترسل ربنا بالحق) أى قد تبين أنهم جاؤا بالحق (فهمل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) اليوم (أورد) أو هل ترد الى الدنيا وقرئ بالنصب عطف على فيشفعوا أو لان أو بمعنى الى أن فعلى الاول المسؤول أحد الامرين الشفاعة أو ردهم الى الدنيا وعلى الثاني أن يكون لهم شفعاء اما أحد الامرين أو الامر واحد وهو الرد (فدعمل غير الذي كنا نعمل) جواب الاستفهام الثاني وقرئ بالرفع أى فنحن نعمل (قد خسرنا أنفسهم) بصرف أعمارهم في الكفر (وضل عنهم ما كانوا يفترون) بطل عنهم فلم ينفعهم (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام) أى في ستة أوقات كقوله ومن يومهم يومئذ يره أوفى مقدار ستة أيام فان المتعارف باليوم زمان طلوع الشمس الى غروبها ولم يكن حينئذ وفي خلق الاشياء مترجما مع القدرة على ايجادها دفعة دليل للاختيار واعتبار للنظر وحث على التأني في الامور (ثم استوى على العرش) استوى أمره أو استوى وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف والمعنى أن له تعالى استواء على العرش على الوجه الذي عناه منزه عن الاستقرار والتسكن والعرش الجسم المحيط بسائر الاجسام سمي به لارتفاعه أو لتشبيهه بسير الملك فان الامور والتدابير تنزل منه وفيه الملك (يفشى الليل النهار) يغطيه به ولم يذ كر عكسه للعلم به أو لان اللفظ يحتملهما ولذلك قرئ يغشى الليل النهار بنصب الليل ورفق النهار وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب وأبو بكر عن عاصم بالتشديد فيه وفي الزيد للدلالة على التكرير (يطلبه حيثما) يعقبه سريرا كالمطالب له لا يفصل بينهما شي والخنيث فاعيل من الخث وهو صفة مصدر محذوف أو حال من الفاعل بمعنى حائثا والمفعول بمعنى محثوثا (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) بقضائه وأمره ونصها بالعطف على السموات ونصب مسخرات على الحال وقرأ ابن عامر كلها بالرفع على الابتداء والخبر (ألا له الخلق والامر) فانه الموجد والتصرف (تبارك الله رب العالمين) تعالى بالوحدانية في الالهية وتعظم بالتفرد في الربوبية وتحقيق الآية والله سبحانه وتعالى أعلم أن الكفرة كانوا متخذين أربابا فيبين لهم أن المستحق للربوبية واحد وهو الله سبحانه وتعالى لانه الذي له الخلق والامر فانه سبحانه وتعالى خلق العالم على ترقيت قويم رتبته بحكمه فابعد الافلاك ثم زينها بالكواكب كما أشار اليه بقوله تعالى ففوضنا سبعم سموات في يومين وعلمنا الى ايجاد الاجرام السفلية خلق جسمها بالانوار والمتبدلة والهيئات المختلفة ثم قسمها بصور نوعية متضادة الأثار والافعال وأشار اليه بقوله وخلق الارض أى مافي جهة السفلى في يومين ثم أنشأ أنواع المواليات الثلاثة بتركيب موادها أولا ونصويرها ثانيا كما قال تعالى بعد قوله خلق الارض في يومين وجعل فيها راسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في أربعة أيام أى مع اليومين الاولين لقوله تعالى في سورة السجدة الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم انتم له عالم الملك عبد الى تدبيره كالمالك الجالس على عرشه

أو نرد بمعنى الاستفهام وأما اذا كان أوفيه بمعنى الى أن فواجه اعرابه ولم يذ كر المصنف قلنا يكون عطف عليه (قوله دليل الاختيار) فيه نظر لانه لو سلم القدرة على اليجاد دفعة يستلزم ثبوت الاختيار فلا حاجة الى اعتبار خلقها بالتسريع بل يكفي أن يقال لما ثبتت القدرة على ايجادها دفعة ثبت الاختيار الا أن يقال المراد من القدرة قوة اليجاد مطلقا سواء كان بطريق الارادة والاختيار أو بطريق الإيجاب ثم ان كون التسريع دليل الاختيار فيه خفاء كما يظهر للمتأمل (قوله استوى أمره) يمكن أن يكون استوى على العرش كناية عن استواء الملك (قوله وقيل الملك) فيكون المعنى استوى على الملك (قوله ولم يذ كر عكسه للعلم به) أى يعلم من يغشى الليل النهار عكسه وهو يغشى النهار الليل وانما لم يذ كر الثاني

بدل الاول لان تعاقب التغشية بالليل أظهر (قوله أو لان اللفظ يحتملهما ولذلك قرئ الخ) هذا يدل على

أن ما ذكره أولا من أن معنى يغشى الليل النهار يغطيه به بقطعة النهار بالليل حتى يكون العكس يغطي الليل النهار فيكون موافقا للقراءة المذكورة وهو فتح ياء يغشى ونصب الليل ورفق النهار واعتبرا ولا تقدم المفعول الثاني لان جعل الليل غشاوة للنهار أنسب من العكس ولذا فسر صاحب الكشف أولا بما يعطى تقديم المفعول الثاني

لتدبير المملكة فدير الامر من السماء الى الارض بتحرك الافلاك وتسير الكواكب وتكوير
 الليالي والايام ثم صرح بما هو فذلك التقرير ونتيجته فقال أله الخلق والامر تبارك الله رب
 العالمين ثم أمرهم بان يدعوه متدللين مخلصين فقال (ادعوا ربكم تضرع وخفية) أى ذوى تضرع
 وخفية فان الاخفاء دليل الاخلاص (انه لا يحب المعتدين) المجاوزين ما أمروا به في الدعاء
 وغيره به على أن الداعي ينبغي أن لا يطلب ما لا يليق به كرتبة الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 والصعود الى السماء وقيل هو الصياح في الدعاء والاسهاب فيه وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون
 قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل
 وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين (ولا تفسدوا في
 الارض) بالكفر والمعاصي (بعد اصلاحها) يبعث الانبياء وشرع الاحكام (وادعوه خوفاً
 وطمعاً) ذوى خوف من الرد لتصور أعمالكم وعدم استحقاقكم وطمع في اجابته تفضلاً
 واحساناً لفرط رحمته (ان رجت الله قريب من المحسنين) ترجيح الطمع وتنبية على ما يتوسل
 به الى الاجابة وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم اولانه صفة محذوف أى أمر قريب أو على تشبيهه
 بفعل الذي هو معنى مفعول أو الذي هو مصدر كالنقيض أو للفرق بين القريب من النسب
 والقريب من غيره (وهو الذي يرسل الرياح) وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي الريح على
 الوحدة (نشراً) جمع نشور بمعنى ناشر وقرأ ابن عامر نشرًا بالتخفيف حيث وقع وحزرة
 والكسائي نشرًا بفتح النون حيث وقع على أنه مصدر في موقع الحال بمعنى ناشرات أو مفعول مطلق
 فان الارسل والنشر متقاربان وعاصم بشرًا وهو تخفيف بشر جمع بشير وقد قرئ به وبشرًا بفتح
 الباء مصدر بشره بمعنى ناشرات أو للبشارة وبشرى (بين يدي رحته) قدام رحته بمعنى المطر فان
 الصبا تهب السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والدمر تفرقه (حتى اذا أفات) أى حلت
 واشتتافه من القلة فان المقل للشئ يستقله (سحاباً ثقالاً) بالماء جمعه لان السحاب جمع بمعنى
 السحاب (سقناه) أى السحاب وافراد الضمير باعتبار اللفظ (لبلد ميت) لاجله أو لحياته
 أو لسقيه وقرئ ميت (فانزلنا به الماء) بالبلد أو بالسحاب أو بالسوق أو بالريج وكذلك
 (فأخرجنا به) ويحتمل فيه عود الضمير الى الماء واذا كان للبلد فالباء للاصاق في الاول وللظرفية
 في الثاني واذا كان لغيره فهي للسببية فيهما (من كل الثمرات) من كل أنواعها كذلك نخرج
 الموتى الإشارة فيه الى اخراج الثمرات أو الى احياء البلد الميت أى كما نحياه باحداث القوة النامية
 فيه وتطريتها بأنواع النبات والثمرات نخرج الموتى من الاجساد ونحييها برودة النفوس الى مواد
 أبدانها بعد جمعها ونطريتها بالقوى والحواس (لعلكم تذكرون) فتعلمون أن من قدر على
 ذلك فسر على هذا (والبلد الطيب) الارض الكريمة التربة (يخرج نباته باذن ربه) بمشيئته
 ويسيره غير به عن كثرة النبات وحسنه وغازة نفعه لانه أو قسه في مقابلة (والذى خبث) أى
 كالحرّة والسبخة (لا يخرج الا نكدا) قليلاً عديم النفع ونصبه على الحال وتقدير الكلام والبلد
 الذى خبث لا يخرج نباته الا نكدا حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعاً مستتراً
 وقرئ يخرج أى يخرج به البلد فيكون الا نكدا مفعولاً ونكدا على المصدر أى ذا نكد ونكدا
 بالاسكان للتخفيف (كذلك نصرف الآيات) نرددها وتكررها (لقوم يشكرون) نعمة
 الله فيتفكرون فيها ويعتبرون بها والآية مثل من تدبر الآيات وانتفع بها ولن يرفع اليها رأساً ولم

(قوله فالباء للاصاق في

الاول وللظرفية في الثاني)

أى الباء في أنزلنا به الماء

للاصاق وفي أخر جنابه

بمعنى في ولك أن تقول

يمكن أن تكون الاولى أيضاً

بمعنى في فيكون المعنى

أنزلنا فيه الماء (قوله

ونطريتها بالقوى

والحواس) فيه أنه يلزم

أن تكون الحواس والقوى

موجودة في البدن في آن

لم يتعلق النفس به والوجه

أن يقال بعد جمع أبدانها

وتهيئتها لتعلق النفس

وصالحوه للقوى والحواس

حتى اذا تعلقت النفس به

فاض معها القوى والحواس

(قوله وقرئ يخرج أى

يخرجه البلد الخ) أى قرئ

يخرج في الموضعين بضم

الياء لما ذكر في الكشاف

وقرئ يخرج نباته أى

يخرجه البلد فيكون قوله

يخرجه البلد نفس قوله

نهالى يخرج نباته

(قوله ولا تكاد نطق هذه الالام الامع) صريح في أن لام جواب القسم لا تكون الامع قد وليس كذلك إذ قد نطق بدون قد
كقوله تعالى تالله لا أكذبن أنفسكم والجواب أن المراد أن هذه الالام أي لام جواب القسم لا توجد الامع قد إذا كان القسم محذوفاً
(قوله فان الخاطب اذا سمعها الخ) أي سمع هذه الالام توقع وقوع ماصدر بها لان لام القسم تفيد تأكيده وقوع ماصدر بها
(قوله على اللفظ) أي على الجمل (١٤) على لفظ الموصوف فان غيره في الحقيقة صفة الله اذ التقدير ما لكم اله غيره (قوله

يتأثر بها) لقد أرسلنا نوحا الى قومه جواب قسم محذوف ولا تكاد نطق هذه الالام الامع قد
لانها مظنة التوقع فان الخاطب اذا سمعها توقع وقوع ماصدر بها ونوح بن مك بن متوشلح بن
ادريس أول نبي بعثه بعث وهو ابن خسين سنة أو أربعين (فقال يا قوم اعبدوا الله) أي
اعبدوه وحده لقوله تعالى (ما لكم من اله غيره) وقرأ السكسائي غيره بالكسر نعتاً أو بدلاً
على اللفظ حيث وقع اذا كان قبل اله من التي تخفض وقرى بالنصب على الاستثناء (اني أخاف عليكم
عذاب يوم عظيم) ان لم تؤمنوا وهو وعد ببيان الادعى الى عبادته واليوم يوم القيامة أو يوم نزول
الطوفان (قال الملأ من قومه) أي الاشراف فانهم يعلون العيون رداء (اننا نراك في ضلال
زوال عن الحق) (مبين) بين (قال يا قوم ليس بي ضلالة) أي شيء من الضلال بالغ في النفي كما بالغوا
في الاتبات) أي قوم نوح لما بالغوا في اثبات الضلال
له حيث حكى عنهم الله تعالى بالجسلة الاسمية
المؤكدة بان والالام بالغ نوح أيضاً في نفي الضلالة
عن نفسه حيث أورد النكرة الواحدة في سياق
النفي مجيباً لهم على سبيل استغراق النفي لا يقال ان
معنى الوحدة لا يستلزم نفي الكثرة إذ يصح أن
يقال ليس عندي ثمرة بل
ثمرات كثيرة لا ناقول هذا لا يناسب المقام وهو
نفي الضلال عن نفسه (قوله استدرالك باعتبار
ما يلزمه) الظاهر أن يقال ليس في ضلالة ولكني على
هدى لكنه قال ولكني رسول من رب العالمين
باعتبار لازمه وهو كونه على هدى فانه لازم الرسالة
فان قيل الفائدة في

وعرض لهم) أي أوماً الى أن الضلالة لهم لاله فان
تقدم الجار والجرور يفيد ذلك الاختصاص
(قوله بالغ في النفي كما بالغوا في الاتبات) أي قوم نوح لما بالغوا في اثبات الضلال
له حيث حكى عنهم الله تعالى بالجسلة الاسمية
المؤكدة بان والالام بالغ نوح أيضاً في نفي الضلالة
عن نفسه حيث أورد النكرة الواحدة في سياق
النفي مجيباً لهم على سبيل استغراق النفي لا يقال ان
معنى الوحدة لا يستلزم نفي الكثرة إذ يصح أن
يقال ليس عندي ثمرة بل
ثمرات كثيرة لا ناقول هذا لا يناسب المقام وهو
نفي الضلال عن نفسه (قوله استدرالك باعتبار
ما يلزمه) الظاهر أن يقال ليس في ضلالة ولكني على
هدى لكنه قال ولكني رسول من رب العالمين
باعتبار لازمه وهو كونه على هدى فانه لازم الرسالة
فان قيل الفائدة في

الاستدرالك لان نفي الضلالة يستلزم الهدى قلنا المراد من الهدى الهداية الكاملة ونفي الضلالة لا يستلزمها
(قوله وان المتقي ينبغي أن لا يعتمد على تقواه الخ) فان قلت النصوص قاطعة بان المتقين يدخلون الجنة ويؤمنون العذاب البتة
ومع هذه القواطع فما معنى عدم الامن من العذاب قلنا لان المتقي لا يعلم عاقبته هل يستمر على تقواه أم لا لكن المدار على خواتم
الاعمال (قوله وانما جعل منهم) أي وانما جعل فيهم منهم

(قوله اذ كان من اشرافهم من آمن به الخ) يعني لما قيل قال الملا الذين كفروا من قومه فانه دل على أن بعض قومه كافرون فدل على أن بعضهم مؤمنون (قوله وكان قومه كانوا اقرب من قوم نوح الخ) أي اقرب الى قبول النصح والاتباع من قوم نوح فانهم كانوا في غاية البعد ولهذا آمن يهود بعض الملا من قومه دون الملا من قوم نوح (قوله وفي قوله وأنالكم ناصح أمين تنبيه الخ) أي تنبيه على انه كان معروفا بينهم بالامانة والنصح اذ لو لم يكن كذلك (١٥) لم يكن لهذا الكلام كثير فائدة فكما نطق

أنتم تعرفون اني كنت
أميناً فيما بينكم وناصحاً
لكم قال لأن أيضاً كذلك
فصدفوني في دعوى الرسالة
(قوله واصل النكتة في
اختلاف العبارتين) حيث
قال نوح لقومه أنصح
لكم وقال هود لقومه وأنا
لكم ناصح أمين ان نوحاً
أحدث النصح عند النبوة
فلذا قال بصيغة المضارع
وهود كان مستمرافى
النصح فلذا قال بالجملة
الاسمية (قوله نعيم بعد
نخصيص) لان ما ذكره
من كونهم خلفاء قوم نوح
والزيادة في الخلق داخل
في آلاء الله (قوله والقصد
على المجاز الخ) فان المجيء
والذهاب مستلزمان للقصد
فاستعمل فيهما هذان
(قوله واستدل به على أن
الاسم هو المسمى) الى قوله
وضعهما ظاهراً ما وجه
الاستدلال على الاول فبان
يقال ان المراد بالاماء
المسميات التي هي الاصنام
اذ المجادلة فيها لافي مجرد
الالفاظ فيكون الاسم عين

افتقائه (قال يقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) استأنف به ولم يعطف كانه جواب سائل قال فما
قال لهم حين أرسل وكذلك جوابهم (أفلا تتقون) عذاب الله وكان قومه كانوا اقرب من قوم نوح
عليه السلام ولذلك قال أفلا تتقون (قال الملا الذين كفروا من قومه) اذ كان من اشرافهم من آمن
به بكرئدين سعد (انا لفرأك في سفاهة) متمكنة في خفة عقل راسخا فيها حيث فارقت دين قومك
(وانا لنظنك من الكاذبين قال يقوم ليس في سفاهة ولكن رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات
ربي وأنالكم ناصح أمين أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم) سبق تفسيره وفي
اجابة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الكفرة عن كلماتهم الحقاء بما أجابوا لواعراض عن مقابلتهم كمال
النصح والشفقة وهضم النفس وحسن المجادلة وهكذا ينبغي لكل ناصح وفي قوله وأنالكم ناصح أمين
تنبيه على أنهم عرفوه بالأمرين وقرأ أبو عمر وأبلغكم في الموضوعين في هذه السورة وفي الاحفاف مخففاً
(واذكروا انذجه لكم خلفاء من بعد قوم نوح) أي في مساكنهم أو في الارض بأن جعلكم ماو كما
فان شداد بن عادم ملك معمورة الارض من رمل عاج الى شحر عمان خوفهم من عقاب الله ثم
ذكرهم بانعامه (وزادكم في الخلق بسطة) قامة وقوة (فاذكروا آلاء الله) تعميم بعد تخصيص
(اعلمكم تفليحون) لكي يفضي بكم ذكر النعم الى شكرها المؤدى الى الفلاح (قالوا جئتنا
لنعبد الله وحده ونشركا كان يعبد آباؤنا) استعملوا اختصاص الله بالعبادة والاعراض عما أشرك به
آباؤهم انهما كما في التقليد وحسب السالفة ومعنى المجيء في أجتئنا الى المجيء من مكان اعتزل به عن قومه
أو من السماء على التمسك أو القصد على المجاز كقولهم ذهب يسبني (فأتينا بما تعدنا) من العذاب المدلول
عليه بقوله أفلا تتقون (ان كنت من الصادقين) فيه (قال قد وقع عليكم) فوجب وحق عليكم
أنزل عليكم على أن المتوقع كالواقع (من ربكم رجس) عذاب من الارتجاس وهو الاضطراب
(وغيض) ارادة انتقام (أتجدلونني في أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان) أي في
أشياء سميتوها آلهة وليس فيها معنى الالهية لأن المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل وانما هو
استحققت كان استحقاقها بجملة تعالى اما بآل آية أو بنصب حجة بين ان منتهى حجتهم وسندهم أن
الاصنام تسمى آلهة من غير دليل يدل على تحقق المسمى واستناد الاطلاق الى من لا يؤبه بقوله اظهرا
لغاية جهالتهم وفطر غباوتهم واستدل به على أن الاسم هو المسمى وأن اللغات توقيفية اذ لو لم يكن
كذلك لم يتوجه الذم والابطال بأنها أسماء مخترعة لم ينزل الله بها سلطاناً وضعفها ظاهراً (فاتظروا)
لما وضع الحق وأتم مصرون على العناد نزول العذاب بكم (ان معكم من المنتظرين فأجيبناه والذين
معهم) في الدين (رحمة منا) عليهم (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) أي استأصلناهم
(وما كانوا مؤمنين) تعرض بمن آمن منهم وتنبيه على أن الفارق بين من نجوا وبين من هلك
هو الايمان روى أنهم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم هوداً فكذبوه وازدادوا اعتوا فأمسك

المسمى واما على الثاني فيقال ما نزل الله بها من سلطان يدل على أن اطلاق الاسماء والتسمية موقوف على حجة صادرة من الله
تعالى وهذا معنى التوقيف واما بيان ضعف الاستدلال الاول فبان المراد من الاسماء المسميات مجازاً ولذا قال في أسماء سميتوها
آلهة وهذا لا يستلزم أن يكون الاسم عين المسمى وأما ضعف الثاني فلان المراد بما نزل الله بها من سلطان ما نزل الله حجة على
استحقاقها للعبادة وهذا لا يستلزم كون الاسماء توقيفية

الله انظر عنهم ثلاث سنين حتى جهدهم وكان الناس حينئذ مسلمهم ومشرِكهم اذ انزل بهم بلاء توجَّهُوا
الى البيت الحرام وطلبوا من الله الفرج فجهزوا اليه قَيْل بن عِثْر ومُرثَد بن سَعْد في سبعين من
أعيانهم وكان اذذاك بمكة العمالة أولاد عَمَلِيق بن لاوِذ بن سام وسيدهم معاوية بن بكر فلما قدموا
عليه وهو بظاهر مكة أنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فلبثوا عنده شهرا يشربون الخمر
وتغنيهم الجرادتان فينتان له فلما رأى ذهولهم باللهو غمَّابِعْثُو اله أُمِّهم ذلك واستحيا أن يكلمهم فيه
مخافة أن يظنوا به ثقل مقامهم فعلم القيتين

أَلَا يَأْقِيل وَيَحْك قَم فَيَهِن * لَعَلَّ اللَّهَ يَسْقِينَا الْغَمَامَا

فَيَسْقِي أَرْضَ عَادَانَ عَادَا * قَدَامَسُوا مَا يَدِينُونَ الْكَلَامَا

حتى غشابه فأزعجهم ذلك فقال مرثد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان أطعتم نبيكم وتبتم الى الله
سبحانه وتعالى سقيتم فقالوا لمعاوية أحبسهم عنا لا يقدم من معناتكم فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا
ثم دخلوا مكة فقال قَيْل اللهم اسق عاداما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى سحبات ثلاثا بيضاء وجراء
وسوداء ثم باداه مناد من السماء يا قَيْل اختر نفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها أكثرهن ماء
فخرجت على عاد من وادي المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض مطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم
فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأوامكة وعبدوا الله سبحانه وتعالى فيها حتى ماتوا (والى عود)
قبيلة أخرى من العرب سمو بابهم أيهم الأكبر عود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وقيل سمو به لقلة
ماهم من النمل وهو الماء القليل وقرئ مصر وفا بتأويل الخي أو باعتبار الارض وكانت مساكنهم
الحجر بين الحجاز والشام الى وادي القرى (أخاهم صالح) صالح بن عبيد بن آسف بن ماسع بن
عبيد بن حاذر بن عود (قال ياقوم اعبداوا الله مالكم من الله غيره قد جاءكم نبيكم بينة من ربكم) معجزة
ظاهرة الدلالة على صحة نبوتى وقوله (هذه ناقة الله لكم آية) استئناف لبيانها وآية نصب على
الحال والعامل فيها معنى الإشارة ولكم بيان لمن هي له آية ويجوز أن تكون ناقة الله بدلا أو عطف
بيان ولكم خبرا عما لا في آية وإضافة الناقة الى الله لتهظيمها ولانها جاءت من عنده بلا وسائط وأسباب
معهودة ولذلك كانت آية (فذر ههنا كل في أرض الله) العشب (ولا تمسوها بسوء) نهى عن
المس التي هو مقدمة الاصابة بالسوء الجامع لأشياء الأذى مبالغة في الامر وازاحة للعذر (فياخذكم
عذاب أليم) جواب للنهي (واذ كروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عادو بؤا كم في الأرض) أرض
الحجر (تمخذون من سهولها قصورا) أى تبنون في سهولها أو من سهولة الأرض بما تبنون
منها كاللبن والآجر (وتنحتون الجبال بيوتا) وقرئ تنحتون بالفتح وتنحتون بالاشباع
وانتصاب بيوتا على الحال المفسرة والمفعول على أن التقدير بيوتا من الجبال أو تنحتون بمعنى
تمخذون (فاذكروا آلاء الله ولا تعفوا في الأرض مفسدين قال الملائكة الذين استكبروا من قومهم)
أى عن الإيمان (الذين استضعفوا) أى الذين استضعفواهم واستذلواهم (لمن آمن منهم) بدل
من الذين استضعفوا وبدل الكل ان كان الضمير لقومه وبدل البعض ان كان للذين وقرأ ابن عاصم
وقال الملائكة بالواو (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه) قالوه على الاستهزاء (قالوا انا بما أرسلنا به
مؤمنون) عدلوا به عن الجواب السوى الذي هو نعم تنبيهها على أن إرساله أظهر من أن يشك فيه
عاقل ويخفى على ذى رأى وانما الكلام فيمن آمن به ومن كفر فلذلك قال (قال الذين استكبروا
انا بالآيات آمنتم به كفر) على وجه المقابلة ووضعوا آمنتهم به موضع أرسل يجرى لما جاءه معاوما

(قوله بدل الكل ان كان الضمير لقومه الخ) أى ان كان ضميرهم في منهم راجعا الى القوم كان لمن آمن منهم وللذين استضعفوا واحدا لان كل واحد منهما بعض من القوم وان كان الضمير المذكور راجعا الى الذين استضعفوا كان من آمن منهم - هم بعضا من الذين استضعفوا

(قوله للاستة أولاده كان
برضاهم) فيكون مجازا
عقليا فان قيل على التقدير
الاخير يمكن أن يكون
مجازا لغويا ويكون معنى
فعمروا النافعة رضوا بعمر
النافعة فلنا فلا يعلم عمر النافعة
بأنفعل وهذا هو المصود
للارضا بعمرها (قوله
ظاهرة أن توليه عنهم
كان بعد أن أبصرهم جاعلين)
فإن الفاء تدل عليه ثم إن
أهل قلب بدر سمعوا
مقالة النبي صلى الله عليه
وسلم ولكن لم يستطيعوا
أن ينطقوا بالجواب كما وقع
في الحديث فيحتمل أن
قوم صالح أيضا كانوا
كذلك ويدل عليه قوله
نعالي ولكن لا نجيبون
الناسحين بصيغة الحال فعلى
هذا يكون التعقيب أي
تعقيب التولي بالنسبة إلى
النكذيب (قوله أو ذكر
ذلك على سبيل التحسر
عليهم) يعني ليس الغرض
مخاطبتهم به حقيقة وإنما
الغرض اظهار التحسر
والتعزن (قوله وهو أبلغ
في الانكار والتوبيخ) لأنه
أكد الكلام بحرفي
التأكيد وإبراده بالجملة
الاسمية فيفيد أنهم البتة
فعلوا تلك الفعل الفحشاء
فيفيد زيادة التوبيخ

مسلمنا (فعمروا النافعة) فنحروها أسند إلى جميعهم فعل بعضهم للملابسة أولاده كان برضاهم
(وعتوا عن أمرهم) واستكبروا عن امتثاله وهو ما بلغهم صالح عليه الصلاة والسلام بقوله
فدروها (وقالوا يا صالح اتقنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين فأخذتهم الرحمة الزلزلة) فاصبحوا
في دارهم جاعلين) حامدين ميتين روى أنهم بعد عاد عمروا بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمر
أعمار أطوالا لا تأتي بها الابنية فنحتوا البيوت من الجبال وكانوا في خصب وسعة فعتوا وأفسدوا
في الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من آلهم فأنذرهم فقالوا آية فقال آية آية
تريدون قالوا اخرج معنا إلى عيادنا فتدعواهلك وتدعوا لهننا فمن استجيب له اتبع فخرج
معههم فدعوا أصنامهم فلم تجبهم ثم أشار سيدهم جندع بن عمرو إلى صخرة منفردة يقال لها
السكابة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء فان فعلت صدقتك فأخذ
عليهم صالح موائيقهم لأن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا نعم فصلى ودعا به فتمحضت الصخرة
تخرج التنوج بولدها فانصدعت عن ناقة عسراء جوفاء وبراء كما وصفوا وهم ينظرون ثم
تجعت ولدا مثلها في العظم فأمن به جندع في جماعة ومنع الباقين من الايمان ذواب بن عمرو
والحباب صاحب أو ثامهم ورباب بن صغركاهنهم فكشفت النافعة مع ولدها رعى الشجر وترد
الماء غبا فارتفع رأسهم من البر حتى تشرب كل ما فيها ثم تفجج فيحلبون ماشا حتى تملئ
أو انهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادي فتهرب منها أنعامهم إلى بطنه وتشتو
ببطنه فتهرب مواشهم إلى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقربها لهم عذبة أم غنم وصدقة بنت
المختار فعمروها واقسموا لحما فرقى سقبها جبلا اسمه قارة فرغانا لانا فقال صالح لهم أدركوا
الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه اذ انفجرت الصخرة بعد رغانه فدخلها
فقال لهم صالح تصبغ وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد حجرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم
العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأنتج الله إلى أرض فلسطين ولما كان ضحوة
اليوم الرابع تحنطوا بالصبر وتكفونوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا
(فتولى عنهم وقال يقوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين) ظاهره
أن توليه عنهم كان بعد أن أبصرهم جاعلين ولعله خاطبهم به بعد هلاكهم كما خاطب رسول الله صلى
الله عليه وسلم أهل قلب بدر وقال أنا وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا أو
ذكر ذلك على سبيل التحسر عليهم (ولو طأ) أي وأرسلنا لو طأ (اذ قال لقومه) وقت قوله
لهم أو واذ كر لو طأ واذ بدل منه (أتأتون الفاحشة) توبخ وتقرع على تلك الفعل المتبادية
في القبح (ما سبقكم بها من أحد من العالمين) ما فعلها قبلكم أحذق والباء للتعدي ومن الأولى
لأن كيد النفي والاستغراق والثانية للتبعيض والجملة استئناف مقرر للانكار كانه وبخهم أولا
بأنيان الفاحشة ثم باختراعها فانه أسوأ (أنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء) بيان لقوله
أتأتون الفاحشة وهو أبلغ في الانكار والتوبيخ وقرأ نافع وحفص أنكم على الاخبار المستأنف وشهوة
مفعول له أو مصدر في موقع الحال وفي التقييد بها وصفهم بالبهيمية الصرفة وتنبية على أن العاقل
يذنب أن يكون الداعي له إلى المباشرة طلب الولد بقاء النوع لا قضاء الوطر (بل أنتم قوم مسرفون)
اضراب عن الانكار إلى الاخبار عن حالهم التي أدت بهم إلى ارتكاب أمثالها وهي اعتياد
الاسراف في كل شيء أو عن الانكار عليها إلى التمسك على جميع معاصيهم أو عن محذوف مثل لا عذر

لكم فيه بل أنتم قوم عادتكُم الاسراف (وما كان جواب قومهم إلا أن قالوا آخر جوههم من قريشكم) أي ما جاؤا بما يكون جواباً عن كلامه ولكنهم قابلوا نصحه بالامر بأخواجه فيمن معه من المؤمنين من قريشهم والاستهزاء بهم فقالوا (أنهم أناس يتطهرون) أي من الفواحش (فانجيناها وأهلها) أي من آمن به (الامرأته) استثناء من أهلها فانها كانت تسمى الكفر (كانت من الغابرين) من الذين بقوا في ديارهم فهلكوا والتذكير لتغليب الذكور (وأما طرنا عليهم مطرا) أي نوعاً من المطر عجيباً وهو مبين بقوله وأما طرنا عليهم بمحارة من سجيل (فانظر كيف كان عقوبة المجرمين) روى أن لوط بن هاران بن تارح لما هاجم مع عمه إبراهيم عليه السلام إلى الشام نزل بالاردن فإرسله الله إلى أهل سدوم ليدعوه إلى الله وينهاهم عما اخترعوه من الفاحشة فلم يلقوه عنها فامطر الله عليهم الحجارة فهلكوا وقيل خسف بالمقيم من منهم وأمطرت الحجارة على مسافرهم (والى مدين أخاهم شعيباً) أي وأرسلنا إليهم وهم أولاد مدين بن إبراهيم خليل الله شعيب بن ميكايل بن يسحجر بن مدين وكان يقال له خطيب الانبياء عليهم الصلاة والسلام لحسن مراجعته قومهم (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الغيرة قد جاءكم نعمة من ربكم) يريد المحبرة التي كانت له وليس في القرآن أنها ما هي وما روى من محاربة عصاموسى عليه الصلاة والسلام التنين وولادة الغنم التي دفعها إليه الدرع خاصة وكانت الموعودة له من أولاده ووقوع عضا آدم على يده في المرات السبع متأخرة عن هذه المقالة ويحتمل أن تكون كرامة لموسى عليه السلام أو إرهاباً لنبونته (فادفوا الكيل) أي آله الكيل على الاضمار أو اطلاق الكيل على المكيال كالعيش على المعاش لقوله (والميزان) كما قال في سورة هود وأدفو المكيال والميزان ووزن الميزان ويجوز أن يكون الميزان مصدراً كالمعاد (ولا تبغضوا الناس أشياءهم) ولا تنقصوهم حقوقهم وإنما قال أشياءهم لأنه مبهم تنبهاً على أنهم كانوا يمتحنون الجليل والخقير والقليل والكثير وقيل كانوا مكاسبين لا يدعون شيئاً إلا مكسوه (ولا تفسدوا في الأرض) بالكفر والحيث (بعد إصلاحها) بعد ما أصلح أمرها وأهلها الانبياء وأتباعهم بالشرائع أو أصلحوا فيها والإضافة إليها كالأضافة في بل مكر الليل والنهار (ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين) إشارة إلى العمل بما أمرهم به ونهاهم عنه ومعنى الخير به إما الزيادة مطلقاً أو في الإنسانية وحسن الاحدثة وجمع المال (ولا تعدوا بكل صراط توعدون) بكل طريق من طرق الدين كالشيطان وصراط الحق وإن كان واحداً لكنه يتشعب إلى معارف وحدود واحكام وكانوا إذا رأوا أحداً يسبى في شئ منها منعوه وقيل كانوا يجلسون على المراصد فيقولون لمن يريد شعيباً انه كذاب فلا يفتنك عن دينك ويوعدون لمن آمن به وقيل كانوا يقطعون الطريق (وتصدون عن سبيل الله) يعني الذي قعدوا عليه فوضع الظاهر موضع المضمر بياناً لكل صراط ودلالة على عظام ما يصدون عنه وتقيها لما كانوا عليه أو الايمان بالله (من آمن به) أي بالله أو بكل صراط على الاول ومن مفعول تصدون على اعمال الاقرب ولو كان مفعول توعدون لقال وتصدونهم وتوعدون بما عطف عليه في موقع الحال من الضمير في تعدوا (وتبغضوا عوجاً) وتطلبون لسبيل الله عوجاً بالشبه أو وصفها للناس بانهم عوج (واذكروا إذ كنتم قليلاً) عدكم أو عددكم (فكنتمكم) بالبركة في النسل أو المال (وانظر وا كيف كان عقوبة المفسدين) من الامم قبلكم فاعتبروا بهم (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا) حتى يحكم الله بيننا

(قوله وولادة الغنم التي دفعها إليه الدرع خاصة) الدرع جمع الأدرع وهو من الشاة ما أسود رأسه وابتيض سائر جسده (قوله وكانت المدعوة له من أولاده) أي كانت الدرع هي ما وعد شعيب لموسى أي وعد شعيب أن ما ولدت الغنم وكان أدرع كان لموسى (قوله فتأخر عن هذه المقالة) رد على صاحب الكشاف حيث جعل البينة المذكورة في القرآن عبارة عما روى من محاربة عصا موسى التنين الخ (قوله ويحتمل أن يكون كرامة لموسى أو إرهاباً لنبونته) الظاهر الاقتصار على الأخير لأنهم عرفوا الارهاب بنار عادة صدر من النبي قبل دعواها (قوله أو الايمان بالله) عطف على قوله الذي قعدوا يعني المراد من سبيل الله إما الصراط الذي قعدوا عليه أو الايمان بالله

(قوله اذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه) هذان لا يدلان على المدعى من انه تعالى خير الحاكمين أما الاول فلان كونه لا معقب لحكمه لا يدل على كونه خيرا لكونه لا يدل على انه حاكم قوي لا يقدر أحد على تعقب حكمه وأما الثاني وهو كون حكمه لا حيف فيه فلا يدل عليه لانه قد يكون الحكم العدول لا حيف في حكمهم أيضا ويمكن ان يقال للدال على كونه أقوى الحكم من حيث الحكم أي من العلل ان هذا لوصف مخصوص به دل على كونه خيرا هم اذا أقوى على نفاذ الحكم لا بد ان يكون خيرا من حيث كونه حاكما اذا اراد من خير الحاكمين اقواهم في الحكم وعدم الحيف في حكم الله تعالى محقق ظاهر وأما عدمه في حكم غيره فليس كذلك بل غاية الظن ولو فرض اليقين فلا يطمئن الخاطر بعدم الحيف فيه كاطمئنانه في حكمه تعالى (قوله أي كيف نعود فيها ونحن كارهون لها الخ) دلت عبارته على ان جلة لو كنا كارهين حاله وعلى هذا لم يبق للمعنى بل (١٩) يكفي ان يقال أ كذا كارهين بتقدير انعود

الى الكفر في حال كراهتنا له والذي ظهر لي ان التقدير قال انعود الى الكفر ولو كنا كارهين نكفر بمعنى ولو كنا كارهين الكفر نكفر فيكون لو كنا كارهين جلة شرطية حذف جزأها لدلالة ما تقدمها عليها (قوله وهو بمعنى المستقبل) الى قوله لتقر به من الحال فكأنه قيل ان عدنا في ملتكم لسنكفركم الآن وهذا للمبالغة ويمكن ان يقال ان قد لتأ كيد كما قال الزمخشري في قوله تعالى قد يعلم (قوله وما يصح لنا الخ) فيه أنه ان كان المراد من الصحة الحل فهو باطل لان العود الى الكفر غير حلال سواء وقت ارادة الله تعالى اياه أو عند عدمها وان كان المراد امكان الوقوع بمعنى لا يمكن وقوع العود الى

أي بين الفرقين بنصر الحقين على المبطلين فهو وعد للمؤمنين وعيد للكافرين (وهو خير الحاكمين) اذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه (قال الملاء الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا) أي ليعودن أحد الأمرين اما اخراجكم من القرية أو عودكم في الكفر وشعيب عليه الصلاة والسلام لم يكن في ملتهم قط لان الانبياء لا يجوز عليهم الكفر مطلقا لكن غلبوا الجماعة على الواحد فخطب هو وقومه بخطابهم وعلى ذلك أجري الجواب في قوله (قال أولو كنا كارهين) أي كيف نعود فيها ونحن كارهون لها أو أنعمدونا في حال كراهتنا (قد افتر بنا على الله كذبا) قد اختلفنا عليه (ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها) شرط جوابه محذوف دليله قد افتر بنا وهو بمعنى المستقبل لانه لم يقع لكنه جعل كالواقع للمبالغة وأدخل عليه قد لتقر به من الحال أي قد افتر بنا الآن ان هممنا بالعود بعد الخلاص منها حيث نزع من الله تعالى نداءه قد تبين لنا أن ما كنا عليه باطل وما أتم عليه حق وقيل انه جواب قسم وتقديره والله لقد افتر بنا (وما يكون لنا) وما يصح لنا (أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا) خذلاننا وارادنا وفيه دليل على أن الكفر يشبه الله وقيل أراد به حسم طمعهم في العود بالتعلق على ما لا يكون (وسع ربنا كل شيء علما) أي أحاط علمه بكل شيء مما كان وما يكون منا ومنكم (على الله توكلنا) في أن يشتمنا على الإيمان ويخلصنا من الاشرار (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) احكم بيننا وبينهم والفتاح القاضي والفتاحة الحكومة أو أظهر أمرنا حتى ينكشف ما بيننا وبينهم ويميز الحق من المباطل من فتح المشكل اذا بينه (وأنت خير الفاتحين) على المعنيين (وقال الملاء الذين كفروا من قومه إننا اتبعنا شعيبا) وتركتم دينكم (انكم اذ الخاسرون) لاستبدالكهم ضلالتهم بهذاكم أولفوات ما يحصل لكم بالخس والتطفيف وهو سادس سد جواب الشرط والقسم الموطأ باللام (فأخذتهم الرجفة) الزلزلة في سورة الحجر فأخذتهم الصيحة ولعلها كانت من مبادئها (فأصبعوا في ديارهم جائعين) أي في مديتهم (الذين كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره (كأن لم يغنوا فيها) أي استؤصلوا كان لم يقيموا والمغنى المنزل (الذين كذبوا شعيبا) كانوا الخاسرين (دينوا دنيا لا الذين صدقوه واتبعوه كما زعموا فانهم الرابحون في الدارين) وللتنبية على هذا والمبالغة فيه كرر الموصول

الكفر الا عند ارادة الله تعالى اياه يكون هذا الكلام قليل الجدوى لأن كل شيء فهو كذلك والذي يخطر لي والله أعلم ان المعنى لا يليق بنا ان نكفر لكن وقت مشيئة ربنا الى الكفر نعود اياه (قوله وقيل أراد حسم طمعهم الخ) فان قيل اذا كان الكلام محتملا فكيف يصح ان يكون دليلا على ما ذكره قلنا غرضه ان يبقى الكلام على ظاهره اذا كان كذلك فالعدول عن الظاهر لا يجوز من غير باعث (قوله ولعلها كانت من مبادئها) يمكن ان يكون المعنى لعل الصيحة من مبادئ الزلزلة بان تقع الصيحة ثم الزلزلة ويمكن عكس ما ذكره الظاهر ان يقال ان الزلزلة تقع بها الصيحة وهي الصوت العظيم الحاصل من حركات أجزاء الأرض وانشقاقها بشدة فيكون هلاكمهم بسبب كل منهما أي عند كل منهما فان السبب عند الاشاعة بهذا المعنى أي ما يجري فعل الله تعالى عنده لا تأثير لسبب من الاسباب في شيء ولا توقف بوجه (قوله وللتنبية على هذا والمبالغة فيه كرر الموصول

واستأنف الخ) لك ان

تقول ماذا كرم من كون

شعب وتابعيه راجحين

والكافرون خامرون

يفهم من قوله تعالى كانوا

هم الخاسرين والجواب

ان التخصص يصيب مستفاد

منه ولكل من الامور

المدكورة دخل في المبالغة

فيه لأن الاستئناف من

مقول هذا الموضوع يفيد

الاختصاص كما هو مذهب

صاحب الكشف وعلى

هذا ترتيب ان كلام من

الامور المدكورة يفيد

المبالغة في الاختصاص كما

ظهر بالتأمل (قوله عطف

على قوله فأخذناهم بغتة)

توضيحه ان الفاء في أفامن

مقدمة على الهمزة في

الاصل وانما آخرت لصدارة

الهمزة فالتقدير فأخذناهم

بغتة فأمن أهل القرى

وانما صح العطف لأن

الاستفهام ليس على حقيقة

وانما هو لانكار أمنهم

بعد ما وقع من السراء

والضراء (قوله ويكون

افادته بالتقييد بها) لأن

ان تقول اما أن يعلم المخاطب

ان المشار اليه بتلك هو

القرى أولا يعلم فان كان

الاول لازم ان يكون ذكرها

لغوا وان كان الثاني لم تكن

الفائدة بمجرد التقييد

بالحال بل هي مفيدة بنفسها

واستأنف بالجلتين وأتى بهما اسميتين (فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت
لكم) قاله تأسفهم لشدة حزنه عليهم ثم أنكر على نفسه فقال (فكيف آسى على قوم كافرين) يسوا
أهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بكفرهم أو قاله اعتذارا عن عدم شدة حزنه عليهم والمعنى لقد بلغت
في الابلاغ الانذار وبذلت وسعى في النصيح والاشفاق فلم تصدقوا قولي فكيف آسى عليكم وقرئ
فكيف آسى بآياتين (وما أرسلنا في قرية من نبي الا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء) بالبؤس
والضر (لعلهم يضرعون) حتى يتضرعوا ويتذللوا (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) أى أعطيناها
بدل ما كانوا فيه من البلاء والشدة السلامة والسعة ابتلاء لهم بالامرين (حتى عفوا) كثير واعددا
وعديدا يقال عفوا النبات اذا كثر ومنه اعفاء الاحبي (وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء) كضراءنا
لنعمة الله ونسياننا لذكره واعتقادنا بأنه من عادة الدهر يعاقب في الناس بين الضراء والسراء وقدم مس
آباءنا منه مثل مامسنا (فأخذناهم بغتة) فجأة (وهم لا يشعرون) بنزول العذاب (ولو أن أهل القرى)
يعنى اقرى المدلول عليها بقوله وما أرسلنا في قرية من نبي وقيل مكة وما حولها (آمنوا واتقوا) مكان
كفرهم وعصيانهم (افتحنا عليهم بركات من السماء والارض) لوسعنا عليهم الخير ويسرناه لهم من كل
جانب وقيل المراد المطر والنبات وقرأ ابن عامر لفتحنا بالشديد (واكن كذبوا) لرسول (فأخذناهم بما
كانوا يكسبون) من الكفر والمعاصي (أفامن أهل القرى) عطف على قوله فأخذناهم بغتة وهم
لا يشعرون وما بينهما اعتراض والمعنى أبعد ذلك أمن أهل القرى (أن يأتهم بأسنا نياتا)
تبيينا أو وقت بيات أو مبيتا أو مبيتين وهو في الاصل مصدر بمعنى البيتوتة ويحجب به معنى التبيت
كالسلام بمعنى التسليم (وهم نائمون) حال من ضميرهم البارز أو المستتر في بياننا (أو أمن أهل
القرى) وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر أو بالسكون على التردد (أن يأتهم بأسنا ناضحا)
ضحوة النهار وهو في الاصل ضوء الشمس اذا ارتفعت (وهم يلعبون) يلهون من فرط الغفلة
أو يشتغلون بما لا ينفعهم (أفامنوا مكر الله) تكرر برقوله أفامن أهل القرى ومكر الله استعارة
لاستدراج العبد وأخذ منه من حيث لا يحتسب (فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) الذين
خسروا بالكفر وترك النظر والاعتبار (أو لم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها) أى
يخلفون من خلائقهم ويرثون ديارهم وانما عدى يهد باللام لانه بمعنى يبين (أن لو نشاء أصبناهم
بذنوبهم) أن الشأن لو نشاء أصبناهم بحزاء ذنوبهم كما أصبنا من قبلهم وهو فاعل يهد ومن قرأه
بالنون جعله مفعولا (ونطبع على قلوبهم) عطف على ما دل عليه أولم يهد أى يغفلون عن الهداية
أو منقطع عنه بمعنى ونحن نطبع ولا يجوز عطفه على أصبناهم على أنه بمعنى وطبعنا لانه في سياقة جواب
لولا فضائه الى نقي الطبع عنهم (فهم لا يسمعون) سماع تفهم واعتبار (تلك القرى) يعنى
قرى الامم المار ذكرهم (نقص عليك من أنبائها) حال ان جعل القرى خبرا وتكون افادته
بالتقييد بها وخبر ان جعلت صفة ويجوز أن يكونا خبرين ومن للتبعيض أى نقص بعض أنبائها وطلها
أنباء غيرها لانقصها (ولقد جاءتهم وسلهم بالبينات) بالمعجزات (فما كانوا ليؤمنوا) عند
مجيئهم بها (بما كذبوا من قبل) بما كذبوه من قبل الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب
أو فما كانوا ليؤمنوا مدة عجزهم بما كذبوا به أولا حين جاءتهم الرسل ولم تؤثر فيهم قط دعوتهم
المتطاولة والآيات المتتابعة واللام لتأكيد النفي والدلالة على أنهم ماصلحوا للايمان لمنافاته لحالهم في
التصميم على الكفر والطبع على قلوبهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) فلا تلتين

(قوله أولا كثيرا لا مذكورين) تدل عبارته على ان الآية المذكورة على هذا الاحتمال ليست باعتراف لانها على هذا التقدير من جملة أحوالهم بخلاف الاحتمال الأول فانه ليست مختصة بهم (قوله وكان أصله حقيق على ان لا أقول) الى قوله أو ضمن يعني ان أصل الكلام ان يقال على قراءة نافع وهو ان يكون على مشددة الياء

التسكيم لان المعنى واجب على ان لا أقول على الله الا القول الحق ولما أخرج الكلام عن أصله وجب توجيهه أولا بان ههنا قلبا والأصل ماهو على قراءة نافع فقلب في القراءة الأخرى الى ما ذكر والمراد ماهو الأصل وثانيا بانه كناية لانه اذا كان واجبا على القول الحق أن يكون قولك كان واجبا عليك ان تقوله لان ما كان واجبا عليه أن يكون فعلا كان واجبا عليك أن تفعله فذكر أحد المتلازمين بأريد الآخر والثاني المراد بالمبالغة كان القول الحق يجب عليه ان يطلبك حتى تنطق به وفي هذه التوجيهات اشكال اذ يلزم منه أن يكون اعتبار التسكيم في أقول ضائعا بل الحق ان يقال حقيق على ترك القول الا بالحق أن يكون لي كما لا يخفى على من له طبع سليم وقوله والمعنى

شكيتهم بالآيات والنذر (وما وجدنا الا كثيرا لا كثيرا الناس والآية اعتراض أولا كثيرا لا كثيرا كورين (من عهد) من وفاء عهد فان كثيرا نقضوا ما عهد الله اليهم في الايمان والتقوى بانزال الآيات ونصب الحجج أو ما عهدوا اليه حين كانوا في ضرو ومخافة مثل أن نجيتنا من هذه لانه يكون من الشاكين (وان وجدنا كثيرا) أي علمناهم (لغاستين) من وجدت زيدا اذا الحفظ لدخول ان المخفة واللام الفارقة وذلك لا يسوغ الا في المبتدا والخبر والافعال الداخلة عليهم وعند الكوفيين ان اللني واللام بمعنى الا (ثم بعثنا من بعدهم موسى) الضمير للرسول في قوله واقتد جاءهم رسلكم وللام (بايائنا) يعني المجزات (الى فرعون وملته فظلموا بها) بان كفروا بها مكان الايمان الذي هو من حقها الوضوحها ولهذا المعنى وضع ظلموا موضع كفروا وفرعون لقب لمن ملك مصر ككسرى لمن ملك فارس وكان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن الريان (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يا فرعون اني رسول من رب العالمين) اليك وقوله (حقيق على أن لا أقول على الله الا الحق) له جواب لتكذيبه اياه في دعوى الرسالة وانما لم يذكر لدلالة قوله فظلموا بها عليه وكان أصله حقيق على أن لا أقول كما قرأ نافع فقلب لامن الالباس كقوله * وتشقى الرماح بالضيطة الجر * أولان مالزمك فقد لزمته وللأغراق في الوصف بالصدق والمعنى أنه حق واجب على القول الحق أن أكون أنا قائله لا يرضى الا بئني ناطق به أو ضمن حقيق معنى حريص أو وضع على مكان الباء لافادة التمكن كقوله رميت على القوس وجئت على حال حسنة ويؤيده قراءة أبي الباء وقرئ حقيق أن لا أقول بدون على (قد جئتكم بيينة من ربكم فأرسل معي بني اسرائيل) فظلمهم حتى يرجعوا معي الى الارض المقدسة التي هي وطن آبائهم وكان قد استعبدهم واستخدمهم في الاعمال (قال ان كنت جئت باية) من عند من أرسلك (فأت بها) فاحضرها عندي ليثبت بها صدقك (ان كنت من الصادقين) في الدعوى (فأتني عصا فاذا هي ثعبان مبين) ظاهرا أمره لا يشك في أنه ثعبان وهو الحية العظيمة روي أنه لما ألقاها صارت ثعبانا أشعر فاغراقه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه وأحدث وانهمز الناس من دجائن فأت منهم خمسة وعشرون ألفا وصاح فرعون يا موسى أنشدك بالذي أرسلاك خذوا أنا ومن بك وأرسل معك بني اسرائيل فأخذوه فمادعصا (زرع يده) من جيبه أو من تحت ابطه (فاذا هي بيضاء للناظرين) أي بيضاء بياضا خارجا عن العادة تجتمع عليها النظارة أو بيضاء للنظار لأنها كانت بيضاء في جبهاتها روي أنه عليه السلام كان آدم شديدا لادمة فادخل يده في جيبه أو تحت ابطه ثم نزعه فاذا هي بيضاء نورانية غلب شعاعها شعاع الشمس (قال الملاء من قوم فرعون ان هذا الساحر عليم) قيل قاله هو وأشرف قومه على سبيل التشاور في أمره فبكي عنه في سورة الشعراء وعنه ههنا (يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون) تشيرون في أن

الح ظاهره أنه المعنى على التوجيه الثالث ويمكن ان يقال مراده انه المعنى على التوجيه الثالث بحسب الظاهر وان كان المراد في الحقيقة المعنى الأصلي (قوله وتشقى الرماح بالضيطة الجر) الضيطة الرجل الضخم وقياس جمعه الضيطة لانها عوض التاء من المدة كبيطرة في جمع بيطار والجر عندهم الجهم وهو ذم وأصل هذا الشعر وتشقى الضيطة الجر بالرمح فكان ههنا قلب

فعل (قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين يأثوك بكل ساحر عليم) كأنه انفتحت عليه
 آراؤهم فأشاروا به على فرعون والارجاء التأخير أي أخر أمره وأصله أرجته كما قرأ أبو عمرو وأبو بكر
 ويعقوب من أرجأت وكذلك أرجهوه على قراءة ابن كثير على الأصل في الضمير أو أرجه
 من أرجيت كما قرأ نافع في رواية ورش واسماعيل والكسائي وأما قراءة في رواية قالون أرجه
 بحذف الياء فلا كسفة بالكسرة عنها وأما قراءة جزء وعاصم وحفص أرجه بسكون الهاء فلتشبيه
 المنفصل بالمتصل وجعل جه كابل في اسكان وسطه وأما قراءة ابن عامر برواية ابن ذكوان أرجه بالهمزة
 وكسر الهاء فلا يرتضيه النحاة فان الهاء لا تكسر الا اذا كان قبلها كسرة أو ياء ساكنة ووجهه أن
 الهمزة لما كانت نقب ياء أجريت بحرها وقرأ جزء والكسائي بكل سحاريه وفي يونس ويؤيده
 اتفاقهم عليه في الشعراء (وجاء السحرة فرعون) بعدما أرسل الشرط في طلبهم (قالوا اثن لنا
 لاجر ان كنا نحن الغالبين) استأنف به كأنه جواب سائل قال ما قالوا اذ جاؤا وقرأ ابن كثير ونافع
 وحفص عن عاصم ان لنا لاجر اعلی الاخبار وإيجاب الاجر كأنهم قالوا لا بد لنا من أجر والتشكيك للمعظم
 (قال نعم) ان السك لاجرا (وانكم لمن المقر بين) عطف على ماسد مسده نعم وزيادة على الجواب
 لتحريضهم (قالوا يا موسى اما أن تأتي واما أن نكون نحن الملقين) خير واموسى مراعاة لادب
 وأظهار اللجلادة ولكن كانت رغبتهم في أن يلقوا قبله فنهوا عليه بتغيير النظم الى ما هو بالغ وتعرف
 الخبر وتوسيط الفصل أو تأكيدهم بهم المتصل بالمنفصل فلذلك (قال بل ألقوا) كرمات سحاحا وأزدرأ
 بهم ووثوقا على شأنه (فلما ألقوا سحروا أعين الناس) بان خيأوا اليها ما الحقيقة بخلافه
 (واستربوهم) وأرهبوهم ارهابا شديدا كأنهم طلبوا رهبتهم (وجاؤا بسحر عظيم) في فنه
 روى أنهم ألقوا حبالا غلاطا وخشب اطوالا كأنهم حيا ملأ الوادي وركب بعضها بعضا (وأوحينا
 الى موسى أن ألق عصاك) فألقاها فصارت حية (فاذا هي تلقف ما يأفكون) أي ما يزورونه
 من الافك وهو الصرف وقلب الشيء عن وجهه ويجوز أن تكون ما مصدرية وهي مع الفعل بمعنى
 المفعول روى أنها لما تلقفت حبالهم وعصيمهم وابتلعها بأسرها أقبلت على الحاضر بن فهر بواو ازدجوا
 حتى هلك جمع عظيم ثم أخذها موسى فصارت عصا كما كانت فقال السحرة لو كان هذا سحر البقيت
 حبالنا وعصينا وقرأ حفص عن عاصم تلقف ههنا وفي طه والشعراء (فوقع الحق) فثبت لظهور
 أمره (وبطل ما كانوا يعملون) من السحر والمعارضة (فقلبوا هنالك) وانقلبوا صاغرين
 أي صاروا أذلاء مبهوتين أو رجوعا الى المدينة أذلاء مقهورين والضمير لفرعون وقومه (وألقى
 السحرة ساجدين) جعلهم ملقين على وجوههم تنبيه على أن الحق بهرهم واضطرهم الى السجود
 بحيث لم يبق لهم تمالك أو أن الله ألهمهم ذلك وجعلهم عليه حتى ينكسر فرعون بالذين أراد بهم كسر
 موسى وينقلب الامر عليه أو مبالغة في سرعة ضرورهم وشدة (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى
 وهرون) أبدلوا الثاني من الاول لثلاثتهم أنهم أرادوا به فرعون (قال فرعون آمنتم به) بالله
 أو بموسى والاستفهام فيه لانكار وقرأ جزء والكسائي وأبو بكر عن عاصم وروح عن يعقوب
 وهشام بتحقيق الهمزتين على الأصل وقرأ حفص آمنتم به على الاخبار وقرأ قبيل قال فرعون
 وآمنتم يبدل في حال الوصل من همزة الاستفهام واو مفتوحة ويد بعد هاء مده في تقدير الفين وقرأ

(قوله فنهوا واعلمها بتغيير
 النظم الخ) لا يخفى ان هذه
 العبارة القرآنية ليس
 بعينها عبارتهم بل تكلموا
 بكلام تكون هذه العبارة
 ترجمته فلا يلزم قوله فنهوا
 عليها بتغيير النظم وتعرف
 الخبر الخ بل الوجه ان يقال
 فنهوا عليه بعبارة دالة
 عليها فان قلت فكيف قيل
 في القرآن قالوا يا موسى
 اما أن تأتي الخ فانا المقصود
 ظاهر وهو انهم قالوا عبارة
 لها معنى هذه العبارة كما
 اذا قيل بالفارسية زيد
 السادة لست فحكي العربي
 بلسانه انه قيل زيد قائم
 وهكذا الحال في القصص التي
 حكى الله تعالى عن الكفار
 (قوله كأنهم طلبوا
 رهبتهم) أو رد كأن المفيدة
 للتشبيه لأن من طلب
 الشيء بالغ فيه فاما أرهبهم
 ارهابا شديدا فكأنه طلب
 رهبتهم (قوله جعلهم
 ملقين على وجوههم الخ)
 يعني في التعبير بالقياس
 بان سجدوهم كأنه ليس
 باختيارهم بل غيرهم ألقاهم
 ففيه تنبيه على ما ذكر

(قوله ولكن على التعاقب لفرط رجته) أى قطع فرعون أيديهم وأرجلهم من خلاف وصلبهم أيضا بحيث يكون العذابان معا دائما. الله تعالى لفرط رجته لم يجمع النوعين بل جعل واحدا منهما بعد واحد على (٢٣) التعاقب والاولى ان يقال ولكن العذابان

لا يجمع الله بينهما بل أمر باحدهما في صورة وبالآخر في صورة أخرى فان قلت لعل المعنى ان الله تعالى أمر بالتعاقب في قطع اليد والرجل قلت هذا ليس معنى ظاهر العبارة لان عبارته تدل على ان العذاب الواقع من فرعون على السحرة كان على التعاقب وما وقع منه عليهم هو مجموع القطع والصلب ولذا قال لا قطع - ن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولأصلبنيكم بواو الجمع ثم ان التعاقب بهذا الطريق لا يفهم من القرآن (قوله) وقرى بالسكون كانه قيل يفسدوا ويذكر كقوله فاصدق وأكن) يعنى ليفسدوا جواب شرط من حيث المعنى لان المال ان تذر موسى وقومه يفسدوا في الارض فيكون بذرك بالسكون معطوفا عليه من حيث المعنى (قوله وتحققى له) أى الحسك الجزم بتحقيق الوعد المذكور من النصرة على القبط وقوله واللام في الارض تحتل العهد فتكون الارض عبارة عن الارض المذكورة وقوله في قوله تعالى

في طه على الخبر بهمز قواف وقراء في الشعر اعلى الاستفهام بهزة ومدة مطولة في تقدير الفين وقرأ الباقون بتحقيق الهمزة الاولى وتلين الثانية (قبل أن أذن لكم ان هذا المكر مكرتموه) أى ان هذا الصنيع حيلة احتلتتموها أنتم وموسى (في المدينة) في مصر قبل أن تخرجوا للميعاد (لتخرجوا منها أهلها) يعنى القبط وتخلص لكم ولبنى اسرائيل (فسوف تعلمون) عاقبة ما فعلتم وهو تهديد بجمل تقصيله (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) من كل شق طرفا (ثم لأصلبنيكم أجمعين) تفصيحا لكم وتنكيلا لأمثالكم قيل انه أول من سن ذلك فشرعه الله للقطع تعظيما لجرمهم ولذلك سماه محاربه لله ورسوله ولكن على التعاقب لفرط رجته (قالوا انالى ربنا منقلبون) بالمرحالة فلا نبالي بوعيدك أو انما منقلبون الى ربنا ونوابه ان فعلت بنا ذلك كأنهم استطابوه شغفا على لقاء الله أو مصيرنا ومصيرك الى ربنا فيصحبكم بيننا (وما ننقم منا) وما نشكر منا (الا لأننا بآيات ربنا لسا جاهلنا) وهو خير الاعمال وأصل المناقب ليس مما يتأتى لنا العدول عنه طلبا لمرضاة ثم فرغوا الى الله سبحانه وتعالى فقالوا (ربنا أفرغ علينا صبرا) أفض علينا صبرا يغمرنا كما يغمر الماء أو صب علينا ما يطرنا من الآثام وهو الصبر على وعيد فرعون (وتوفنا مسلمين) ثابتين على الاسلام قيل انه فعل بهم ما وعدهم به وقيل انه لم يقدر عليهم اقوله تعالى أمتا ومن اتبعكم الغالبون (وقال الملأ من قوم فرعون أنذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض) بتغيير الناس عليك ودعوتهم الى مخالفتك (ويذكر) عطف على يفسدوا أو جواب الاستفهام بالواو كقول الخطيئة ألم أركبكم ويكون بيني * وبينكم المودة والاخاء

على معنى أى يكون منك ترك موسى ويكون منه تركه اياك وقرى بالرفع على أنه عطف على أنذر أو استئناف أو حال وقرى بالسكون كانه قيل يفسدوا ويذكر كقوله تعالى فاصدق وأكن (وألهتك) معبوداتك قيل كان يعبد السكوا كب وقيل صنع لقومه أصناما وأمرهم أن يعبدوها تقرر باليه ولذلك قال أنار بكم الاعلى وقرى الاهتك أى عبادتك (قال) فرعون (سنقتل أبناءهم ونستحيي نساءهم) كما كنا نفعل من قبل ليعلم أنا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولا يتوهم أنه المولود الذي حكم المنجمون والكهنة بندها ملكنا على يده وقرأ ابن كثير ونافع سنقتل بالتخفيف (وانا فوقهم قاهرون) غالبون وهم مقهورون نحت أيدينا (قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا) لما سمعوا قول فرعون وتضرعوا منه تسكيناهم (ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده) تسليته لهم وتقرير للامر بالاستعانة بالله والتثبت في الامر (والعاقبة للمتقين) وعد لهم بالنصرة وتذكير لما وعدهم من اهلاك القبط وتورثهم ديارهم وتحقيق له وقرى والعاقبة بالنصب عطف على اسم ان واللام في الارض تحتل العهد والجنس (قالوا) أى بنو اسرائيل (أو ذينامن قبل أن تأتينا) بالرسالة بقتل الانباء (ومن بعد ما جئتنا) باعادته (قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض) نصر يجابها كنى عنه ولا لمارأى أنهم لم يتسلوا بذلك واهله أى بفعل الطمع لعدم جزمه بانهم المستخلفون باعيانهم أو اولادهم وقد روى أن مصر انما افتتح لهم في زمن داود عليه السلام (فينظر كيف تعملون) فيرى ما تعملون من شكر وكفران وطاعة

ليفسدوا في الارض (قوله واهله أى بفعل الطمع لعدم جزمه الخ) يرد عليه أيضا انه يفهم من تخصيصه فكنته ايراد فعل الطمع بالاستعخلاف ان هلاك العدو كان متيقنا فكيف يكون تحت فعل عسى ويمكن ان يقال ان مجموع الامر من حيث المجموع يتعلق به فعل الطمع وهذا الإنافي ان يكون واحدا منهما مجز ومابه واهل موسى كان جازما بوقوع اهلاك والاستخلاف المذكورين

فيكون ايراد فعل الطمع ليقى خوفهم فيتضرعون الى الله تعالى ويزيدون في العبادة والدعاء بهلاك العدو واحلهم لوعاسوا يقينا هلاك العدو لم يبالغوا في الامور المذكورة (قوله لكثرة وقوعها وتعلق الارادة بها بالذات الخ) يعني ان ما كثر وقوعه وتعلق الارادة به بالذات كان انسابا يكون (٢٤) معلوما مما هو على عكس ما ذكر فينا سبب الاول التعريف والثاني التكبير

وتعلقها بحرف الشك التي

موضعا عدم التحقق الذي يناسب القالة وكلامه كالصريح في ان البلايا ليس القصد بها بالذات وانما القصد اليها بالتبع وفيه نظر لان البلايا الواودة على قوم كافرين ظالمين كهذا وعمود القصد الى وقوعها بالذات لا لشيء آخر فان قلت المقصود منها اهلاك الاقوام المذكورين قلنا المقصود من النعم والسراء أيضا نعم الخلائي فلم تكن النعم منصودة بالذات ويمكن ان يقال المراد من الصدور بالذات عدم الوقوع بشئ آخر متقدم عليه ولا ينبغي ان العناية الالهية تقتضي شمول النعم والرحمة على الخلق لاسباب مجرد أعمالهم وأفعالهم فان الله تعالى يرزق بعض الخلق اوقات كالطيور والانعام بمجرد رحمته لا بشئ صدر منهم بخلاف السبب فانه لم تصدر من الله تعالى الا بعد فوسل صادر من العبد يقتضيه مع انه تعالى يعفو

وعصيان فيجازيكم على حسب ما يوجد منكم (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) بالجدوب لقلة الامطار والمياه والسنة غلبت على عام القحط لكثرة ما يذكر عنه ويؤرخ به ثم اشتق منها فقيل أسنت القوم اذا قحطوا (ونقص من الثمرات) بكثرة العاهات (لعلهم يذكرون) لكي يتنبهوا على أن ذلك بشؤم كفرهم ومعاصيهم فيتعظوا أو ترق قلوبهم بالشدة فيفزعوا الى الله ويرغبوا فيما عنده (فاذا جاءتهم الحسنة) من الخصب والسعة (قالوا لانهذه) لاجلنا ونحن مستحقوها (وان تصبهم سيئة) جذب وبلاء (يطيروا يموسى ومن معه) يتشاءموا بهم ويقولون ما اصابنا الا بشؤمهم وهذا اغراق في وصفهم بالغباء والقساوة فان الشدة تترقى القلوب وتذل العرائك وتزيل الفاسك سيما بعد مشاهدة الآيات وهم لم تؤثر فيهم بل زادوا عندها عتوا وانهم كافي النفي وانما عرف الحسنة وذكرها مع أداة التحقيق لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحداثها بالذات ونكر السبب واتى بهامع حرف الشك لندورها وعدم الفصلها الا بالتبع (الا انما طأثرهم عند الله) أى سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومشيئته أو سبب شؤمهم عند الله وهو أعمالهم المكتوبة عنده فانها التي سافت اليهم ما يسوءهم وقرئ انما طأثرهم وهو اسم الجمع وقيل هو جمع (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن ما يصيبهم من الله تعالى أو من شؤم أعمالهم (وقالوا همما) أصلها ما الشرطية ضمت اليها ما للزبدة للتأكيده ثم قلت ألفها هاء استقنالا للتكبير وقيل مركبة من مه الذي يصوت به الكاف وما الجزائية ومحلها الرفع على الابتداء أو النص بفعل يفسره (تأثنا به) أى أيماشئ تحضرنا تأثنا به (من آية) بيان لهمما وانما سموها آية على زعم موسى للاعتقادهم ولذلك قالوا (لنفسحربنا بها فأنحن لك يؤمنين) أى لتسحر بها أعيننا وتشبه علينا والضمير في به وبها لهما ذكره قبل التبيين باعتبار اللفظ وأثنته بعده باعتبار المعنى (فارسلنا عليهم الطوفان) ماء طاف بهم وغشى أما كنهم وسر ونهم من مطر أو سيل وقيل الجدري وقيل الموتان وقيل الطاعون (والجراد والقمل) قيل هو كبار القردان وقيل أولاد الجراد قبل نبت أجنحتها (والضفادع والدم) روى انهم مطروا ثمانية أيام في ظلمة شديدة لا يقدرون أحد أن يخرج من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم وكانت بيوت بني اسرائيل مشتبكة ببيوتهم فلم يدخل فيها فطرة وركد على أراضيهم فنههم من الحرث والتصرف فيها وادام ذلك عليهم أسبوعا فقالوا لموسى ادع لنار بك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف عنهم ونبت لهم من السكك والزرع ما لم يهد مثله ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم الجراد فاكلت زروعهم وثمارهم ثم أخذت نأ كل الابواب والسقوف والسياب فغزعوها اليه ثانيا فدعا وخرج الى الصحراء وأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي التي جاءت منها فلم يؤمنوا فسلط الله عليهم القمل فاكل ما بقا الجراد وكان يقع في أطعمتهم ويدخل بين أثوابهم وجلودهم فيمصها ففزعوا اليه فرفع عنهم فقالوا قد تحققتنا الآن انك ساسر ثم أرسل الله عليهم الضفادع

بحيث

كفقال تعالى وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير (قوله من مه الذي يصوت به

الكاف الخ) الذي يكف الشخص عن شئ أى ينهه عنه والمقصود منه الهى عن الشئ والمراد منه نهى موسى عن دعوى النبوة فكانهم قالوا انك دعوى النبوة (قوله ولذلك قالوا الخ) أى قولهم لتسحرنا يدل على انهم ما اعتقدوا ان ما أتى به آية من عند الله (قوله والضمير في به وبها) لا يدل على ان الضمير المذكور بعد البيان في كل موضع راجع الى المبين لالى البيان

بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم وثب الى قدورهم وهي
تغلي وأفواههم عند التكلم ففزعوا اليه وتضرعوا فآخذ عليهم العهود ودعاف كشف الله عنهم
ثم نقضوا العهود ثم أرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دما حتى كان يجتمع القبطي مع الاسرائيلي
على اناء فيكون ما يلي القبطي دما وما يلي الاسرائيلي ماء ويص الماء من فم الاسرائيلي فيصير دما
في فيه وقيل ساط الله عليهم الرعاف (آيات) نصب على الحال (مفصلات) مبيّنات لا تشكل
على عاقل أنها آيات الله ونقمة عليهم ومفصلات لا متعان أحوالهم إذ كان بين كل اثنتين منها شهر
وكان امتداد كل واحدة أسبوعا وقيل إن موسى لبث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يرهم
هذه الآيات على مهل (فاستكبروا) عن الايمان (وكانوا قومًا مجرمين ولما وقع عليهم الرجز)
يعني العذاب المفصل أو الطاعون الذي أرسله الله عليهم بعد ذلك (قالوا يا موسى ادع لنار بك بما عهد
عندك) بعهد عندك وهو النبوة أو بالذي عهده اليك أن تدعوه به فيجيبك كما أجابك في آياتك
وهو صلة لا تدع أحوال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه بما عهد عندك أو متعلق بفعل محذوف
دل عليه التماسهم مثل اسعفنا الى ما نطلب منك بحق ما عهد عندك أو قسم محاب بقوله (ان كشفت
عنا الرجز انؤمن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل) أى أقسمنا بعهد الله عندك انك كشفت عنا
الرجز انؤمنن وانرسلن (فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه) الى حد من الزمان هم
بالغوه فعدّون فيه أو مهلكون وهو وقت الفرق أو الموت وقيل الى أجل عينيه لايمانهم (اذا هم
ينكثون) جواب لما أى فلما كشفنا عنهم فاجؤا النكث من غير تأمل وتوقف فيه (فانتقمنا
منهم) فاردنا الانتقام منهم (فأغرقناهم في اليم) أى البحر الذي لا يدرك قعره وقيل لجته (بانهم
كذبوا يا كائنًا وكانوا غافلين) أى كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وعدم فكرهم فيها حتى
صاروا كالغافلين عنها وقيل الضمير للنقمة المدلول عليها بقوله فانتقمنا (وأورثنا القوم الذين كانوا
يستضعفون) بالاستعباد وذبج الابناء من مستضعفيهم (مشرق الارض ومغاربها) يعني أرض
الشام ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتمكنوا في نواحيها (التي باركنا فيها) بالخصب
وسعة العيش (وقت كلمت ربك الحسنى على بنى اسرائيل) ومضت عليهم وأصلت بالاجاز عدته
ايهم بالنصرة والتكليم وهو قوله تعالى ونريد أن نمنن الى قوله ما كانوا يحذرون وفريء كلمت ربك
لثعداد المواعيد (بما صبروا) بسبب صبرهم على الشدائد (ودمرنا) وخربنا (ما كان يصنع
فرعون وقومه) من القصور والامارات (وما كانوا يعرشون) من الجنات أو ما كانوا يرفعون
من البنيان كصرح هامان وقرأ ابن عامر وأبو بكر هنا وفي النحل يعرشون بالضم وهذا آخر قصة
فرعون وقومه وقوله (وجاوزنا بنى اسرائيل البحر) وما بعده ذكر ما أحدثه بنو اسرائيل
من الامور الشنيعة بعد أن من الله عليهم بالنعم الجسام وأراهم من الآيات العظام نسالية لرسول الله صلى
الله عليه وسلم بما رأى منهم وايضا للمؤمنين حتى لا يغفوا عن محاسبة أنفسهم ومراعاة أحوالهم روى
أن موسى عليه السلام عبر بهم يوم عاشوراء بعد مهلاك فرعون وقومه فصاموه شكرا (فأتوا على
قوم) فردا عليهم (يعكفون على أصنامهم) يقيمون على عبادتها قيل كانت تماثيل بقر وذلك أول
شأن الجبل والقوم كانوا من العمالقة الذين أمر موسى بقتالهم وقيل من لحم وقرأ جزء والكسائي
يعكفون بالسكس (قالوا يا موسى اجعل لنا الها) مثالا نعبد (كأهلهم آلهة) يعبدونها وما كفاة
للكاف (قال انكم قوم تجهلون) وصفهم بالجهل المطلق وأكده لبعده ما صدر عنهم بعد ما رآوا

(قوله فاردنا الانتقام
منهم) انما فسره بذلك
لان الانتقام ليس نفس
الاغراق فيجب ان
يفسر انتمنا بارادة الانتقام
(قوله روى ان موسى عليه
الصلاة والسلام عبر بهم
بعد مهلاك فرعون الخ)
هذا صريح في ان عبور
موسى وقومه بعد هلاك
فرعون وقومه لكن الآية
المدكورة في سورة الشعراء
في قوله تعالى وأنجيناهم
ومن معه أجمعين ثم أغرقنا
الآخرين صريح في ان
عبور موسى وقومه قبل
هلاك فرعون وما قصه
المصنف في البقرة نص في
تقديم العبور على هلاك
فرعون وما لم يصرح
المصنف لزوم على الكشف
والنيسابوري اللهم الا ان
ياتزم ان عبور موسى
وقومه على البحر مرتين
مرة قبل هلاك فرعون
وهو مدلول الآية في سورة
يونس ومرة بعد هلاكهم
وهو مدلول الرواية
المدكورة فتأمل

(قوله وانما بالغ الخ) فالباغية في اسم الاشارة للاهتمام بتعنتهم حتى يحكم عليهم بالحكمين المذكورين وتقديم الخبرين لافادة الاهتمام بشأن التبار والبطالان (قوله أو كن (٢٦) مصاحبا) يعني ان فعل أصح امام تعدد وهو المعنى الذي سبق فيكون مفعوله محذوفا

أولاً لازم وهو هذا المعنى
(قوله لان طلب المستحيل
من الانبياء محال وخصوصاً
الحج) لم يجز عليه دليالوم
يقبل انه ثابت في كتاب
وكانه ادعى البداة واجماع
من يعتمد بهم على ذلك
فتأمل (قوله ولن ينظر
الى) ينبغي ان يكون ينظر
بصيغة الغائب المجہول يعنى
انه لما قال موسى ارنى أنظر
اليك يمكن ان يقال فى
الجواب ان ارنى أو ان
أرىك وهذا بناسبان
قوله ارنى ويمكن ان يقال
أيضاً لن ينظر الى وهذا
يناسب قوله أنظر اليك
واما اذا قرئ لن تنظر الى
بصيغة الخطاب ففيه ان
فيه أيضاً تنبيه على ما ذكر
وههنا سؤال وهو انه لم يقل
أرنى أنظر اليك ولم يقل
أرنى أرك مع ان فى الثانى
إيجازاً وانصر بحال المقصود
الذى هو الرؤية ويمكن
ان يقال والله أعلم ان هذا
التركيب لا يلائم الطبع
ملازمة التركيب الوارد فى
القرآن فلذا احتير عليه
(قوله ودعوى الضرورة
مكابرة أرجهـل بحقيقة
الرؤية) لان الرؤية فى

من الآيات الكبرى عن العقل (ان هؤلاء) إشارة الى القوم (متبر) مكسر مدمر (ماهم فيه) يعنى أن الله يهدم دينهم الذى هم عليه ويحطّم أصنامهم ويجعلهم راضا (وباطل) مضطرب (ما كانوا يعملون) من عبادتها وان قصدوا بها التقرب الى الله تعالى وانما بالغ في هذا الكلام بايقاع هؤلاء اسم ان والاخبار عما هم فيه بالتبار وعما فاعوا بالبطان وتقديم الخبرين في الجنتين الواقعتين خبر الان لتفتيته على أن الدمار لاحق لما هم فيه لا محالة وأن الاحباط السكلى لازم لما مضى عنهم تنفيرا وتحذيرا عما طلبوا (قال أغير الله أبغىكم الها) أطلب لكم معبودا (وهو فضلكم على العالمين) والحال أنه خصكم بنعم لم يعطها غيركم وفيه تنبيه على سوء معاملتهم حيث قابلوها بخصيص الله اياهم من أمثالهم بما لم يستحقوه تفضلا بان قصدوا أن يشركوا به أخس شئ من مخلوقاته (واذ أنجبناكم من آل فرعون) واذ كروا ضيقا معكم في هذا الوقت وقرأ ابن عامر أنجاءكم (يسوءونكم سوء العذاب) استئناف لبيان ما أنجاءهم منه وأحال من المخاطبين أو من آل فرعون أو منهما (يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم) بدل منه مبين (وفى ذلكم بلاعمن ربكم عظيم) وفى الانجاء أو العذاب نعمة أو محنة عظيمة (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) ذاللقعدة وقرأ أبو عمرو ويعقوب وواعدنا (وأعممناها بعشر) من ذى الحجة (فقم ميقات ربه أربعين ليلة) بالغار بعين روى انه عليه السلام وعد بنى اسرائيل بمصر ان يأتيهم بعد مهلاك فرعون بكتاب من الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل ربه فأمره الله بصوم ثلاثين فلما تم أنكر خلوف فيه فذسوك فقالت الملائكة كنا نشم منك رائحة المسك فأفست به بالسواك فأمره الله تعالى ان يزید عليها عشرة وقيل أمره بان يتخلى ثلاثين بالصوم والعبادة ثم أنزل عليه التوراة فى العشر وكلمه فيها (وقال موسى لآخيه هرون اخلفنى فى قوى) كن خليفتى فيهم (وأصلح) ما يجب أن يصلح من أمورهم أو كن مصلحا (ولا تتبع سبيل المفسدين) ولا تتبع من سلك الافساد ولا تطع من دعاك اليه (ولما جاء موسى لوقتنا الذى وقتناه واللام للاختصاص أى اختص بحجة لميقاتنا (وكلمه به) من غير وسط كما يكلم الملائكة وفجاروى أن موسى عليه السلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة تنبيه على أن سماع كلامه القديم ليس من جنس كلام المحدثين (قال رب أرنى أنظر اليك) أرنى نفسك بان تمكننى من رؤيتك أو تتجلى لى فأنظر اليك وأراك وهو دليل على أن رؤيته تعالى جائزة فى الجملة لان طلب المستحيل من الانبياء محال وخصوصا ما يقتضى الجهل بالله ولذلك رده بقوله تعالى لن ترانى دون لن أرى أولن أرى أولن تنظر الى تنبيه على أنه قاصر عن رؤيته لتوقفها على معارف الرأى لم يوجد فيه بعد وجعل السؤال اسبغيت قومه الذين قالوا أرا الله جهرة خطأ اذ لو كانت الرؤية ممتعة لوجب أن يحلهم ويزج شبهتهم كفاعل بهم حين قالوا اجعل لنا الها ولا يتبع سبيلهم كما قال لآخيه ولا تتبع سبيل المفسدين والاستدلال بالجواب على استحالتها أشد خطأ اذ لا يدل الاخبار عن عدم رؤيته اياه على أن لا يراه أبدا وأن لا يراه غيره أصلا فضلا عن أن يدل على استحالتها ودعوى الضرورة فيه مكابرة وأوجه البحقيقة الرؤية (قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) استمدراك يريد أن يبين به أنه لا يطيقه وفى تعليق الرؤية بالاستقرار أيضا دليل

الحقيقة الانكشاف التام الشيء عند شخص وهو اعم من ان يكون في جهة أو غير هافا لدعى المذكور
 اما ان يعلم حقيقة الرؤية ويدعى استحالة رؤية الله تعالى فيكون مكابرا أو لا يعلم فيكون جاهلا بحقيقة الرؤية وقد اوضحنا حق
 الايضاح بحث رؤية الله تعالى في شرح تهذيب الكلام

على الجواز ضرورة أن المعلق على الممكن ممكن والجبل قبل هو جبل زبير (فلما تجلى به للجبل) ظهر له عظمته وتصدى له اقتداره وأمره وقيل أعطى له حياة ورؤية حتى رآه (جعله دكا) مدكوكا مفتتا والدك والبق اخوان كالشك والشق وقرأ جزءه والسكافي دكاء أى أرضا مستوية ومنه ناقة دكاء لاني لاسنام طساو قرى دكا أى قطع اجمع دكاء (وخزموسى صعقا) مغشيا عليه من هول ما رأى (فلما أفاق قال) تعظيما لما رأى (سبحانك تبت اليك) من الجراءة والاقدام على السؤال من غير اذن (وأنأول المؤمنين) مر تفسيره وقيل معناه أنا أول من آمن بانك لا ترى في الدنيا (قال ياموسى انى اصطفتك) اخترتك (على الناس) أى الموجودين في زمانك وهر ورن وان كان نبيا كان مأمورا باتباعه ولم يكن كايما ولا صاحب شرع (برسالاتي) يعنى أسفار التوراة وقرأ ابن كثير ونافع رسالتى (وبكلامى) وبتكليمى اياك (نخذ ما آتيتك) أعطيتك من الرسالة (وكن من الشاكرين) على النعمة فيه روى أن سؤال الرؤية كان يوم عرفة واعطاء التوراة كان يوم النحر (وكتبنا له فى الألواح من كل شئ) مما يحتاجون اليه من أمر الدين (موعظة وتفصيلا لكل شئ) بدل من الجار والمجرور أى وكتبنا له كل شئ من المواعظ وتفصيل الاحكام واختلف فى أن الألواح كانت عشرة أو سبعة وكانت من زمرد أو زبرجد أو ياقوت أو حجر أو صخرة صماء لينها الله موسى فقطعها بيده وسقفها باصابعه وكان فيها لتوراة وغيرها (نخذها) على اضرار القول عطف على كتبنا أو بدل من قوله نخذها ما آتيتك والهاء للألواح أو لكل شئ فانه بمعنى الاشياء أو للرسالات (بقوة) بجد وعزيمة (وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) أى بأحسن ما فيها كالصبر والعفو بالاضافة الى الانتصار والاقتصاص على طريقة الندب والحث على الافضل كقوله تعالى وانبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم أو بواجباتها فان الواجب أحسن من غيره ويجوز أن يراد بالأحسن البالغ فى الحسن مطلقا لا بالاضافة وهو المأمور به كقوله الصيغ أحسن من الشتاء (سأرىكم دار الفاسقين) دار فرعون وقومه بمصر خاوية على عروشها أو منازل عاد وثمود واضرابهم لتعتبروا فلا تنفسقوا أو دارهم فى الآخرة وهى جهنم وقرى سأور بكم بمعنى سأبين لكم من أوريت الزند وسأورئكم ويؤيده قوله وأورئنا القوم (سأصرف عن آياتي) المنصوبة فى الآفاق والانفس (الذين يتكبرون فى الارض) بالطبع على قلوبهم فلا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقيل سأصرفهم عن ابطالها وان اجتمعدوا كما فعل فرعون فعاد عليه باعلائها أو باهلاهم (بغير الحق) صلة يتكبرون أى يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل أو حال من فاعله (وان يروا كل آية) منزلة أو معجزة (لا يؤمنوا بها) لعنادهم واختلال عقولهم بسبب انهما كهم فى الطوى والتقليد وهو يؤيد الوجه الأول (وان يروا سبيل الرشده لا يتخذوه سبيلا) لاستيلاء الشيطانة عليهم وقرأ جزءه والسكافي الرشده بفتح حين وقرى الرشاد وثلاثتها لغات كالسقم والسقم والسقام (وان يروا سبيل النى يتخذوه سبيلا ذلك باهم كذبوا باياتنا وكانوا عنها غافلين) أى ذلك المصرف بسبب تكذيبهم وعدم تدبرهم للآيات ويجوز أن ينصب ذلك على المصدر أى سأصرف ذلك المصرف بسببهما (والذين كذبوا باياتنا ولقاء الآخرة) أى ولقاءهم الدار الآخرة أو ما وعد الله فى الدار الآخرة (حبطت أعمالهم) لا ينتفعون بها (هل يجزون الا ما كانوا يعملون) الاجزاء أعمالهم (وانخذ قوم موسى من بعده) من بعد ذهابه للميقات (من حالهم) التى استعاروا من القبط حين هموا بالخروج من مصر واضافتها اليهم لانها كانت فى أيديهم أو ملكوها

(قوله ان المعلق على الممكن ممكن) فيه ان المراد من استقرار الجبل استقراره عند تجلى الرب تعالى له ومن أين يعلم ان استقراره فى الوقت المذكور ممكن (قوله ظهر له عظمته) فيه ان ظهور عظمة الله تعالى للجبل يستدعى ان يكون له دار الكبر وهو مستلزم للحياة فيكون التفاوت بينهما وبين ما أداه بقليل اذ ان الاول يستدعى الحياة والشأن يفيد الحياة والرؤية معا (قوله وهو المأمور) أى أعمر من ان يكون على سبيل الوجوب وعلى التام وبممكن ان يجوز فى الظهور (قوله كقوله الصيغ أحسن من الشتاء) أى الصيغ أزيد فى حارته من الشتاء فى برودته (قوله وهو يؤيد الوجه الأول) من الوجهين الذين ذكرنا فى تفسير قوله تعالى سأصرف عن آياتي الخ لان عدم الإيمان بالآية مناسب بالطبع على القلوب

بعد هلاكهم وهو جمع حلى كئدى وثدى وقرأ حزة والكسائي بالكسر بالاتباع كئدى ويعقوب
على الأفراد (عجل جسدا) بدنا ذا لحم ودم أو جسدا من الذهب خالي من الروح ونصبه على البدل
(له خوار) صوت البقر روى ان السامري لمصاغ الجمل ألقى في فمه من تراب أثر فرس جبريل
فصار حيا وقيل صاغه بنوع من الحيل فتدخل الريح جوفه وتصور وانما نسب اتخاذهم وهو
فعله امالانهم رضوا به أو لان المراد اتخاذهم اياه لها وقرئ عجوار أى صياح (ألم يروا أنه لا يكلمهم
ولا يهديهم سبيلا) تقر يع على فرط ضلالتهم واخلطهم بالنظر والمعنى ألم يروا حين اتخذوه لها أنه
لا يقدر على كلام ولا على ارشاد سبيل كآحاد البشر حتى حسبوا أنه خالق الاجسام والقوى والقدر
(اتخذوه) تكرير للندم أى اتخذوه لها (وكانوا ظالمين) واضعين الاشياء في غير مواضعها فلم
يكن اتخاذ الجمل بدعائهم (ولما سقط في أيديهم) كناية عن اشتداد ندمهم فان الندم المتحسر
يعض يده غما فتصير يده مسقوطة فيها وقرئ سقط على بناء الفعل للفاعل بمعنى وقع العض فيها
وقيل معناه سقط الندم في أنفسهم (ورأوا) وعلموا (أنهم قد ضلوا) باتخاذ الجمل (قالوا لأن
لم ير جنار بنا) بآزال التوراة (ويغفلنا) بالتجاوز عن الخطيئة (لنكون من الخاسرين)
وقرأهم حزة والكسائي بالتاء وربنا على النداء (ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا)
شديد الغضب وقيل حزينا (قال بشما خلفتموني من بعدى) فعلمهم بعدى حيث عبدتم الجمل
والخطاب للعبدة أو قمت مقامى فلم تكفوا العبادة والخطاب لهرون والمؤمنين معه وما ذكره موصوفة
نفس المستكن في بشس والخصوص بالندم محذوف تقديره بشس خلافة خلفتمونيها من بعدى
خلافتكم ومعنى من بعدى من بعد انطلاقي أو من بعد ما رأيت منى من التوحيد والتزيه والحل عليه
والكف عما ينافية (أعظمت أمرى بكم) أتركتموه غير تام كأنه ضمن عجل معنى سبق فعدى
تعديته أو أعظمت وعدى بكم الذى وعدني من الاربعين وقدرتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الامم
بعدا نبياهم (وألقى الألواح) طرحها من شدة الغضب وفرط الضجر حجة للدين روى أن التوراة
كانت سبعة أسباع في سبعة ألواح فاما ألواحها فكسرت فرفع ستة أسباعها وكان فيها انقصال كل شئ
وبقى سبع كان فيه المواعظ والاحكام (وأخذ برأس أخيه) بشعر رأسه (يجره اليه) توها
بأنه قصر في كفهم وهرون كان أكبر منه بثلاث سنين وكان جولا لينا ولذا كان أحب الى بنى
اسرائيل (قال ابن أم) ذكر الامم ليرفعه عليه وكان من أب وأم وقرأ ابن عامر وحزة والكسائي
وأبو بكر عن عاصم هنا وفي طه يا ابن أم بالكسر وأصله يا ابن أمى خذفت الياء كتفاء بالكسرة
تخفيفا كالننادى المضاف الى الياء والباقيون بالفتح زيادة في التخفيف لطوله أو تشبيها بضممة عشر
(ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى) ازاحة لثوبهم التقصير في حقه والمعنى بذلت وسعى في
كفهم حتى قهروني واستضعفوني وقار بواقلى (فلا تسمت في الاعداء) فلا تفعل في ما يشمتون
بى لاجله (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) معبودا في عبادهم بالمواخذة أو نسبة التقصير (قال
رب اغفرلى) بما صنعت بأخى (ولانى) ان فرط في كفهم ضمه الى نفسه في الاستغفار ترضية
له ودفعاً للشكائه عنه (وأدخلنا في رحمتك) بمزيد الانعام علينا (وأنت أرحم الراحمين) فانت
أرحم بنا مناعلى أنفسنا (ان الذين اتخذوا الجمل سينالهم غضب من ربهم) وهو ما أمرهم به من قتل
أنفسهم (وذلة في الحياة الدنيا) وهى خز وجههم من ديارهم وقيل الجزية (وكذلك نجزي المقترين)
على الله ولا فرية أعظم من فريتهم وهى قوطهم هذا الحكم والله موسى ولعله لم يقتره منها أحد قبلهم

(قوله وقيل صاغه بنوع
من الحيل الخ) هذا ليس
بشئ لان الاول مناسب
لقوله تعالى قال فما خطبك
يا سامري قال بصرت بما
لم يبصر وابه فقبضت قبضة
من أثر الرسول فتبذرتها
(قوله ولان المراد اتخاذهم
اياه لها) يجب تعيين هذا
التفسير اذ لو كان المراد من
الاتخاذ الاول لم يكن لقوله
تعالى ألم يروا أنه لا يكلمهم
الخ ربطا ظاهر بما سبق
وهنا سؤال وهو ان ما
فائدة قوله جسدا ولم يقل
عجلا له خوار والجواب ان
فائدة انه مجرد جسد
لا روح فيه أو فيه روح
لاكن لا يكون له الخواص
والآثار فكأنه لم يكن (قوله
فصار يده مسقوطة فيها)
أى سقط العاض في اليد
المعضوض وانما جعله
كناية ولم يجعل مجازا
لانه يمكن ان يراد به المعنى
الحقيقى (قوله ولا فرية
أعظم من فريتهم) لانهم
جعلوا الجمل المصوغ
اله موسى بعد ما رآوا الآيات
من موسى ومبالغته
في التوحيد

ولابد منهم (والذين عملوا السيئات) من الكفر والمعاصي (ثم تابوا من بعدها) من بعد
السيئات (وآمنوا) واشتغلوا بالإيمان وما هو مقتضاه من الأعمال الصالحة (إن ربك من
بعدها) من بعد التوبة (لغفور رحيم) وإن عظم الذنب كجرمة عبدة الجبل وكثر الجحرا ثم بنى
إسرائيل (ولما سكنت) سكن وقد قرئ به (عن موسى الغضب) باعتذار هرون أو بتوبتهم
وفي هذا الكلام مبالغة وبلاغة من حيث أنه جعل الغضب الحامل له على ما فعل كالأمر به والمغري
عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت وقرئ سكنت وأسكت على أن المسكت هو الله وأخوه أو الذين
تابوا (أخذ الألواح) التي ألقاها (وفي نسختها) وفيما نسخ فيها أي كتب فعلة بمعنى مفعول
كالخطبة وقيل فيما نسخ منها أي من الألواح المنكسرة (هدي) بيان للحق (ورجة) إرشاد
إلى الصلاح والخير (الذين هم لربهم يرهبون) دخلت اللام على المفعول لضم الفاعل بالتأخير
أو حذف المفعول واللام للتعليل والتقدير يرهبون معاصي الله لربهم (واختار موسى قومه) أي
من قومه حذف الجار وأوصل الفعل إليه (سبعين رجلا) فإنا فلما أخذتهم الرجفة (روى أنه
تعالى أمره أن يأتيه في سبعين من بني إسرائيل فاختار من كل سبط ستة فزاد ثمان فقال ليتخلف
منكم رجلا من فاشاج وقال إن لمن قعد أجو من خرج ففقد كالب ويوشع وذهب مع الباقين
فلما دنوا من الجبل غشيهم غمام فدخل موسى بهم الغمام وخر واسجد أفسه ووه تعالى يكلم موسى يأمره
وبيناه ثم انكشف الغمام فأقبلوا إليه وقالوا إن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الرجفة
أي الصاعقة أو رجفة الجبل فصعقوا منها (قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي) تمنى هلاكهم
وهلاكه قبل أن يرى ما رأى أو بسبب آخر أو عني به أنك قدرت على إهلاكهم قبل ذلك بحمل
فرعون على إهلاكهم وباغراقهم في البحر وغيرهما فترجت عليهم بالانقضاء منها فان ترجمت عليهم
مرة أخرى لم يبعد من عيم إحسانك (أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) من العناد والتجاسر على
طلب الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة الجبل والسبعون اختارهم
موسى لبقات التوبة عنها ففسلتهم هبة قلقوا منها ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم وأشرفوا
على الهلاك خاف عليهم موسى فبكى ودعا فكشفها الله عنهم (إن هي الا فتنتك) ابتلاؤك حين
أسمعتهم كلامك حتى طمعو في الرؤية أو وجدت في الجبل خوارا فزاغوا به (فضل بهما من تشاء)
ضلاله بالتجاوز عن حده أو باتباع الخيال (وتهدى من تشاء) هداه فيقوى بها إيمانه (أنت
وليننا) القائم بأمرنا (فاغفر لنا) بمفسرة ما قارفنا (وارحنا وأنت خير الغافرين) تغفر
السيئة وتبدلها بالحيسنة (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) حسن معيشة وتوفيق طاعة (وفي
الآخرة) الجنة (أنا هدنا إليك) تبنا إليك من هادي يهودا ذارجع وقرئ بالسكسر من هاده
يهيده إذا أماله ويحتمل أن يكون مبنيا للفاعل والمفعول بمعنى أملنا أنفسنا وأملنا إليك ويحوز
أن يكون المضموم أيضا مبنيا للمفعول منه على لغة من يقول عود المريض (قال عسنا) أصيب
به من أشاء) تعذبه (ورحمتي وسعت كل شيء) في الدنيا المؤمن والكافر بل المكلف وغيره
(فسأ كتبها) فسأ كتبها في الآخرة أو فسأ كتبها كتيبة خاصة منكم يا بني إسرائيل (الذين
يتقون) الكفر والمعاصي (ويؤتون الزكاة) خصها بالذكور لأنها كانت أشق
عليهم (والذين هم بإياتنا يؤمنون) فلا يكفرون بشيء منها (الذين يتبعون الرسول النبي)
مبتدأ خبره يأمرهم أو خبر مبتدأ تقديره هم الذين أو بدل من الذين يتقون بدل البعض أو

(قوله ويحتمل أن يكون
مبنيا للفاعل أو المفعول)
أي إذا قرئ بكسر الهاء
فاما إذا كان بضم الهاء فهو
مبنى للفاعل الأعلى اللغة التي
يذكرها (قوله أو فسأ كتبها
كتيبة خاصة) أي سأ كتب
رجة خاصة على بني إسرائيل
وان كان مطلق الرجة يعم
كل موجود يعني إن السنين
تفيد الاستقبال فيكون
أما باعتبار ثبوتها في
الآخرة وأما باعتبار حصولها
لبني إسرائيل في مستقبل
الزمان

(قوله ويخفف عنهم ما كلفوا به من التكليف الشاقة كتعيين القصاص في العمد والخطأ الخ) هذا نقيض ما ذكر في تفسير قوله تعالى وأمر قومك ياخذوا باحسنها فإنه قال باحسن ما فيها كالصبر والعفو بالإضافة الى الاتصاف والاقتصاص على طريقة التدب والحث على الافضل ويمكن ان يجمع بين الكلامين بان الأمور به في الالواح على سبيل التدب الصبر والعفو ثم تعيين عليهم القصاص بجرأهم صدرت منهم (قوله وهو على الوجوه الاول بيان لما قبله) المراد من الوجوه الاول كون النبي له ملك السموات والارض صفة لله أو مدحاً منصوباً بأمره فوجاه (قوله وانما عدل مرفوعاً) قوله وانما عدل عن التكامل الى الغيبة أي الامتناع ان يقال فآمنوا بالله وفي اذا الآية تحت قوله تعالى قل يا أيها الناس وانما عدل عن ياء التكامل الى قوله ورسوله لاجراء الصفات المذكورة وهو النبي الأُمِّي الذي يؤمن بالله وكلماته عليه (قوله وحذفه للدلالة على ان موسى لم يتوقف في الامتناع) فيه انه لو ذكر وقيل فضرِب فأنبجست لدل على ذلك

الكل والمراد من آمن منهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وأسماءه رسولاً بالإضافة الى الله تعالى ونبيها بالإضافة الى العباد (الاي) الذي لا يكتب ولا يقرأ وصفه به تنبيهاً على أن كمال علمه مع حاله احدى مجزاته (التي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل) اسماً وصفة (ياأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات) محارم عليهم كالشحوم (ويحرم عليهم الخبائث) كالدم ولحم الخنزير أو كلربا والرشوة (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم) ويخفف عنهم ما كلفوا به من التكليف الشاقة كتعيين القصاص في العمد والخطأ وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة وأصل الاصر النقل الذي يأمر صاحبه أي بحبسه من الحراك لشقله وقرأ ابن عامر اصرهم (فالذين آمنوا به وعزروه) وعظموه بالقوية وقرئ بالتخفيف وأصله المنع ومنه التعزير (ونصروه) لي (واتبعوا النور الذي أنزل معه) أي مع نبوته يعني القرآن وأسماء نورا لانه باعجازه ظاهر أمره مظهر غيبه أولانه كاشف الحقائق مظهرها ويجوز أن يكون معه متعلقاً باتبعوا أي واتبعوا النور المنزل مع اتباع النبي فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة (أو لئلا هم المفلحون) الفائزون بالرجة الابدية ومضمون الآية جواب دعاء موسى صلى الله عليه وسلم (قل يا أيها الناس اتقوا رسول الله البسم) الخطاب عام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثاً الى كافة الثقلين وسائر الرسل الى أقوامهم (جميعاً) حال من البسم (الذي له ملك السموات والارض) صفة لله وان حيل بينهما بما هو متعلق المضاف اليه لانه كالتقدم عليه أو مدح منسوب أو مفعول أو مبتدأ خبره (لا اله الا هو) وهو على الوجوه الاول بيان لما قبله فان من ملك العالم كان هو الاله لا غيره وفي (يعني ويعت) من يدتقرر لا اختصاصه بالالوهية (فآمنوا بالله ورسوله النبي الاي الذي يؤمن بالله وكلماته) ما أنزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ورحمه وقرئ وكلمته على ارادة الجنس أو القرآن أو عيسى نبي الله صلى الله عليه وسلم يؤمن به لم يعتبر ايمانه وانما عدل عن التكامل الى الغيبة لاجراء هذه الصفات الداعية الى الايمان به والاتباع له (واتبعوه اعلمكم تهتدون) جعل رجاء الاهتداء أثر الأمرين تنبيهاً على أن من صدقه ولم يتابعه بالانضمام شرعه فهو يعد في خطط الضلالة (ومن قوم موسى) يعني من بني اسرائيل (أمة يهدون بالحق) يهدون الناس محقين أو بكلمة الحق (أو به) بالحق (يعدلون) بينهم في الحكم والمراد بها الثابتون على الايمان القائمون بالحق من أهل زمانه أتبع ذكرهم ذكر ارضادهم على ما هو عادة القرآن تنبيهاً على أن تعارض الخير والشر وتزاحم أهل الحق والباطل أمر مستمر وقيل مؤمنوا أهل الكتاب وقيل قوم وراء الصين رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فآمنوا به (وقطعناهم) وصبرناهم قطعاً متميزاً بعضهم عن بعض (اثنتي عشرة) مفعول ثان لقطع فانه متضمن معنى صبر أو حال وتأنيته للحمل على الامة أو القطعة (أسباطاً) بدل منه ولذلك جمع أو تميز له على أن كل واحدة من اثنتي عشرة أسباط فكانه قيل اثنتي عشرة قبيلة وقرئ بكسر الشين واسكانها (أمماً) على الاول بدل بعد بدل أو نعت أسباطاً وعلى الثاني بدل من أسباطاً (وأوحينا الى موسى اذ استسقاه قومه) في التيه (أن اضرب بعصاك الحجر فانبجست) أي فضرِب فانبجست وحذفه للاعلاء على أن موسى صلى الله عليه وسلم لم يتوقف في الامتناع وان ضربه لم يكن مؤثراً يتوقف عليه الفعل في ذاته (منه اثنتا عشرة عيناً قد علم كل أناس) كل سبط (مشر بهم وظلنا عليهم)

أيضاً لأن الفاء تدل على التعقيب والجواب أن الخلف يدل على سرعة الامتثال دلالة عليه لأنه ترتيب الانبياء على الضرب من غير ذكره فهو يدل على سرعة وقوع الامتثال في زمان قليل بحيث كأنه لم يكن والاولى (٣١) ان يقال وحذف المبالغة في سرعة الامتثال

(قوله والاعلام بما هو من علومهم التي لا تعلم الا بتعليم اروحي) ولما لم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم علم انه بالوحي (قوله أو المضاف المحذوف) أي المضاف المحذوف في قوله تعالى واسئل القرية (قوله أو يدل منه) أي من المضاف المحذوف ولا يلزم صحة وقوع البديل مقام المبدل منه حتى يرد انه لا يصح ان يقال واسئلهم عن أهل القرية إذ كانت حاضرة البحر (قوله ويؤيد الاول ان قرئ يوم اسبائهم) باللفظ المصدر يؤيد ان السبت بمعنى التعظيم وكذلك قوله تعالى ويوم لا يسميتون يؤيد ان السبت بالمعنى المصدرى لاشتقاق الفعل منه (قوله أو سؤالاً عن علة الوعظ) يدل على ان المعنى الاول النهي عن الوعظ (قوله اذ اليأس لا يحصل الا باطلاك) هذا تقييد ما سبق من قوله حين أسوا من اعناظهم لانهم اذا أسوا من اعناظهم قبل هلاكهم فكيف يصح قوله اذ اليأس لا

الغمام) ليقبهم حر الشمس (وأنزله عليهم المن والسلوى كانوا) أي وقتلناهم كانوا (من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) سبق تفسيره في سورة البقرة (واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية) باضمار اذ كر والقرية بيت المقدس (وكانوا منها حيث شقتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً) مثل ما في سورة البقرة معنى غير أن قوله فكأنوا فيها بالفاء أفاد نسب سكنائهم لأد كل منها ولم يتعرض له بهذا اكتفاء بذكره ثم أو بدلالة الحال عليه وأما تقديم قوله قولوا على وادخلوا فلا أثر له في المعنى لأنه لا يوجب الترتيب وكذا الواو العاطفة بينهما (تغفر لكم خطيئكم) سيزيد المحسنين) وعد بالغفران والزيادة عليه بالاثابة وانما أخرج الثاني مخرج الاستئناف للدلالة على أنه تفضل محض ليس في مقابلة ما أمر به وقرأنا فع و ابن عامر ويعقوب تغفر بالتاء والبناء للمفعول وخطيئكم بالجمع والرفع غير ابن عامر فانه وحده وقرأ أبو عمر وخطيئكم (فبذل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذي قيل لهم فأرسلنا عليهم رجلاً من السماء بما كانوا يظلمون) مضى تفسيره فيها (واسئلهم) للتقرير والتقرير بتقديم كفرهم وعصيانهم والاعلام بما هو من علومهم التي لا تعلم الا بتعليم اروحي ليسكون لك ذلك مجزة عليهم (عن القرية) عن خبرها وما وقع باهلها (التي كانت حاضرة البحر) قريبة منه وهي ايلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر وقيل مدين وقيل طبرية (اذ يعدون في السبت) يتجاوزون حدود الله بالصيد يوم السبت واذ ظفرك كانت أو حاضرة أو للمضاف المحذوف أو يدل منه بدل الاشتغال (اذ تأتيتهم حيث انهم) ظرف ليعدون أو يدل بعبدل وقرئ يعدون وأصله يعدون ويعدون من الاعداد أي يعدون آلات الصيد يوم السبت وقد نهوا أن يشتغلوا فيه بغير العبادة (يوم سبتهم شرعاً) يوم تعظيمهم أمر السبت مصدر سبته اليهود اذا عظمت سبتها بالتجرد للعبادة وقيل اسم لليوم والاضافة لاختصاصهم باحكام فيه ويؤيد الاثر ان قرئ يوم اسبائهم وقوله (ويوم لا يسميتون لاتأيتهم) وقرئ لا يسميتون من أسبت ولا يسميتون على البناء للمفعول بمعنى لا يدخاؤون في السبت وشرعاً حال من الحيتان ومعناه ظاهرة على وجه الماء من نزع علينا ذا دنوا أشرف (كذلك نبأهم بما كانوا يفسقون) مثل ذلك البلاء الشديد بنبأهم بسبب فسقهم وقيل كذلك متصل بما قبله أي لاتأيتهم مثل اتياهم يوم السبت والباء متعلق بيعدون (واذ قالت) عطف على اذ يعدون (أمة منهم) جماعة من أهل القرية يعني صلحاءهم الذين اجتمعوا في مواعظهم حتى أسوا من اعناظهم (لم تعظون قوماً الله مهلكهم) محترمهم (أو معذبهم عذاباً شديداً) في الآخرة لتأديبهم في العصيان قالوه مبالغة في أن الوعظ لا ينفع فيهم أو سؤالاً عن علة الوعظ ونفعه وكأنه تقاول بينهم أو قول من أوعى عن الوعظ لمن لم يرع منهم وقيل المراد طائفة من الفرقة اطلالكة أجابوا به وعظهم ردا عليهم ونهكاً بهم (قالوا معذرة الى ربكم) جواب للسؤال أي مواعظتنا انهاء عندنا الى الله حتى لا تنسب اليه نفي يطر في النهي عن المنكر وقرأ حفص معذرة بالنصب على المصدر أو العلة أي اعتذرنا به معذرة أو وعظناهم معذرة (ولعلمهم يتقون) اذ اليأس لا يحصل الا باطلاك (فلما نسوا) تركوا ترك

يحصل الا باطلاك ثم قوله حين أسوا لا يناسب لعلمهم يتقون على بعض التفسير التي ذكرها وهو ان يكون القول المذكور هو التقاول بين صلحاء القرية الذين أسوا من اعناظهم لانهم اذا أسوا من اعناظهم كيف يقول بعضهم لبعض ذلك وهو قوله لعلمهم يتقون لأنه يفيد رجاء التقوى ويمكن ان يقال مراده من أسوا فربوا من اليأس كما قيل قد قامت الصلاة وهي لم تفهم بعاديل المراد

الناسي (ماذكروا به) ماذكروهم به صلحاوهم (أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء ومخالفة أمر الله (بعذاب بئس) شديد فعيل من بؤس يبؤس بؤسا إذا اشتد وقرأ أبو بكر بئس على فاعل كضيف وابن عامر بئس بكسر الباء وسكون الهمزة على أنه بئس كندر كما قرئ به تخفيف عينه بنقل حركتها إلى الفاء ككبد في كبد وقرأ نافع بئس على قلب الهمزة ياء كما قلبت في ذئب أو على أنه فعل النهم وصف به فجعل اسماء وقرئ بئس كريس على قلب الهمزة ياء ثم ادغامها وبيس بالتخفيف كهيان وباتس كفاعل (عما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم (فلماعتوا عما نهوا عنه) تكبروا عن ترك ما نهوا عنه كقوله تعالى وعتوا عن أمر ربهم (قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) كقوله انما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقوله كن فيكون والظاهر يقتضي أن الله تعالى عذبهم أولا بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك ففسقهم ويجوز أن تكون الآية الثانية تقريرا وتفصيلا للاولى روى أن الناهين لما أيسوا عن اتباع المعتدين كرهوا ما كانتهم فقسموا القرية بحداد فيه باب مطروق فاصبحوا يوما ولم يخرج اليهم أحد من المعتدين فقالوا ان لهم شانا فدخلوا عليهم فاذا هم قردة فلم يعرفوا أنسبائهم ولكن القردة تعرفهم فجعلت تأتي أنسبائهم وتشم ثيابهم وتدور باكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث وعن مجاهد سمعت قلوبهم لا يبدانهم (واذا تأذن ربك) أي أعلم نفسك من الإبدان بمعناه كالتوعد والايحاء أو عزم لأن العازم على الشيء يؤذن نفسه بفعله وأجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك أجيب بجوابه وهو (ليبعثن عليهم إلى يوم القيامة) والمعنى وإذا أوجب ربك على نفسه لیساطن على اليهود (من يسومهم سوء العذاب) كالإذلال وضرب الجزية بعث الله عليهم بعد سليمان عليه السلام بختنصر فخر بديارهم وقتل مقاتليهم وسبي نسائهم وذرايرهم وضرب الجزية على من بقى منهم وكانوا يؤذونها إلى الجوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ففعل ما فعل ثم ضرب عليهم الجزية فلانزال مضروبة إلى آخر الدهر (ان ربك أسرع العقاب) عاقبهم في الدنيا (وإنه لفور ورحيم) لمن تاب وآمن (وقطعناهم في الأرض أقطابا) وفرقناهم فيها بحيث لا يكاد يخلو قطر منهم ثم لأدبارهم حتى لا يكون لهم شوكة قط وأما مفعول ثان أوحال (منهم الصالحون) صفة أو بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ونظراؤهم (ومنهم دون ذلك) تقديره ومنهم ناس دون ذلك أي منعطون عن الإصلاح وهم كفرتهم وفسقتهم (وإخوانهم بالحسنات والسيئات) بالنعم والنقم (أهلهم يرجعون) ينتهون فيرجعون عما كانوا عليه (فلنكفهم) من بعد المذكورين (خائف) بدل سوء مصدر أعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع وقيل جمع وهو شائع في الشر والخلف بالفتح في الخير والمراد به الذين كانوا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ورثوا الكتاب) التوراة من أسلافهم يقرؤنها ويقفون على ما فيها (ياخذون عرض هذا الأدنى) حطام هذا الشيء الأدنى يعني الدنيا وهو من الدنيا أو الدنائة وهما كانوا يأخذون من الرشا في الحكومة وعلى تحرير الكلم والجله حال من الواو (ويقولون سيغفر لنا) لا يؤاخذنا الله بذلك ويتجاوز عنه وهو يحتمل العطف والحال والفعل مسند إلى الجار والمجرور وأو مصدر يأخذون (وان ياتهم عرض مثله يأخذوه) حال من ضمير في لنا أي يرجون المغفرة مصرين على الذنب عائدین الى مثله غير تائبين عنه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) أي في الكتاب (ألا يقولوا على الله الا الحق)

قر بها والاولى ان يقال بدل قوله حين أيسوا حين تضجر وا (قوله كقوله انما قولنا لشيء الخ) الظاهر انه لا أمر ولا قول في الحقيقة وانما الغرض ارادة جعلهم قردة بدليل ما قاله في تفسير قوله تعالى واذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون وهوان ليس المراد به حقيقة أمر وامثال بل تمثيل حصول ما تعاقبت به ارادته بالامهاله بطاعة الأمور المطيع بالاتوقف فيكون معنى قوله انما قولنا لشيء الخ انما ارادتنا لشيء في رق ارادتنا ان يزيد كونه فيكون (قوله وهو يحتمل العطف والحال) فالاول بان يكون معطوفا على ياخذون والثاني ان يكون حالا عن ضمير ياخذون (قوله حال عن ضمير في لنا) الوجه ان قال انه حال على الضمير يقولون فانه الملائم لقوله رجون المغفرة ويصرون لي الذنب

(قوله والمراد تو بيخهم على البت بالمغفرة) يعني اتهم فعلموا المحرمات وجزوا بالغفران وهو مذموم وهذا رد على قول صاحب الكشف من ان مذهب أهل السنة في غفران الذنوب من غير توبة مذهب اليهود وبيان الفرق ان اليهود كانوا يجزمون بالمغفرة من غير توبة واما أهل السنة فليسوا كذلك بل يقولون بمجرد الاحتمال ولم يجزموا بها (قوله فانه تقرير) دفع سؤال وهو انه كيف يعطف عليه والمعطوف عليه انشاء لانه استفهام فإلزام عطف الاخبار على الانشاء فاجاب بان الاستفهام ليس على حقيقته بل هو للتقرير فيكون خبرا في الحقيقة (قوله وهو اعتراض) أي ألم يؤخذ اعتراض لانه واقع بين المعطوف والمعطوف عليه (قوله لاهم كانوا يوعدون به) أي بانهم لو لم يقبلوا أحكام التوراة وقمع الجبل عليهم (قوله لانه لم يقع متعلقه) فيه انه اذا كان كذلك لم يكن يقينا لان متعلق اليقين لا بد ان يقع والالم يكن يقينا بل جهلا مركبا (قوله أي أخرج من أصلهم نسبهم على ما يتوالدون الخ) ظاهره دال على ان المراد من اخراج الذرية المذكورة في الآية اخراج الاولاد وخلق أبدانهم (٣٣) التي تتعلق بها الارواح على الترتيب الذي

نحن شاهدناه والجواب ان المراد اخراج الذرية على ترتيب التوالد من زمان آدم الى يوم القيامة فاخرج ذرية آدم من ظهره ثم أخرج من ظهور ذريته هذه الذرية وهكذا استكن قد صرح في شرح المصابيح بما هو أصرح فقال المراد من الاخراج توليد بعضهم من بعض على مر الزمان وهذا يخالف الاحاديث فانها صريحة في اخراج الذرية في زمان آدم من ظهره بنعمان يعني عرفة بين مكة والطائف (قوله ونصب لهم دلائل وركب في عقولهم الخ) اعلم ان معنى كلامه ان قوله تعالى وأشهدهم واقع على طريقة التمثيل

عطف بيان للميثاق أو متعلق به أي بان يقولوا والمراد تو بيخهم على البت بالمغفرة مع عدم التوبة والدلالة على انه افتراء على الله وخروج عن ميثاق الكتاب (ودرسوا ما فيه) عطف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فانه تقرير وأوعى ورتوا وهو اعتراض (والدار الآخرة خير للذين يتقون) مما يأخذ هؤلاء (أفلا يعقلون) فاعلموا ذلك ولا يستبدلوا الأدنى الذي المؤدى الى العقاب بالنعيم المخلد وقرأ نافع وابن عامر وحفص ويعقوب بالتاء على التالوين (والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة) عطف على الذين يتقون وقوله أفلا يعقلون اعتراض أو مبتدأ خبره (انا لانضيق أجرا المصلحين) على تقدير منهم أو وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها على أن الاصلاح كالمنايع من التضيق وقرأ أبو بكر يمسكون بالتخفيف وافراد الاقامة لانافتها على سائر أنواع التمسكات (واذتقنا الجبل فوقهم) أي قلعهناه ورفعناه فوقهم وأصل التثاق الجذب (كأنه ظلة) سقيفة وهي كل ما أظلك (وظنوا) وتيقنوا (أنه واقع بهم) ساقط عليهم لان الجبل لا يثبت في الجو ولاهم كانوا يوعدون به وانما أطلق الظن لانه لم يقع متعلقه وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لثقافتهم فرفع الله الطور فوقهم وقيل لهم ان قبائهم ما فيها والالية عن عليكم (خذوا) على اضمار القول أي وقفنا خذوا أو قائلين خذوا (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجذوعهم على تحمل مشاقه وهو حال من الواو (واذكروا ما فيه) بالعمل به ولا تتركوه كالمنسى (اعلمكم تتقون) قبائح الاعمال وذنابل الاخلاق (واذا خذركم من بني آدم من ظهورهم ذريتهم) أي أخرج من أصلهم نسبهم على ما يتوالدون فربنا بعد قرن ومن ظهورهم بدل من بني آدم بدل البعض وقرأ نافع وأبو عمر وابن عامر ويعقوب ذريتهم (وأشهدهم على أنفسهم) ألتستبر بكم قالوا بلى شهدنا أي ونصب لهم دلائل وركب في عقولهم ما يدعوههم الى الاقرار بها حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم ألتستبر بكم قالوا بلى فنزل تمكينهم من العلم بها وتمكينهم

(٥ - (بيضاوي) - ثالث)

استكن العلامة الطيبي قال ذهب أهل التأويل الى ان المراد بالاشهاد ما ركبته الله فيهم من العقول وآثارهم من البصائر وكانه أشهدهم على أنفسهم وقرهم وقال لهم ألتستبر بكم وكانهم قالوا بلى فذهبوا في معناه الى انه تمثيل وتصوير للمعنى وهذا الذي ذهبوا اليه في تأويل حديث عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان يعني عرفة فاخرج من صلبه كل ذرية ذراها فنثرهم بين يديه كالذر ثم قلهم قائلوا ألتستبر بكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين وهذا الحديث مخرج في كتاب النسائي لا يحتمل من التأويل ما يحتمله حديث عمر لظهور المراد منه أقول لان قوله صلى الله عليه وسلم ثم قلهم قائلوا بلى اراد التكليم والقول كالصرح في ان الاشهاد هو التكليم والقول والجواب أيضا القول الحقيقي والالما كان لا يراد التكليم وايراده بالقول كبير وجه ثم قال أي العلامة الطيبي ان الاحاديث الثلاثة الواردة في هذا الباب متعاضدة متوافقة الاول حديث عمر رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلقنا من طين فقالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين وهذا الحديث مخرج في كتاب النسائي لا يحتمل من التأويل ما يحتمله حديث عمر لظهور المراد منه أقول لان قوله صلى الله عليه وسلم ثم قلهم قائلوا بلى اراد التكليم والقول كالصرح في ان الاشهاد هو التكليم والقول والجواب أيضا القول الحقيقي والالما كان لا يراد التكليم وايراده بالقول كبير وجه ثم قال أي العلامة الطيبي ان الاحاديث الثلاثة الواردة في هذا الباب متعاضدة متوافقة الاول

فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة و يعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار و يعمل أهل النار يعملون الثاني حديث أبي هريرة وهو أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة الحديث الثالث حديث ابن عباس وهو ما ذكرنا وإذا تقرر هذا فالواجب على المفسر المحقق أن لا يفسر كلام الله المجيد برأيه إذا وجد من جانب السلف الصالح نقلا معتدا فكيف بالنص القاطع من حضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم فإن الصحابي رضى الله عنه لما سأله صلى الله عليه وسلم عما أشكل عليه من معنى الآية أن الأشهاد هل هم حقيقة أولا والاخراج والمقاولة بقوله قال ألتبر بكم قالوا إلى أعما هو على المتعارف أم على الاستعارة فلما أجابه صلى الله عليه وسلم بما عرف منه ما اراده سكت انتهى كلامه وهو صريح في أنه يجب حمل الآية على المعنى الحقيقي دون التمثيل كما حمله القاضي وغيره تبعاً لما لا يخفى وتوضيح كلام الطيبي أنه لو لم نحمل الأحاديث على الحقيقة لم يكن لجوابه صلى الله عليه وسلم في سؤال الصحابي فائدة إذ الصحابي حمل الكلام على المعنى الحقيقي ويكون المراد من الحديث غيره على التقدير المذكور ثم إن ههنا سؤالاً أورده بعضهم وهو أنه إذا كان إقرار الذرية بما ذكر وقت الاخراج من الظهور أن كان عن اضطرار حيث كشفت بحقيقة ما شاهدوه عين اليقين فلهم أن يقولوا يوم القيامة شهدنا يومئذ فلما زال عنا علم الضرورة وولنا إلى آرائنا كان منّا من أصاب ومنّا من أخطأ وإن كان عن استدلال ولكنهم عصموا عنه من الخطأ فلهم أن يقولوا يوم القيامة أيدينا يوم الإقرار بتوفيق الله وعصمته وحرمانهم من بعد ولو مددنا بهما أيضاً كانت شهادتنا في كل حين كشهادتنا في اليوم الأول بعد تبين أن الميثاق ما ركب الله فهم من العقول (٣٤) وآتاهم من البصائر لانهاهي الحجة القاطعة المانعة لهم عن قولهم أنا كنا

عن هذا غافلين وأجاب العلامة الطيبي عن قوله أنهم يقولون شهدنا يومئذ الخ بأنكم ما كنتم إلى آرائكم بل أرسلنا رسالنا نرى أتوفظكم عن سنة الغلبة وأما الجواب عن قوله فلهم أن يقولوا يوم القيامة

منه بمنزلة الأشهاد والاعتراف على طريقة التمثيل ويدل عليه قوله (أن تقولوا يوم القيامة) أي كراهة أن تقولوا (أنا كنا عن هذا غافلين) لم ننبه عليه بدليل (أو تقولوا) عطف على أن تقولوا وقرأ أبو جهم وكلهم بالياء لأن أول الكلام على الغيبة (انما أشرك أباً وأبناً من قبل وكنا ذرية من بعدهم) فافقند بنابهم لأن التقليد عند قيام الدليل والتسكين من العلم به لا يصح عندهم (أفنهلكننا بفعل المبطون) يعني آباءهم المبطون بتأسيس الشرك وقيل لما خلق الله آدم أخرجه من ظهره ذرية كالذر وأحياهم وجعل لهم العقل والنطق وأطعمهم ذلك الحديث رواه عمر رضى الله تعالى عنه وقد حقت الكلام فيه في شرحي لكتاب المصباح والمقصود من إيراده هذا الكلام ههنا الزام اليهود بمقتضى الميثاق العام بعد ما ألزمهم

أيدينا يوم الإقرار الخ فهو أن هذا مشترك الإلزام لانه إذا قيل لهم ألم تمنعكم العقول والبصائر بالميثاق فلهم أن يقولوا فإذا حرمانا اللطف والتوفيق في فائدة لناني العقل والبصيرة أقول بقي ههنا اشكال وهو أنه إذا حمل الآية على المعنى الحقيقي كما قاله الطيبي والحال أن الله تعالى عالم بان الذرية عالمون بأنه تعالى بهم إذ لو لم يعلموا لم يكن للسؤال عنهم معنى ولم يكن لجوابهم أيضاً وجه ولما تقرر أنه تعالى ربهم وعلم الله تعالى أنهم عالمون فافائدة هذا السؤال والجواب ويمكن أن يقال الفائدة اظهار بآل القدرة لمن حضر ذلك المشهد من الملائكة وغيرهم من خالق الله تعالى فانه لا يخفى أن إخراج ذرية آدم إلى يوم القيامة مرة واحدة كالذر والسؤال عنهم عما ذكر وجوابهم بما ذكر وأما غرائب القدرة التي بهرت عقول أولى الابصار أو يقال الفائدة اطلاع من حضر ذلك المكان حتى يشهد عليهم يوم القيامة هذا ما خطر على خاطر القاصر والله ورسوله أعلم فإن قيل كيف التوفيق بن الآية والحديث فإن الآية دلت على إخراج الذرية من ظهور بني آدم والحديث على إخراج الذرية من ظهر آدم بجوابه أن المراد من بني آدم آدم وذريته لكن غالب إخراج النراري من أصلاب أولاده نسلاً بعد نسل حينئذ على ذراري نفسه ويعضده ما رواه واحد عن الكسائي أنه قال لم يذكر ظهر آدم وإنما أخرجوا جميعاً عن ظهره لأن الله تعالى أخرج ذرية آدم بعضهم من بعض ليحوماهو المشاهد من الآباء واستغنى عن ذكر ظهر آدم لما علم أنهم كلهم أولاده فأخرجوا من ظهره ويمكن أن يقال المراد إخراج الذرية من ظهر آدم إخراجها من ظهره أعم من أن يكون بلا واسطة أو بواسطة واحدة أو وسائط قليلة أو كثيرة ولما كان إخراج من ظهر آدم بلا واسطة قليلاً ورد القرآن ناظراً إلى الغالب الذي كان ماسواً كالعدم فإن ما ظهر من آدم بلا واسطة بالنسبة إلى إخراج من ظهور ذرية كعدمه فقال تعالى وإذا أخبر بك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم (قوله على طريقة التمثيل) ويمكن أن يراد به على طريقة التمثيل الاستعارة التمثيلية بأن شبهه من نصب له دلائل الربوبية وركب في عقولهم ما يدعو إلى الإقرار بها بمن

أشهد الله على نفسه بالاقرار بالبوينة في جواب السؤال عنها بأستبرك وجه الشبه كون كل منهما علما بكونه تعالى ربه ومستعدا للاعتراف بها حين السؤال ويمكن ان يراد بقوله المذكور مجرد التشبيه فلا يلزم ان يكون في الكلام استعارة تمثيلية بل مجرد استعارة وفي هذا المقام اشكال وهو ان السؤال بأستبرك وقرار القدرارى ربوبيته تعالى لا ينافى الشرك لان المشركين قائلون بان الله تعالى ربهم كما قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم (٣٥) ليقولن الله فاعني قوله تعالى ان تقولوا يوم

القيامة بمعنى كراهة ان تقولوا يوم القيامة الخ والجواب عنه انه يفهم من سياق الآيات ان المراد من قوله تعالى أستبرك بكم لا غيرى ولا يخفى ان هذا ينافى الشرك لان الشرك عبارة عن اتخاذ رب مع الله تعالى كما قال حكاية عن يوسف عليه السلام يا صاحبي السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار (قوله انما علني رفعه بمشيئته ثم استدرك الخ) التنبيه على تعليق الأمور بالمشيئة مستفاد من قوله تعالى ولو شئنا لرفعناه بها وأمصر الوسائط مستفاد من قوله تعالى ولكنه أخلد الى الارض فان مشيئته هدم رفعه بل انحطاطه وخلدانه بسبب الاخلاص الى الارض واتباع الهوى وان حب الدنيا رأس كل خطيئة بان يقاس سائر المعاصي على ما ذكر بان يقال لما كانت هذه المعصية الكبيرة سبب

بالميلاق المخصوص بهم والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية والعقلية ومنعهم عن التقليد وحلهم على النظر والاستدلال كما قال (وكذلك فصل الآيات ولعلمهم يرجعون) أى عن التقليد واتباع الباطل (وانزل عليهم) أى على اليهود (نبأ الذي آتيناها آياتنا) هو أحد علماء بني اسرائيل أو أمية بن أبى الصلت فانه كان قد قرأ الكتب وعلم ان الله تعالى مرسل رسولا في ذلك الزمان ورجا أن يكون هو فاعلم بعث محمد عليه السلام حسده وكفر به أو بلم من باعورا من الكنعانيين أو في علم بعض كتب الله (فانسخ منها) من الآيات بان كفر بها وأعرض عنها (فاتبعه الشيطان) حتى لحقه وقيل استتبعه (فكان من الغاوين) فصار من الضالين روى أن قومه سألوه أن يدعو على موسى ومن معه فقال كيف أدعو على من معه الملائكة فالحوا حتى دعا عليهم فبقوا في التيه (ولوشئنا لرفعناه) الى منازل الاربار من العلماء (بها) بسبب تلك الآيات وملازماتها (ولكنه أخلد الى الارض) مال الى الدنيا أو الى السفالة (واتبع هواه) في ايشار الدنيا واسترضاء قومه وأعرض عن مقتضى الآيات وانما علني رفعه بمشيئة الله تعالى ثم استدرك عنه بفعل العبد تنبيهها على ان المشيئة سبب لفعله الموجب لرفعها وأن عدمه دليل عدمها دلالة اتقاء المسبب على انتفاء سببه وأن السبب الحقيقي هو المشيئة وان ما نشاهده من الاسباب وسائط معتبرة في حصول المسبب من حيث ان المشيئة تعلقت به كذلك وكان من حقه أن يقول ولكنه أعرض عنها فاقوع موقعه أخلد الى الارض واتباع هواه مباغلة وتنبيهها على ما حله عليه وأن حب الدنيا رأس كل خطيئة (فقله) فصفته التي هي مثل في الخسة (كمثل الكلب) كصفته في أخس أحواله وهو (ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث) أى يلهث دائما سواء حل عليه بالجزر والطراد وترك ولم يتعرض له بخلاف سائر الحيوانات انضغف فؤاده والاهت ادلاع اللسان من التنفس الشديد والشرطية في موضع الخال والمعنى لاهثا في الخالتين والتمثيل واقع موقع لازم التركيب الذي هو في الرفع ووضع المنزلة للمبالغة والبيان وقيل لمادعا على موسى صلى الله عليه وسلم خرج لسانه فوق وقع على صدره وجعل يلهث كالكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بايانا فافقص القصص) القصص المذكورة على اليهود فانها تحوقصهم (لعلمهم يتفكرون) تفكر اى يؤدى بهم الى الاعطاء (سواء مثلا القوم) أى مثل القوم وقرى ساء مثل القوم على حذف المخصوص الهم (الذين كذبوا بايانا) بعد قيام الحجج عليهم وعلمهم بها (وأفقصهم كانوا يظلمون) اما أن يكون داخل في الصلة معطوفا على كذبوا بمعنى الذين جمعوا بين تكذيب الآيات وظلم أنفسهم أو منقطع عنها بمعنى وما ظلموا بالتكذيب الا أنفسهم فان وبال لا يتخطاها ولذلك قدم المفعول (من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فلا هادي) تصریح بان الهدى والضلال من الله وأن هداية الله تختص ببعض دون بعض وأنهم مستازمة للاهتمام والافراد في الاول والجمع في الثاني

حب الدنيا كان جميع المعاصي كذلك وفيه ما فيه (قوله والتمثيل لازم الخ) أى لازم للتركيب المتقدم وهو قوله تعالى ولكنه أخلد الى الارض واتباع هواه لانه يستلزم الانحطاط والخلدان فاقيم التمثيل المذكور وهو قوله تعالى فقله كمثل الكلب الخ مقام الم لازم لانه في حكم غاية الانحطاط (قوله تصریح بان الهدى والضلال من الله تعالى) أى الاهتمام والضلال منه تعالى اما الاول فلأن قوله تعالى فهو المهتدى جملة خبرية محلاة باللام تفيد حصر الاهتمام على من هداه الله تعالى واما الثاني فلان ضمير الفصل في قوله فاوانك هم الخاسرون وكون الخبر محلى باللام يفيد الحصر (قوله وانها مستازمة للاهتمام) فتكون الهداية بمعنى الدلالة الموصلية لا الدلالة على

ما يوسس في هذه المسألة من حجة على ما ذهبوا إليه من أن الله تعالى خلق الجن والإنس (قوله تعالى ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا من الجن والإنس) تقديم ذكر الجن على الإنس أما لأن خلق الجن أقدم كما قال الشيخ الكامل صاحب الفتوحات ان (٢٦)

باعتبار اللفظ والمعنى تنبيه على أن المهتدين كواحد لا تخادطر يقهم بخلاف الضالين والاقتصاري الاخبار عن هداية الله بالمهدي تعظيم شأن الاهتداء وتنبية على أنه في نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لو لم يحصل له غيره لكفاءه وأنه المستلزم للفوز بالنعم الآجلة والعنوان لها (ولقد ذرأنا) خلقنا (لجنهم كثيرا من الجن والإنس) يعني المصيرين على الكفر في علمه تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها) اذ لا ياقون بها الى معرفة الحق والنظر في دلائله (ولهم أعين لا يبصرون بها) أي لا ينظرون الى ما خلق الله نظرا اعتبار (ولهم آذان لا يسمعون بها) الآيات والمواعظ سماع تأمل وتذكر (أولئك كالانعام) في عدم الفقه والابصار للاعتبار والاستماع للتدبر أو في أن مشاعرهم وقواهم متوجهة الى أسباب التيهيش مقصورة عليها (بل هم أצל) فانها تدرك ما يمكن لها أن تدرك من المنافع والمضار وتجهد في جانبها ودفعها غاية جهدها وهم ليسوا كذلك بل أكثرهم يعلم أنه معاند فقدم على البار (أولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة (ولله الاسماء الحسنى) لانها دالة على معاني هي أحسن المعاني والمراد بها الالفاظ وقيل الصفات (فادعوه بها) فسموه بتلك الاسماء (وذروا الذين يلحدون في أسماؤه) واتركوا تسمية الزائعين فيها الذين يسمونه بما لا توقيف فيه اذ ربما يوهوم معنى فاسدا كقولهم يا أبا المسكارم يا أبيض الوجه أو لا تبالوا بانسكارم ما سمي به نفسه كقولهم ما نعرف إلا رجنا التسمية أو وذروهم ولحدوهم فيها باطلا فها على الاصنام واشتقاق أسماؤها منها كاللات من الله والعزى من العز يزولنا فقهوهم عليه وأعرضوا عنهم فان الله سبحانه يهملهم كما قال (سيعجزون ما كانوا يعملون) وقرأ جزء هنا وفي فصلت يلحدون بالفتح يقال لحدوا الحد اذا مال عن القصد (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) ذكر ذلك بعد ما بين أنه خلق للنار طائفة صالين مخلصين عن الحق للدلالة على أنه خلق أيضا للجنة أمة هادين بالحق عادلين في الامر واستدل به على صحة الاجماع لان المراد منه أن في كل قرن طائفة بهذه الصفة لقوله عليه الصلاة والسلام لا تزال من أمتي طائفة على الحق الى أن يأتي أمر الله اذ لو اختص بعهد الرسول أو غيره لم يكن له ذكره فائدة فانه معلوم (والذين كذبوا باياتنا سنستدرجهم) سنستدرجهم الى الهلاك قليلا قليلا وأصل الاستدراج الاستصعاد أو الاستنزال درجة بعد درجة (من حيث لا يعلمون) ما تر يدبهم وذلك أن تتوانر عليهم النعم فيظنوا أنها الطيف من الله تعالى بهم فيزدادوا بطرا واهما كافي التي حتى يحق عليهم كفة العذاب (وأولى لهم) وأهلهم عطف على من يستدرجهم (ان كيدى متين) ان أخذى شديد وانما سماه كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان (أولم يتفكروا ما باصاحبهم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (من جنة) من جنون روى أنه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فدعاهم فخذلوا فخذلهم بأمر الله تعالى فقال فانهم ان صاحبكم ليجنون بات يهوت الى الصباح فبنات (ان هو الاذبرميين) موضح انه اره بحيث لا يخفى على ناظر (أولم ينظروا) انظر استدلال (في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء) مما يقع عليه اسم الشيء من الاجناس التي لا يمكن حصرها ليدلهم على كمال قدرة صانعها ووحدة

من الجن في جهنم أكثر من الداخلين من الإنس فان الشياطين من الجن والإنس داخلون في جهنم واعلم ان هذا ينافي ظاهر ما قاله تعالى وما خلقت الجن والإنس الا ليعبدون فانه حصر خلقهم لاجل العبادة والخلق لها ينافي الخلق لجنهم لان هذا يستلزم الخلق لعدم العبادة والجواب عنه أنه يمكن ان يكون معنى قوله تعالى لا ليعبدون الا لأن أسرهم بالعبادة وهذا لا ينافي ان يكون خلقهم لجنهم (قوله) انهم اتدرك الحق فان قيل المؤمن الفاسق لم يجتهد باجتناب المنافع ودفع اضرارها أيضا فوجب ان يكونوا أضل من الدواب لئلا يحذروا هم أضل من دواب من هذه الجهة ان كان لهم تصرف من جهة ترى ويمكن ان يقال لنا ان المؤمن الفاسق لم يزم بان الفسق ضار له بل ان يؤول العفو ولو جزم بضره في الاشرة لا تهوى

مبدعها

ولعل البهائم أيضا كذلك فلا ثبت انهم أضل من البهائم (قوله) كقولهم يا أبا المسكارم

بض الوجه) أما الاول فيوهوم ان له تعالى ابنا يسمى بالمسكارم وأما الثاني فلانه يوهوم الجسمية (قوله) واستدل به على صحة الاجماع الخ اقل استدلال على ضعف الاستدلال كدال عليه استقرار كلامه لانه يمكن ان يقال لعل المراد ان في أكثر الازمنة قوما كذلك لزم ان يكون الاجماع مطلقا دليلا أو يقال ان المراد انهم يهدون بالحق ويعدلون به في أكثر الامور (قوله) يهوت الى الصباح

اي يصيح ويدعو (قوله صحة ما يدعوههم اليه) وهو وحدة الخالق واستحقاقه للعبادة وابطال الشرك (قوله وكذا اسم يكون) أي يكون ضمير الشأن (قوله مغافصة) بالغين المجمة أي أخذة الموت لهجة (قوله كالتقرير له) أي لقوله تعالى فبأي حديث بعده يؤمنون يعني ان الهداية مخصوصة بالله تعالى فمن أضله الله ولا يؤمن بالقرآن فلا يهتدي بشئ أصلاً (قوله بالرفع على الاستئناف) يعني ان لنذرهم اعرابين عند القراء أحد هما الرفع والآخر الجزم وعلى قراءة الرفع يقرأ اما بالنون أو بالياء وعلى كل من هذين التقديرين فالجاء استئناف وعلى التقدير الآخر معطوف (قوله واشتقاق ايان من أي الخ) (٢٧) قال صاحب الكشف وقيل اشتقاقه

من أي قال العلامة التفتازاني صدره هنا الكلام بلفظ قيل وصرح آخر بأنه مرتجى لان الاشتقاق في غير المتصرفه يأباه الا كثرون عـ على ما ذكر في موضع آخر وكذا اشتقاق أي من اويت (قوله لا يظهر أمرها في وقتها) أي لا يقدر على اظهار أمرها الواقع في وقتها بان يعلم عينه الا الله فيعلم منه ان غيره لا يعلمها اذ لو كان عالمها لكان على اعلام غيره وقريب مما ذكرنا ما قاله العلامة النيسابوري أن الحاصل انه لا يقدر على اظهار وقتها المعين بالاخبار والاعلام الا هو والاولى ان يقال ان المعنى لا يظهر أمر الساعة أي وجودها والاهوال الكائنة فيها الا هو أي لا يقدر على ما ذكر الا الله تعالى فقوله تعالى انما علمها عند ربّي يفيد ان

مبدءها وعظم شأنها وكما ومتولى أمرها يظهر لهم صحة ما يدعوههم اليه (وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم) عطف على ملكوت وأن مصدرية أو مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وكذا اسم يكون والمعنى أولم ينظروا في اقتراب آجالهم وتوقع حلولها فيسارعوا الى طاب الحق والتوجه الى ما ينجيهم قبل مغافصة الموت ونزول العذاب (فبأي حديث بعده) أي بعد القرآن (يؤمنون) اذ لم يؤمنوا به وهو النهاية في البيان كأنه اخبار عنهم بالطبع والتصميم على الكفر بعد الزام الحجة والارشاد الى النظر وقيل هو متعلق بقوله عسى أن يكون كأنه قيل لعل أجلهم قد اقترب فها بالهم لا يبادرون الايمان بالقرآن وماذا ينتظرون بعد وضوحه فان لم يؤمنوا به فبأي حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا به وقوله (من يضل الله فلا هادي له) كالتقرير والتعليل له (ونذرهم في طغيانهم) بالرفع على الاستئناف وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب بالياء لقوله من يضل الله وجزءه والكسائي به وبالجزم عطف على محل فلا هادي له كأنه قيل لا يهده أحد غيره وينذرهم (يعمهمون) حال من هم (يسئلونك عن الساعة) أي عن القيامة وهي من الاسماء الغالبة واطلاقها عليها الموقوف عليها بغتة أو سرعة حسابها أو لانها على طولها عند الله كساعة (أيان مرساها) متى ارساؤها أي اثباتها واستقرارها ورسوا لثباتها واستقرارها ومنه رسا الجبل وأرسي السفينة واشتقاق ايان من أي لان معناه أي وقت وهو من أويت اليه لان البعض أولى السكل (قل انما علمها عند ربّي) استأثر به لم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسل (لا يجليها لوقتها) لا يظهر أمرها في وقتها (الاهو) والمعنى ان الخفاء بها مستمر على غيره الى وقت وقوعها واللام للتأقبت كاللام في قوله أقم الصلاة لدلوك الشمس (ثقلت في السموات والارض) عظمت على أهلها من الملائكة والنفلين طولها وكأنه إشارة الى الحكمة في اخفائها (لأناتيك الابغثة) الإجابة على غفلة كما قال عليه الصلاة والسلام ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقي ماشيته والرجل يقوم ساعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه (يسئلونك كأنك حفي عنها) عالم بها فعمل من حفي عن الشئ اذا سأل عنه فان من بالغ في السؤال عن الشئ والبحث عنه استحكم علمه فيه ولذلك عدى بمن وقيل هي صلاة يسئلونك وقيل هو من الخفاوة بمعنى الشفقة فان قرىسا قالوا له ان بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة والمعنى يسئلونك عنها كأنك حفي تتعفي بهم فتخصهم لأجل قرابتهم به اعلم وقتها وقيل معناه كأنك حفي بالسؤال عنها تحب من حفي بالشئ اذا فرح أي تكثره لانه من الغيب الذي استأثره الله بعلمه (قل انما علمها عند الله) كرره لتكرير يسئلونك لما ينطبع من هذه الزيادة

علمها مخصوص به تعالى وقوله تعالى لا يجليها لوقتها الا هو يفيد أن القادر على اظهار أمرها ليس الا الله فيكون العلم بها والقدرة عليها مخصوصا به تعالى (قوله واللام للتأقبت كاللام في قوله تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس) فيه نظر اذ يلزم ههنا تكرار الوقت لان الوقت مذكور صريحا واللام أيضا تفيد بخلاف قوله تعالى لدلوك الشمس فانه لا يلزم منه التكرار كما لا يخفى ولذا لم يذكره صاحب الكشف والوجه أن يقال ان اللام ههنا بمعنى في كما في قوله تعالى يا ليتني قدمت لحياتي فاهما بمعنى في كذا قاله صاحب المغني والعجب ان قوله أولا لا يظهر أمرها في وقتها يدل على ان اللام بمعنى في (قوله طولها) لا يخفى أن الهول يرتب على وقوعها أو العلم بوقوع وقتها وأما العلم بتعيين وقوع وقتها فلا يكون موجبا للهول حتى يكون سببا لا خفائها (قوله فان من بالغ الخ) يعني الظاهر من كلامه ان حفي عنها بمعنى المستحكم

عليها لان معناه الاصلى كثير السوال وهو يستلزم اسم جحيم العلم (قوله والتبرى من ادعاء العلم بالغيوب) فيه نظر اذ يترجم من قسم -
 النفع والضرر عدم العلم بالغيوب فان كلام من المخالفين لا يعاك لنفسه نفعا ولا ضررا بل المالك المطابق خالق الكل جل جلاله مع ان بعضهم
 كالملائكة المقر بين عالم بعض الغيوب وان ار يد التبرى عن ادعاء العلم بجميع الغيوب فهو ايضا غير مفهوم من الكلام مع انه قليل
 الجدوى لانه من الظاهر الجلى ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يدعى ذلك ولم يظن واحد في شأنه ما ذكر (قوله تعالى الا ما شاء الله) يدل
 هذا الاستثناء على انه صلى الله عليه وسلم مالك وقادر لنفسه ما شاء الله لكن الدلائل الدالة على نفي خالق الاعمال دالة على انه لا يمكن
 وقوع المخالف بقدرته فيكون المراد (٣٨) بالملكية القدرة بحسب الظاهر كما يقال فلان قادر على فعل كذا والظاهر ان

والمبالغة (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ان علمها عند الله لم يؤتة أحد من خلقه (قل لأملك
 انفسى نفعا ولا ضررا) جلب نفع ولا دفع ضرر وهو اظهر للمبودية والتبرى من ادعاء العلم بالغيوب
 (الا ما شاء الله) من ذلك فيلهمنى اياه ويوفقنى له (ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير
 وما مسنى السوء) ولو كنت أعلمه لخالفته حالى ما هى عليه من استكثار المنافع واجتناب المضار
 حتى لا يمسنى سوء (ان أنا الاذنب وبشير) ما أنا الا عبد مرسل للانذار والبشارة (لقوم
 يؤمنون) فانهم المستمعون بهما ويجوز ان يكون متعلقا بالشير ومتعلقا بالذنب (هو
 الذى خلقكم من نفس واحدة) هو آدم (وجعل منها) من جسدها من ضلع من اضلاعها أو من
 جنسها كقوله جعل لكم من انفسكم أزواجا (زوجها) حواء (ليسكن اليها) ليستأنس بها
 ويطمئن اليها اطمئنان الشئ الى جزئه أو جنسه وانما ذكر الضمير ذهابا الى المعنى ليناسب (فاما
 تغشاها) أى جامعها (جات حلا خفيفا) خف عابها ولم تلق منه ماتى منه الحوامل غالباً من
 الأذى أو مجحولا خفيفا وهو النطفة (فرت به) فاستمرت به أى قامت وقعدت وقرىء فرت
 بالتخفيف فاستمرت به وفارت من المور وهو الحي والذهب أو من المرية أى فظنت الحمل وارتابت
 منه (فاما أثقلت) صارت ذات ثقل بكبر الولد فى بطنها وقرىء على البناء للمفعول أى أثقلت اجسامها
 (دعوا الله بهما تين آتيناصالحا) ولدا سويا قد صلح بدنه (ان تكونن من الشاكرين) لك على
 هذه النعمة الجديدة (فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما) أى جعل أولادهما له شركاء
 فيما آتى أولادهما فسموه عبدا العزى وعبد مناف على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه
 ويدل عليه قوله (فتعالى الله عما يشركون أى شركون ما لا يخفى شيأ وهم يخلقون) يعنى الاصنام
 وقيل لما جلت حواء آتاهما ابليس فى صورة رجل فقال لها ما يدريك ما فى بطنك اعلم بهيمة أو كاذب
 وما يدريك من أين يخرج خفاف من ذلك وذكرته لآدم فهمامته ثم عاد اليها وقال فى من الله بمنزلة
 فان دعوت الله أن يجعله خلقا مثلك ويسهل عليك خروجه تسميه عبدا الحرث وكان اسمه حارثا بين
 الملائكة فتقبيل فلما ولدت سمياه عبدا الحرث وأمثال ذلك لانايق بالانبياء ويحتمل ان يكون
 الخطاب فى خلقكم لآل قصى من قرىش فانهم خلقوا من نفس قصى وكان له زوج من جنسه
 عريبة قرشية وطلبها من الله الولد فأعطاهما أربعة بنين فسميهاهم عبدا مناف وعبد شمس وعبد
 قصى وعبد الدار ويكون الضمير فى يشركون لهما ولا عقابهما المقتدين بهما وقرأ نافع وأبو بكر شركا

الاستثناء مشقطع والمعنى
 لكن ما شاء الله يقع على نفعا
 كان أو ضررا (قوله تعالى
 ولو كنت أعلم الغيب الخ)
 ههنا إشكال وهو ان لقائل
 أن يقول لم لا يجوز أن
 يكون الشخص عالما
 بالغيوب لكن لا يقدر على
 دفع السراء والضراء اذ
 العلم بالشئ لا يستلزم القدرة
 عليه كالأخفى كفى قصة
 أحد فانه صلى الله عليه
 وسلم كان عالما بانكسار
 يقع للمسلمين لرؤيا رآها
 كفى كتب السيرة مع انه لم
 يقدر على رد ما قرره الله
 والجواب انه يجوز أن
 يكون حال النبي صلى الله
 عليه وسلم بان يكون المقدر
 ان علمه بالغيوب يستلزم
 لما ذكر فان اسم يستلزم
 الشرط للجزاء لا يلزم أن
 يكون عقليا ولا كليا بل
 يجوز أن يكون فى بعض
 الاوقات وبالنسبة الى

بعض الاشخاص كما يقال للعالم التحرير ان عرض عليك أى مسألة فيها اشكال تعرف الجواب ولا يلزم اى

صححة هذا القول بالنسبة الى كل واحد والانكسار الواقع على المسلمين يوم أحد لم يقع على نفسه صلى الله عليه وسلم لكن المراد به لو كنت
 أعلم الغيب لاستكثرت من خير متعلق بنفسى وماسنى السوء المتعلق بغيرى ولم يدل الكلام على انه لو كنت أعلم الغيب لم يمس السوء
 بغيرى (قوله ليناسب فاما تغشاها) فان التدكير يناسب تغشى والمناسب للضمير الراجع الى النفس أن يكون مؤثرا لانها
 مؤثثة سمعا فتدكيره يكون بالاعتبار المذكور (قوله على حذف المضاف) أى على حذف المضاف من الموضعين فان جعل
 معنى جعل أولادهما حذف الأولاد فان قلب الضمير المجرور مرفوعا متصلا وفيما آتاهما معنى فيما آتى أولادهما ويدل عليه قوله تعالى

أى شركة بأن أشرك فيه غيره وذوى شرك وهم الشركاء وهم ضمير الاصنام جىء به على تسميتهم إياها
 آلهة (ولا يستطيعون لهم نصرا) أى لعبدتهم (ولا أنفسهم ينصرون) فيدفعون عنها
 ما يعثر بها (وان تدعوهم) أى للمشركين (الى الهدى) الى الاسلام (لا يتبعوكم) وقرأ نافع
 بالتخفيف وفتح الباء وقيل الخطاب للمشركين وهم ضمير الاصنام أى ان تدعوهم الى أن يهدوكم
 لا يتبعوكم الى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله (سواء عليكم أذعوتهم أم أتم صامتون) وإنما
 لم يقل أم صمتتم للمبالغة في عدم افادة الدعاء من حيث انه مسوى بالثبات على الصمات أولانهم ما كانوا
 يدعونها لحوائجهم فكأنه قيل سواء عليكم احداثكم دعاءهم واستمراركم على الصمات عن دعائهم
 (ان الذين تدعون من دون الله) أى تعبدونهم وتسمونهم آلهة (عباد أمثالكم) من حيث انها
 مخلوقة مسخرة (فادعوهم فليست جيبوا لكم ان كنتم صادقين) انهم آلهة ويحتمل انهم لما
 نحتوها بصور الانامى قال لهم ان قصارى أمرهم أن يكونوا أحياء عقلاء أمثالكم فلا يستحقون
 عبادتكم كما لا يستحق بعضكم عبادة بعض ثم عاد عليه بالنقض فقال (ألم أرجل عثون بها أم لم
 أيد يبطشون بها أم لم أعين يبعثرون بها أم لم أذان يسمعون بها) وقرئ ان الذين يتخففون
 ان وانصب عباد على أنها نافية عملت عمل ما المجازية ولم يثبت مثله ويبطشون بالضم ههنا وفى
 القصص والدخان (قل ادعوا شركاءكم) واستعينوا بهم فى عداوتى (ثم كيدون) فبالغوافيا
 تقدرون عليه من مكروهى أتم وشركاؤكم (فلا تنظرون) فلا تهاون فأنى لأنا لم بكم لو توفى على
 ولاية الله تعالى وحفظه (ان لى الله الذى نزل الكتاب) القرآن (وهو يتولى الصالحين) أى
 ومن عادته تعالى أن يتولى الصالحين من عباده فضلا عن أنبيائه (والذين تدعون من دونه
 لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون) من تمام التعليل لعدم مبالغة بهم (وان تدعوهم
 الى الهدى لا يسמעوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) يشبهون الناظرين اليك لانهم
 صوروها بصورة من ينظر الى من يواجهه (خذ العفو) أى خذ ما عفالك من أفعال الناس وتسهل
 ولا تطلب ما يشق عليهم من العفو الذى هو ضد الجهد وأخذ العفو عن المذنبين أو الفضل وما يسهل
 من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكاة (وأمر بالعرف) المعروف المستحسن من الأفعال
 (وأعرض عن الجاهلین) فلا تمارهم ولا تكافئهم بمثل أفعالهم وهذه الآية جامعة لمكارم الأخلاق
 أمرة للرسول باستجماعها (واما ينزعك من الشيطان نزع) ينزعك منه نخس أى وبسوسة
 تحملك على خلاف ما أمرت به كاعتراء غضب وفكر والنزع والنسخ والنخس الغرض شبهه وسوسته
 للناس اغراء لهم على المعاصى وازعاجا بغرز السائق ما يسوقه (فلا تستعذب الله انه سميع) يسمع
 استعذتكم (عليهم) يعلم ما فيه صلاح أمرك فيحملك عليه أو سميع بأقوال من آذاك عليم
 بأفعاله فيجازيه عليهم مغنيا اليك عن الانتقام ومشايعة الشيطان (ان الذين اتقوا اذا مسمعهم طائف
 من الشيطان) لثمنه وهو اسم فاعل من طاف يطوف كأنها طافت بهم ودارت حولهم فلم تقدر أن
 تؤثر فيهم أو من طاف به الخيال بطيف طيفا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالكسائي ويعقوب طيف
 على انه مصدر أو تخفيف طيف كليل وهين والمراد بالشيطان الجنس ولذلك جمع ضميره (تذكروا)
 ما أمر الله به ونهى عنه (فاذا هم مبصرون) بسبب التذكروا مواقع الخطأ ومكاييد الشيطان
 فينحذرون عنها ولا يتبعونه فيها والآية تأكيديا تقرير لما قبلها وكذا قوله (واخوانهم يمدونهم)
 أى واخوان الشياطين الذين لم يتقوا يمدونهم الشياطين (فى النجى) بالنزىين والجل عليه وقرئ

أي شركون بصيغة الجمع لانه
 لولم يكن المراد الأولاد بل
 آدم وحواء لوجب ان يقال
 فتعالى الله عما يشركان
 (قوله ثم عاد عليه بالنقض)
 أى بالرد عليهم بأنه لو
 استحقوا عبادتكم فلا أقل
 من أن يكون لهم حواس
 وآلات أفعال مثل ما لكم
 لكن ليسوا كذلك
 فكيف يستحقون عبادتكم
 وأنتم أفضل منهم (قوله)
 تعالى وتراهم ينظرون
 اليك) يحتمل أن يكون
 الخطاب للذي صلى الله عليه
 وسلم وان يكون الخطاب
 عاما والمقصود بالمبالغة في
 كون الاصنام مشبهين
 بالناظرين مع عدم نظرهم
 ويفهم منه توابع الكفرة
 بأنهم سعيوا في تصوير
 عيونهم مع انهم لا فائدة
 فيه أصلا وهذا يدل على
 غاية جهلهم وشقاوتهم (قوله)
 أو الفضل وما يسهل من
 صدقاتهم) وذلك قبل
 وجوب الزكاة لان المعنى
 ما أنوك به نفعه ولا تسأل
 ما وراء ذلك لانه يشقى
 عليهم فنسخت بآية الزكاة

قوله وعامة العلماء على استحبابها خارج الصلاة) انما قال خارج اذ لا يمكن ان يقال انها مستحبة في الصلاة مطلقا والا لادى
لى ترك قراءة المصلى اذا كان غير قارئا وههنا كلام وهو انه لم يتعرض لما هو منهبه من ان الاستماع الى قراءة الامام واجب أو
يستحب بل الظاهر من قوله أمروا (٤٠) وجوب الانصات على المأموم عند قراءة الامام وليس كذلك (قوله وهو ضعيف)

ذمكن أن يسكت الامام
فدق قراءة المأموم (قوله
وأمر للمأموم بالقراءة
السري بعد فراغ الامام)
ان قيل بل الظاهر من
ذكر الذكر به في نفسه
أن يخطر بقلبه لا بلسانه
لذا لو كان المراد من الذكر
الذكر باللسان لم
يبق لقوله دون الجهر من
لقول كبير فائدة بل الوجه
ن يقال ودون القول
قوله فوق السرودون
الجهر) ههنا شيان
احدهما انه قال ان قوله
والى اذ كررك في نفسك
سر للمأموم بالقراءة سرا
كيف يكون كلاما فوق
سر الثاني انه لا واسطة
بين السر والجهر فان السر
وأن يخفى الصوت بحيث
مع المتكلم دون غيره
الجهر ما يخالف ذلك كذا
كره الفقهاء والجواب
ان الاول انه يؤمر بالسر
وم وفي غيره ما ذكر
وما فوق السر وانه
واذ كررك سرا في
لا اذا كنت مأموما
ق السرودون الجهر

بعدونهم من أمدو عبادونهم كاتهم يعينونهم بالنسهيل والاغراء وهو لا يعينونهم بالاتباع والامتثال
(ثم لا يقصرون) ثم لا يسكون عن اغوائهم حتى يردوهم ويجوز ان يكون الضمير للاخوان أى
لا يكفون عن التثبيح ولا يقصرون كالتقين ويجوز أن يراد بالاجوان الشياطين ويرجع الضمير الى
الجاهلين فيكون الخبر جاريا على ما هو له (واذا لم تأتهم بآية) من القرآن أو بما اقتضوه (قل انما أتبع
لولا اجتبيتها) هلا جمعها بقوله من نفسك كسائر ما تقرأه أو هلا طلبتها من الله (قل انما أتبع
ما يوحى الى من ربي) لست بمخترق للآيات أو لست بمقتراح لها (هذا صائر من ربكم) هذا
القرآن بصائر للقلوب بما يصير الحق ويدرك الصواب (وهدى ورجة لقوم يؤمنون) سبق
تفسيره (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحون) نزلت في الصلاة كانوا
يتكلمون فيها فأمر بالاستماع لقراءة الامام والانصات له وظاهر اللفظ يقتضى وجوبهما حيث يقرأ
القرآن مطلقا وعامة العلماء على استحبابها خارج الصلاة واحتج به من لا يرى وجوب القراءة
على المأموم وهو ضعيف (واذ كررك في نفسك) عام في الاذكار من القراءة والدعاء وغيرهما
أو أمر للمأموم بالقراءة سرا بعد فراغ الامام عن قراءته كما هو مذهب الشافعى رضى الله تعالى عنه
(انصرفا وخيفة) متضرعا خائفا (ودون الجهر من القول) ومتكلمًا كلاما فوق السر ودون
الجهر فانه أدخل في الخشوع والاخلاص (بالغدو والآصال) بأوقات الغدو والعشيات وقرئ
والايصال وهو مصدر أصلا اذا دخل في الاصيل وهو مطابق للغدو (ولانك من الغافلين) عن
ذكر الله (ان الذين عند ربك) يعنى ملائكة الملائكة الأعلى (لا يستكبرون عن عبادته
ويسبحونه) وينزهونه (وله يسجدون) ويخصونه بالعبادة والتذلل لا يشركون به غيره وهو
أمر يرض عن عبادهم من المكافئين ولذلك شرع السجود لقراءته وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا
قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي فيقول يا لله أمره هذا بالسجود فسجد فله الجنة
وأمرت بالسجود فعصيت فى النار وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم
القيامة يده وبين ابليس سترًا وكان آدم شفيعا له يوم القيامة

﴿سورة الانفال مدنية وآيات وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسئلونك عن الانفال) أى الغنائم يعنى حكمها وانما سميت الغنime نزالا لانها عطية من الله وفضل
كاسى به ما يشرطه الامام لمقتضهم خطر عطية له وزيادة على سهمه (قل الانفال لله والرسول) أى
أمرها مختص بمما يقسمها الرسول على ما أمره الله به وسبب نزوله اختلاف المسلمين فى غنائم بدر
انها كيف تقسم ومن يقسم المهاجرون منهم أو الانصار وقيل شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم
لمن كان له غنائم أن ينقله فتسارع شبانهم حتى قتلوا سبعين وأسروا سبعين ثم طلبوا انقلهم وكان المال
قليلا فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كناردا لسمك وفئة تنحازون اليها فنزلت
فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء ولهذا قيل لا يلزم الامام أن يقي ما وعد وهو قول

الشافعى

تكن مأموما وعن الثاني ان هنا الاصطلاح غير اصطلاح الفقهاء فالسر وهو ما يسمعه دون

وما فوقه دون الجهر وهو ما يسمعه القريب أيضا والجهر ما يسمعه البعيد (قوله بأوقات الغدو) انما قال الوقت لان الغدو

وهو الدخول فى الغدوة (قوله والعشيات) فسر الاصل بالعشيات

﴿سورة الانفال﴾

(قوله وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين فان الايمان يقتضى ذلك الخ) التفسير الاول مبنى على ان اصل الايمان بقتضى ما ذكره
والتفسير الثانى معناه ان الايمان الكامل نفس ما ذكر ولا يخفى ان اصلاح ذات البين داخل فى مقتضى طاعة الاوامر وما وقع فى القرآن
فهو تعميم بعد تخصيص والذى يخطر لى والله اعلم ان يقال ان (٤١) أطيعوا الله شامل لجميع الاوامر والشواهي وانما

قدم ما يدل على الاحتراز
عن المحرمات لذكر الانفال
التي هي محل الغلول ثم ذكر
اصلاح ذات البين لانه
يناسب ما روى فى القصة
المذكورة فى اختلاف
اهل بدر رضى الله عنهم
(قوله وهو قول من قال
الايمان يزيد بالطاعة الخ)
فيه انه يكفى زيادة الايمان
أى التصديق بسبب العمل
مع عدم دخوله أى العمل
فيه أى الايمان فان العمل
بالامور يوجب ثبات
الاعتقاد ثم انه قد حقق فى
موضعه ان الايمان يزيد
وينقص لاسبب العمل
بل بمجرد مشاهدة الآيات
ومعرفة الدلائل فلا وجه
لخصر زيادة الايمان بالطاعة
ونقصه بالمعصية فى دخول
العمل (قوله تعالى أولئك
هم المؤمنون حقا) الظاهر
من هذا الموضع ان من
انصف بوجد القلب عند
ذكر ربه والتوكل وسائر
ما ذكر لا يصر على المعصية
فلا يكون فاسقا والام
بمدح بما ذكر وانما
الاصرار شأن الغافلين كما

الشافعى رضى الله عنه وعن سعد بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه قال لما كان يوم بدر قتل أخى عمير
فقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه فأتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستوهبته منه
فقال ليس هذا لى ولانك اطرحة فى القبط فطرحت وبنى ما لا يعلمه الا الله من قتل أخى وأخذت سبى
فما جاوزت الا قليلا حتى نزلت سورة الانفال فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتنى السيف
وليس لى وانه قد صار لى فاذهب فخذوه وقرئ يستأونك علفك بحذف الهمزة والفاء حركتها على الادم
وادغام نون عن فيها ويستأونك الانفال أى يسألك الشبان ما شرطت لهم (فانقوا الله) فى
الاختلاف والمشاجرة (وأصلحو ذات بينكم) الحال التى بينكم بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم
الله ونسأب امره الى الله والرسول (وأطيعوا الله ورسوله) فيه (ان كنتم مؤمنين) فان
الايمان يقتضى ذلك أو ان كنتم كاملى الايمان فان كمال الايمان بهذه الثلاثة طاعة الاوامر
والانقياد عن المعاصى واصلاح ذات البين بالعدل والاحسان (انما المؤمنون) أى الكاملون فى
الايمان (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) فرغت لذكره استعظاما له وتحييما من جداله وقيل
هو الرجل يهيم بمعصية فيقال له اتقى الله فينزعه عنها خوفا من عقابه وقرئ وجلت بالفتح وهى
لغة وفرفت أى خافت (واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا) لزيادة المؤمن به وألاطمئنان
النفس ورسوخ اليقين بتظاهر الأدلة أو بالعمل بموجبها وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة
وينقص بالمعصية بناء على أن العمل داخل فيه (وعلى ربهم يتوكلون) يفوضون اليه أمورهم
ولا يخشون ولا يرجون الاياه (الذين يقيمون الصلاة وعمار زقتاهم ينفقون أولئك هم المؤمنون
حقا) لا هم حققوا ايمانهم بان ضمو اليه مكارم أعمال القلوب من خشية والاخلاص والتوكل ومحاسن
أفعال الجوارح التى هى العيار عليها من الصلاة والصدقة وحقا صفة مصدر محذوف أو مصدر مؤكد
كقوله هو عبد الله حقا (لهم درجات عند ربهم) كرامة وعلو منزلة وقيل درجات الجنة يرتقونها
بأعمالهم (ومغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم) أعدهم فى الجنة لا ينقطع عسده ولا يتهى
أمده (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال فى كراهم اياها
كحال اخراجك للحرب فى كراهم له وهى كراهة ما رأيت من تنفيل الغزاة وصفة مصدر الفعل المقدر فى
قوله لله والرسول أى الانفال ثبتت لله والرسول صلى الله عليه وسلم مع كراهم ثباتا مثل ثبات اخراجك
ربك من بيتك يعنى المدينة لاهلها مهاجرة ومسكنه أو بيته فيها مع كراهم (وان فريقا من المؤمنين
لكارهون) فى موقع الحال أى أخرجك فى حال كراهم وذلك أن عير قر يش أقبلت من الشام
وفيهما تجارة عظيمة ومعها ربعون راكب منهم أبوسفيان وعمر بن العاص ومخرمة بن نوفل
وعمر بن هشام فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر المسلمين فأعجبهم
تلقينهم الكثرة المال وقلة الرجال فلم يخرجوا بلغ الخبر أهل مكة فبادى أبو جهل فوق الكعبة بأهل مكة
النجاء لنجاء على كل صعب وذلول غيركم أموالكم ان أصابها محمد لن نقاتلوا بعدها أبدا وقد رأت

(٦ - (بضاوى) - ثالث) قال تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا
فاذا هم مبصرون (قوله وحقا صفة مصدر محذوف) أى المؤمنون ايمانا حقا أى متحققا فى الواقع كاملا (قوله تعالى كما أخرجك
ربك الخ) الظاهر أن يقال انه متعلق بفعل مقدر مفهوما من قوله تعالى لهم درجات عند ربهم والتقدير ثبت لهم تلك الدرجات
بالحق كما أخرجك أى مثل ثبات اخراجك ربك من بيتك بالحق وهذا أقرب من الوجهين اللذين ذكرهما

(قوله وفيه ايماء الى ان مجادلهم الحق) لان من سبق الى الموت وينظر اسبابه يفزع ويخاف غالبا وهذا يدل على ان المجادلة ليست لاعدم طاعتهم لقوله ولا لاعدم ميل طبايعهم الى الغزو والاكسل بل للخوف لاجل قلة عددهم وعددهم (قوله وقد ابدل عنها انها لكم بدل الاشتمال) فيه ان معنى اذ يعدكم الله احدي الطائفتين باعدكم حصو طافي ايديكم واخذها وحصوها في الايدي هو بعينه بمعنى انها لكم فيكون بدل الكل لا بدل الاشتمال والجواب ان المراد من انها لكم صبر ورتبها لكم وهو غير الاخذ (قوله وليس بتكرير) لان الاول لبيان المراد وما ينسب وبين مرادهم من التفاوت والثاني لبيان الداعي الى حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها والمعنى انه حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ليجحق الحق وقوله ونصره عليها معطوف على الداعي أي بيان الداعي وبيان نصره ايها أي على ذات الشوكة لا ولي أن يقال انه متعاقب قوله ويقطع دابر الكافرين أي يقطع برهم ليجحق الحق ويبطل

قبل ذلك بثلاث عانكة بن عبد المطلب أن ملكا نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت في مكة إلا أصابه شيء منها فحدث بها العباس وبلغ ذلك أبا جهل فقال ما ترضى رجالهم أن يتفوا حتى تنبأ أساؤهم فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة ومضى بهم إلى بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع عليه لسوقهم يوما في السنة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادي ذفران فبذل عليه جبريل عليه السلام بالوعد باحدى الطائفتين اما العبر واما قريش فاستشار فيه أصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا القتال حتى تنأهب له انما نحن جئنا للعبير فردد عليهم وقال ان العبر قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعبير ودع العدو فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وقالوا أحسننا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر أمرك فامض فيه فوالله لو سرت إلى عدن أي من ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال مقداد بن عمرو وامض لما أمرك الله فانا معك حينما أحببت لا تقول لك كقالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت و ربك فقالتا انا ههنا قاعدون ولا كن اذهب أنت و ربك فقالتا انا معكم ما قالوا فقتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أشيروا على أيها الناس وهو يريد الانصار لانهم كانوا عددهم وقد شربوا حين يابعوه بالعقبة أنهم برآء من ذمامه حتى يصل إلى ديارهم فتخوف أن لا يروا نصرته الأعلى عدوده به بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لك أنك تريدنا يا رسول الله فقال أجل قال قد آذنا بك وصدفناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا وموائيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن نأقي بناء عبد واولا النصر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منها ما تعرف به عينك فسر بناء على بركة الله تعالى فنشط قوله ثم قال سير واعلى بركة الله تعالى وأبشروا فان الله قد وعدني إحدى الطائفتين والله لك في أنظر إلى مصارع القوم وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بدر قيل له عليك بالعبير فناداه العباس وهو في وثاقه لا يصلح فقال له لم فقال لان الله وعدك إحدى الطائفتين وقد أعطاك ما وعدك فكره بعضهم قوله (يجادلونك في الحق) في إيشارك الجهاد باظهار الحق لا يشارهم نأقي العبر عليه (بعد ما تبين) لهم أنهم ينصرون أجمعاً وتوجهوا بإعلام الرسول عليه الصلاة والسلام (كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون) أي يكرهون القتال كراهة من يساق إلى الموت وهو يشاهد أسبابه وكان ذلك لقله عددهم وعدم تأهبهم اذ روى أنهم كانوا رجالاً وما كان فيهم الا فارسان وفيه ايماء الى ان مجادلهم انما كانت لفرط فزعهم ورعيتهم (واذ يعدكم الله إحدى الطائفتين) على اضمأر اذ كروا إحدى نأقي مفعول يعدكم وقد ابدل منها (انها لكم) بدل الاشتمال (وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) يعني العبر فانه لم يكن فيها إلا أربعون فارسا ولذلك يمتنونها ويكرهون ملاقاته النفير لكثرة عددهم وعددهم والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك (ويريد الله أن يحق الحق) أي يثبت ويعليه (بكلمته) الموحى بها في هذه الحال أو بأوامره للملائكة بالامداد وقرئ بكلمته (ويقطع دابر الكافرين) ويستأصلهم والمعنى أنكم تريدون أن تصيبوا مالا ولا تلقوا مكروها والله يريد اعلاء الدين واظهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين (ليجحق الحق ويبطل الباطل) أي فعل ما فعل وليس بتكرير لان الاول لبيان المراد وما ينسب وبين مرادهم من التفاوت والثاني لبيان الداعي الى حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها (ولو كره المجرمون) ذلك (اذ تستغيثون ربكم) بدل من

الباطل واما ذكر اول الاشعار بانه المقصود الاصلى وذكر ثانيا شيئين أحدهما بيان التوصل اليه والثاني انه المقصود من قطع دابر الكافرين (قوله أو أجرى استجاب مجرى قال الخ) الاول هو أن يكون (٤٣) القول مقدرًا بان يقال المعنى استجاب

لكم فان لا اني مدكم والثاني ان يقال استجاب نوع من القول (قوله متبعين أو متبعين) الاول بفتح الباء وسكون التاء من اردفه اذا حدث بعده فيكون المراد بـ صيغة المفعول المتبوع المقدم والثاني من الاتباع فيكون الاول المقدمة والثاني الساقية (قوله وما جعله الله أى الامداد للبشرى لكم الا إشارة لكم بالنصر) المراد من الامداد الاخبار بالامداد فان نفس الامداد ليس بشارة اذ هي عبارة عن الخبر السار (قوله بدل ثمان) فيكون زمان متصل يقع في بعضه الوعد المذكور باذ يعدكم الله احداى الطائفتين أنهما لكم وفى بعضه الاستغاثة وفى بعضه التعشية (قوله أو بما فى عند الله من معنى الفعل) عند ههنا ليس بظرف فليس فيه معنى الفعل والوجه أن يقال أو متعلق بفعل مفهوم من الجار والمجرور وهو من عند الله كما قاله صاحب الكشف (قوله وهو مفعول له باعتبار المعنى) أى ليس مفعولا له بحسب الظاهر بل بدل

اذ يعدكم ومتعلق بقوله ليحقق الحق أو على اضرار ذكر واستغاثتهم أنهم لماعوا أن لا يحصى عن القتال أخذوا يقولون أى رب انصرنا على عدوك أغثنا يا غياث المستغيثين وعن عمر رضى الله تعالى عنه أنه عليه السلام نظر الى المشركين وهم ألف والى أصحابه وهم ثمانمائة فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو اللهم أنجز لى ما وعدتنى اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد فى الارض فزال كذلك حتى سقط رداؤه فقال أبو بكر يا نبي الله كفك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك (فان استجاب لكم أى مدكم) باقى مدكم حذف الجار ووسطا عليه الفعل وقرأ أبو عمرو بالكسر على ارادة القول أو اجراء استجاب مجرى قال لان الاستجابة من القول (بألف من الملائكة مردفين) متبعين المؤمنين أو بعضهم بعضا من اردفته انا اذ اجئت بعده أو متبعين بعضهم بعضا المؤمنين أو أنفسهم المؤمنين من اردفته اياه فردفه وقرأ نافع ويعقوب مردفين بفتح الدال أى متبعين أو متبعين بمعنى أنهم كانوا مقدمة الجيش أو ساقتهم وقرئ مردفين بكسر الراء وضموها أو أصله مردفين بمعنى مترادفين فادغمت التاء فى الدال فالتقى ساكنان فركبت الراء بالكسر على الاصل أو بالضم على الاتباع وقرئ بالآلاف ليوافق ما فى سورة آل عمران ووجه التوفيق بينه وبين المشهور أن المراد بالآلاف الذين كانوا على المقدمة أو الساقية أو وجوههم وأعيانهم أو من قاتل منهم واختلف فى مقاتلتهم وقرئ خبرا بتدل عايبا (وما جعله الله أى الامداد (البشرى) الاشارة لكم بالنصر (ولتطمئن به قلوبكم) فيزول ما بها من الوجع لقلوبكم وذلككم (وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم) وامداد الملائكة وكثرة العدد والاهب ونحوهما وسطا لا تأثير لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تياسوا منه بفقدها (اذ يغشىكم النعاس) بدل ثان من اذ يعدكم لاطهار نعمة ثالثة أو متعلق بالنصر أو بما فى عند الله من معنى الفعل أو يجعل أو يضمار اذ ذكر وقرأ نافع بالتخفيف من أغشيته الشئ اذ أغشيته اياه والفاعل على القراءتين هو الله تعالى وقرأ ابن كثير وأبو عمر يغشاكم النعاس بالرفع (أمنة منه) امان من الله وهو مفعول له باعتبار المعنى فان قوله يغشىكم النعاس متضمن معنى تنعسون ويغشاكم بعنايه والامنة فعل لفاعله ويجوز ان يراد بها الايمان فيكون فعل المغشى وأن تجعل على القراءة الاخيرة فعل النعاس على المجاز لانها لاصحابه أولانه كان من حقه ان لا يغشاهم لشدة الخوف فلما غشاهم فكأنه حصلت له أمنة من الله لولاها لم يغشاهم كقوله

يهاب النوم أن يغشى عيوننا * تهابك فهو نفاق شرود

وقرئ أمنة كرجة وهى لغة (وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الحدث والجنابة (وبذهب عنكم رجز الشيطان) يعنى الجنابة لانها من تخييلها أو وسوسته وتخويفه اياهم من العطش روى اسمهم زلوا فى كتيب أعفرتسوخ فيه لاقدام على غير ماء وناموا فاحتمل أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء وأنتم تصلون محدثين مجنبين وترعمون انكم أولياء الله وفيكم رسوله فاشفقوا فأنزل الله المطر فطروا ليلا حتى جرى الوادى واتخذوا الحياض على عدوته وسقوا الركاب واغثساوا وتوضوا وتلبد الرمل الذى بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام وزالت الوسوسة (وايربط على قلوبكم) بالوثوق على اطفال الله بهم (ويثبت به الاقدام) أى بالمطر حتى لا تسوخ فى الرمل أو بالربط على القلوب حتى

الاشتمال من النعاس أو حالا منه لكنه جعل مفعولا للفعل الذى هو تنعسون المقصود من يغشى نظرا الى ان الامنة هو المقصود بالذات

(قوله وفيه دليل على أهمهم قالوا) أي من استحقوا عذاب النار مع أصحاب المعصية من المؤمنين من غير أن يكونوا من أهل الجنة (قوله) خطا باطلهم أيضا حتى يكون الكلام على نسق واحد والدليل على أن الكلام في قوله تعالى فاضربوا مع المؤمنين ما سيحكي من قوله جعل الخطاب فيهم مع المؤمنين الخ أول كل واحد من الخطابين قيل هذا الخطاب وهم الملائكة والمؤمنون (قوله تقرير للتعليل) أي لتعليل ما ذكر بقوله تعالى ذلك بأنهم (٤٤) شاقوا الله وإنما كان تقريرا أي تأكيذا لأن محصل الجملتين واحد

فيكون المراد بالعذاب عذاب الدنيا وعلى التقرير الآخر يكون المراد من العذاب عذاب الآخرة (قوله على طريقة الالتفات) لأن الكافرين قد ذكروا بلفظ الغيبة في قوله بأنهم شاقوا الله (قوله فتكون الفاء عاطفة) هذا على جميع تقادير النصب لأنه يقدر فعل أمر يصلح أن يكون معطوفا عليه وأما على تقدير الرفع فلا يصح أن تكون الفاء عاطفة والايلازم عطف الانشاء على الاخبار فتكون الفاء اسبغية (قوله عطف على ذلك) الذي ظهر لي من كلامه أنه إذا كان معطوفا على ذلك يكون ذلك ناعلا لفعل مقدر هو وقع ويكون المعنى وقع ذلك منهم شاقوا الله ورسوله الآية أي وقع أن للكافرين عذاب النار بأنهم شاقوا الله ولقصد الإشارة إلى ذلك هذا على تقدير رفعه ونصبه لا يخفى أن أن مع اسمها تأويل المصدر وعطفها

ثبت في المعركة (اذ يوحى ربك) بدل ثالث أو متعلق بثبت (لى الملائكة أنى معكم) فى اعانتهم وتبئينهم وهو مفعول يوحى وقرئ بالكسر على ارادة القول أو اجراء الوحي مجراه (فتبئوا الذين آمنوا) بالبشارة أو بتكبير سوادهم أو بمحاربة أعدائهم فيكون قوله (سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) كالتفسير لقوله أنى معكم فتبئوا وفيه دليل على أنهم قالوا ومن منع ذلك جعل الخطاب فيه مع المؤمنين أما لى تغيير الخطاب أو لى أن قوله سألقى إلى قوله كل بنان تلقين للملائكة ما يثبتون المؤمنين به كأنه قال قولوا لهم قولى هذا (فاضربوا فوق الاعناق) أعاليها التى هى المذابح والرؤس (واضربوا منهم كل بنان) أصابع أى جزوا رقابهم واقطعوا أطرافهم (ذلك) إشارة إلى الضرب أو الأمر به والخطاب الرسول أول كل أحد من المخاطبين قبل (أنهم شاقوا الله ورسوله) بسبب مشاقمهم لهم واشتقاقه من الشق لأن كلاما من المتعادين فى شق خلاف شق الآخر كالمعاداة من العدو والمخاصمة من الخصم وهو الجانب (ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب) تقرير للتعليل أو وعيد بما أعد لهم فى الآخرة بعد ما حاق بهم فى الدنيا (ذلكم) الخطاب فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات ومحله الرفع أى الأمر ذلكم أو ذلكم واقع وأنصب بفعل دل عليه (فدوقوه) أو غيره مثل باشر أو عليكم فتكون الفاء عاطفة (وأن لا كفارين عذاب النار) عطف على ذلكم وأنصب على المفعول معه والمعنى ذوقوا ما يحل لكم مع ما أجل لكم فى الآخرة ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على أن الكفر سبب العذاب الآجل أو الجمع بينهما وقرئ وإن بالكسر على الاستئناف (يا أيها الذين آمنوا إذا القيتم الذين كفروا زحفا) كثيرا بحيث يرى لكثرتهم كأنهم يزحفون وهو مصدر زحف الصبي إذا دب على مقدمه قليلا قليلا يسمى به وجمع على زحوف وانتصابه على الحال (فلاتنزهوا الأذبار) بالانزها ماضيا أن يكونوا مثلكم أو أقل منكم والظاهر أنها محكمة مخصوصة بقوله حرص المؤمنين على القتال الآية ويجوز أن ينتصب زحفا لحال من الفاعل والمفعول أى إذا لقيتموهم متزاحنين يدبون اليكم وتدبون اليهم فلانهم زحفوا أو من الفاعل وحده ويكون أشد حارا بما سيكون منهم يوم حين حين تولوا وهم اثنا عشر ألفا (ومن يولهم يومئذ نذرة الامتنعوا لقتال) يريد الكفر بعد الفر وتغيرير العدو فانه من مكابد الحرب (أو متحيزا إلى فئة) أو متحازا إلى فئة أخرى من المسلمين على القرب ليستعين بهم ومنهم من لم يعتدب القرب لما روى ابن عمر رضى الله عنهما أنه كان فى سرية بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففروا إلى المدينة فقاتل رسول الله نحن الفرارون فقال بل أنتم الكارون وأما فتكم وانتصاب متحرفا ومتحيزا على الحال والالف ولا عمل لها أو الاستثناء من المولين أى الأرحام متحرفا أو متحيزا ووزن متحيز متفيعل لامتنع والالكان متحيزا لأنه من حاز يحوز (فقدباء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير) هذا إذا لم يزد العدو على

الضعف

بجمله مستقلة هو المبتدأ والخبر لا يخلو عن شئ ويمكن أن يقدل العطف على ذلكم على تقدير

يكون خبر المبتدأ وهذا لا يخلو عن تكلف ولذا قال بعضهم الأولى أن يكون للكافرين عذاب النار مبتدأ محذوف الخبر أى ثبوت عذاب للكافرين محقق ثابت (قوله والظاهر أنها محكمة مخصوصة الخ) أى حكم الآية ليس بمنسوخ بل مقيد بما إذا لم يكن الذين يروا أكثر من مثلى المؤمنين فكان مخصوصا بالآية المذكورة (قوله والانهواخ) لكون المستثنى منصوبا على الحال لا بالأمر

لكنونه لقوله (قوله أي إذا ثبت بصورة الرمي) إذا كان المراد من الرمي (٤٥) الرمي الموصل للحصبة إلى أعين المشركين كما

ذكره أولاً فلا حاجة ههنا إلى أن يقال إن المراد بقوله اذ رميت الاتيان بصورة الرمي بل الوجه أن يقال اذ اتيت بحقيقة الرمي فثبت الرمي للرسول حقيقة لكن وصول الحصبة إلى أعينهم يكون بقدرة الله تعالى وهذا مناسب لما ذكره من أن اللفظ قد يطلق على المسمى وعلى ما هو كماله والجواب أن المراد اذ أثبت بصورة الرمي الموصل (قوله ورفع ما بعده في الموضعين) أحدهما قوله ولكن الله رمى والآخرة قوله ولكن الله قتلهم (قوله وليبلى المؤمنين منه الخ) عطف على مقدر كأنه قيل ولكن الله رمى ليهدم الكفار وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا وقال صاحب الكشف والاحسان إلى المؤمنين فعل ما فعل ففيه أنه ما فعل إلا الاحسان (قوله ولن تغني حينئذ أحدكم عنكم) كثرتم اذ لم يكن الله معكم بالنصر الخ) الأولى أن يقال ولن تغني كثرتم بل ليس الاغناء الامن الله سبحانه وتعالى (قوله ولا تتولوا عن الرسول) أي

الضعف لقوله الآن خفف الله عنكم الآية وقيل الآية مخصوصة بأهل بيته والحاضرين معه في الحرب (فلم تقتلوههم) قوتكم (ولكن الله قتلهم) بنصركم ونسليكم عابهم والقاء الرعب في قلوبهم وروى أنه لما طاعت قريش من العقنقل قال عليه الصلاة والسلام هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكتدون رسولك اللهم أني أسألك ما وعدتني فأنا جبريل عليه السلام وقال له خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما اتقى الجمعان تناول كفا من الحصبة فرمى بها في وجوههم وقال شاهدت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل بعينه فانهمزوا وردفهم المؤمنون يقتلوههم ويأسرونهم ثم لما انصرفوا أقبلوا على التفاوض فيقول الرجل قتل وأسرت فنزلت والقاء جواب شرط محذوف تقديره ان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوههم ولكن الله قتلهم (ومارميت) يا محمد رميت توصله إلى أعينهم ولم تقدر عليه (اذ رميت) أي اذ أثبت بصورة الرمي (ولكن الله رمى) أي بما هو غاية الرمي فأوصلها إلى أعينهم جميعا حتى انهزموا واتكسبتم من قطع دابرهم وقد عرفت أن اللفظ يطلق على المسمى وعلى ما هو كماله والمقصود منه وقيل معناه زمارميت بالرعب اذ رميت بالحصبة ولكن الله رمى بالرعب في قلوبهم وقيل انه نزل في طعنة طعن بها أبي بن خلف يوم أحد ولم يخرج منه دم فجعل يخور حتى مات وأورمية سهم رماه يوم خيبر بنحو الحصص من فأصاب كنانة بن أبي الحقيق على فراشه والجهو وعلى الأول وقرأ ابن عامر وحزرة والسكائي ولكن بالتخفيف ورفع ما بعده في الموضعين (وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا) ولينهم عابهم نعمة عظيمة بالنصر والغبية ومشاهدة الآيات فعل مافعل (ان الله سميع) لاستغاثتهم ودعائهم (عابهم) بنياتهم وأحوالهم (ذلكم) إشارة إلى البلاء الحسن أو القتل أو الرمي وحمله الرفع أي المقصود أو الامر ذلكم وقوله (وأن الله موهن كيد الكافرين) معطوف عليه أي المقصود بلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وابطال حيلهم وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمر وموهن بالتشديد وحفص وموهن كيد بالاضافة والتخفيف (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) خطاب لاهل مكة على سبيل التهمك وذلك أنهم حين أرادوا الخروج تعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أعلى الجندين وأغمدى الفستين وأكرم الخزيين (وان تنتهوا) عن الكفر ومعاداة الرسول (فهو خير لكم) لتضمنه سلامة الدارين وخير المزالين (وان تعودوا) لمحاربتهم (نعد) انصرته عليكم (وان تغني) وان تدفع (عنكم فتتكم) جماعتكم (شيأ) من الاغناء أو المضار (ولو كثرتم) فتتكم (وان الله مع المؤمنين) بالنصر والمعونة وقرأ نافع وابن عامر وحفص وأن بالفتح على تقدير ولان الله مع المؤمنين كان ذلك وقيل الآية خطاب للمؤمنين والمعنى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وان تنتهوا عن التكاسل في القتال والرغبة عما يستأثره الرسول فهو خير لكم وان تعودوا اليه نعد عليكم بالانكار أو تهيج العدو ولن تغني حينئذ كثرتم اذ لم يكن الله معكم بالنصر فانه مع السكاملين في إيمانهم ويؤيد ذلك (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تتولوا عنه) أي ولا تتولوا عن الرسول فان المراد من الآية الامر بطاعته والنهي عن الاعراض عنه وذكر طاعة الله للتوطئة والتنبيه على أن طاعة الله في طاعة الرسول لقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقيل الضمير للجهاد أو للامر الذي دل عليه الطاعة (وأتم تسمعون) القرآن والمواظ

انما خصص نهى التولي بالرسول ولم يقل ولا تتولوا عنهم لان المراد الامر بطاعته لا أول السورة نزلت للنهي عن مخالفته (قوله وذكر طاعته للتوطئة) أي هو دليل على طاعة الرسول لانه اذا كان طاعة الله واجبة وقد أمر بطاعة الرسول فطاعة الرسول واجبة أيضا (قوله والتنبيه على ان طاعة الله الخ) لانه على طاعة واحدة بهما

نوله فكأنهم لا يسمعون رأساً) يعني ان المراد من لا يسمعون سماع مفيد الكن ظاهر اطلاقه بهم ان ليس لهم سماع أصلاً فيه مبالغة
نوله لا يبطأهم ماميزا به وفضلا لاجله) وهو العقل فان الانسان فضل عن البهائم لاجل عقله وتمييزه (قوله تعالى ولواسمعهم لتولوا) أو ورد
بناشكال وهو انه حصل منها قياس على هيئة الشكل فتلزم نتيجة هي انه لو علم الله فيهم خيرا أي سعادة لتولوا وهو محال ويمكن دفعه
المراد من الاسماع الاول الاسماع المفهم الموجب للهداية والاسماع الثاني هو الاسماع المجرد ثم أو ردناه هنا سواء آخر وهو انه علم من
له ولواسمعهم لتولوا ان التولي منتف لان لولا امتناع الشيء لامتناع غيره ونفي التولي خير لكن أول الكلام دال على ان ليس فيهم خير
ابواعنه بان لولا الثانية لجرد الاستلزام (٤٦) لا لامتناع المذكور فلا إشكال وعلى نحو ما ذكرنا يحل كلام المصنف (قوله

عبد الله يرفيه لماسبق)
وان دعوة الله ودعوة
سول واحدة فانه قد مر
بطاعة الله وطاعة رسوله
حدة ولان دعوة الله
جمع من الرسول فالداعي
الرسول صلى الله عليه
لم (قوله وظاهر الحديث
سب الاول) لكونه
قأ (قوله لما يحبيكم)
اشعار بعله وجوب
استجابته (قوله من
وم الدينية) التفسير
لناظر الى ان المراد من
اة حياة القلب فان
نه بالعلوم والتفسير
ن نافل الى ان المراد
الحياة الحياة الاخرى
له تمثيل لغاية قرب به من
(أي المراد من قوله
واعلموا ان الله يحول
لمرء وقلبه انه تعالى في
القرب من العبد قربا
ربا فان كونه تعالى في
القرب من العبد لازم

سماع فهم ونعدي (ولان كونوا كالذين قالوا سمعنا) كالكفرة والمنافقين الذين ادعوا السماع
(وهم لا يسمعون) سماعا يتفهمون به فكأنهم لا يسمعون رأساً (ان شر الدواب عند الله) شر
ما يذب على الارض أو شر البهائم (الصم) عن الحق (البكم الذين لا يعقلون) اياه عبادهم من
البهائم ثم جعلهم شرها لا يبطأهم ماميزا به وفضلا لاجله (ولو علم الله فيهم خيرا) سعادة كتبت
لهم أو انتفاعا بالآيات (لا سمعهم) سماع تفهم (ولو أسمعهم) وقد علم أن لا خير فيهم (لتولوا) ولم
يتنفعوا به أو ارتدوا بعد التصديق والقبول (وهم معرضون) لعنادهم وقيل كانوا يقولون للنبي
صلى الله عليه وسلم أحي لنا قسما فانه كان شيخا مباركا حتى يشهد لك وتؤمن بك والمعنى لا سمعهم
كلام قصي (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) بالطاعة (اذا دعاكم) وحده الضمير
فيه لماسبق ولان دعوة الله تسمع من الرسول وروى أنه عليه الصلاة والسلام مر على أي وهو
يصلى فدعاه فجهل في صلاته ثم جاء فقل ما منعك عن اجابتي قال كنت أصلي قال ألم تخبر فيما أوصى الى
استجبوا لله وللرسول واختلف فيه فقيل هذا لان اجابته لا تقطع الصلاة فان الصلاة أيضا اجابة
وقيل لان دعاءه كان لا يراد به التأييد ولا صلى أن يقطع الصلاة لانه وظاهر الحديث يناسب الاول
(لما يحبيكم) من العلوم الدينية فاما حياة القلب والجهل وموته قال

لانجبين الجهول حلت * فذاك ميت وثوبه كفن

أو عما يورثكم الحياة الابدية في النعيم الدائم من العقائد والاعمال أو من الجهاد فانه سبب بقائكم
اذ لو تركوه لغلهم العدو وقتلهم أو شهادة لقوله تعالى بل أحياء عند ربهم يرزقون (واعلموا أن الله
يحول بين المرء وقلبه) تمثيل لغاية قرب به من العبد كقوله تعالى ونحن أقرب اليه من حبل الوريد
وتنبه على أنه مطلع على مكنونات القلوب مما عسى يغفل عنه صاحبها أو حث على المبادرة الى اخلاص
القلوب وتصفيته قبل أن يحول الله بينه وبين قلبه بالموت أو غيره أو تصور ونحوه لتمسكه على العبد
قلبه فيفسخ عزائمه ويغير مقاصده ويحول بينه وبين الكفر ان أراد سعادته وبينه وبين الايمان
ان قضى شقاوته وقرى بين المرء بالتشديد على حذف الهمزة والقاء حركاته على الراء واجراء الوصل
بحرى الوقف على لغة من يشدد فيه (وأنة اليه تحشرون) فيجازيكم بأعمالكم (وانتقوا فتنة
لا نصيبين الذين ظلموا منكم خاصة) انتقوا ذنبا يعمكم أثره كإقرار المنكر بين أظهركم والمداهنة في
الامر بالمعروف واقتراق السكامة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد على أن قوله لا نصيبين اما

نه حائل بينه وبين قلبه فاستعمل العبارة التي هي هذا المعنى في المعنى الاول

جواب

هو غاية قرب به من عبده وعلى هذا فالمناسب ان يقال مجاز عن غاية قرب به لانه على ما قلنا مجاز مركب مرسل لا تمثيل اذ هو استعارة
في موضعه (قوله وتنبه على أنه مطلع على مكنونات القلوب) لان الشخص الحائل بين شخصين وبين آخر قد يطلع على ما في
ولم يطلع عليه الشخص (قوله أو تصور ونحوه الخ) لان من حال بين شخصين وبين مانع بينهما يصير متصرفا فيه (قوله على
له لا نصيبين اما جواب الامر على معنى ان أصابكم الخ) هذا ليس طريق البصر بين ولا طريق الكوفيين لان الشرط
عربي جواب الامر على طريقة الاولين هر فعل الامر حتى يكون التقدير ان لا تتقوا الا نصيبين الخ وعلى طريقة الآخرين

... صيبين صيبين صيبين كلامه يفيد ان قوله لا تصيبان جواب شرط مقدر هو من جلس فعل الجواب او يكون لا يصيبان صفة
(قوله وفيه ان جواب الشرط متردد الخ) فيه ان جواب الشرط وان كان مترددا في حد ذاته لكن يجوز به نظرا الى تعليقه بالشرط
فلعل ادخال نون التأكيده عليه لهذا كما ان وقوعه على تقدير وقوع الشرط محقق (قوله أو لا نهى على ارادة القول) فيكون المعنى
انقوا فتنة مقولا في شأنها لتصيب الذين ظلموا منكم خاصة (قوله وان اختلفا في المعنى) لان معنى لا تصيبان نفى ومعنى لتصيبان اثبات لكن
هذا امر ظاهر لا حاجة الى التعرض اليه (قوله ويحتمل ان يكون الخ) فيكون المعنى لا تتعرضوا للذنوب ان تتعرضوا تصيب الفتنة
الذين ظلموا منكم خاصة (قوله ومن في منكم على الوجوه الاول للتبعض (٤٧) وعلى الأخيرين للتبيين) اما كونها للتبعض

على الوجوه الاول وهي
كون لا تصيبان جوابا او
صفة ولا نافية أو صفة ولا
ناهية فلان الخطاب مع
جميع المؤمنين كما هو
الظاهر والذين ظلموا
بعضهم على ما هو المتبادر
واما على الوجه الرابع
وهو ان يكون لتصيبان
الذين ظلموا جواب القسم
على القراءة المذكورة
فلانه لو كان للتبعض
لكان المعنى انقوا أيها
المؤمنون فتنة تصيب بعضكم
خاصة ولا يناسب الامر بانقاء
الكل عن فتنة تصيب
البعض واما على التقدير
الاخير وهو ان يكون
لا تصيبان نهيا بعد الامر
فلان الخطاب بان تتعرضوا
الذين ظلموا الا ان الظالمين
بعضهم بل جميع المتعرضين
لظلم ظالمون فلا يصلح من
للتبعض فتكون بيانية
(قوله ومن في منكم الخ) اما

جواب الامر على معنى ان اصابكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة بل نعمكم وفيه ان جواب
الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة لكنه لما تضمن معنى النهى ساغ فيه كقوله تعالى ادخلوا
مساجدكم لا يحط منكم واماصفة لفتنة ولا لفتنة وفيه شدوز لان النون لا تدخل المنى في غير القسم
أو لا نهى على ارادة القول كقوله

حتى اذا جن الظلام واختلف * جاؤا بمدق هل رأيت الذنب قط

واما جواب قسم محذوف كقراءة من قرأ لتصيبان وان اختلفا في المعنى ويحتمل أن يكون نهيا
بعد الأمر بانقاء الذنب عن التعرض للظلم فان وباله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه ومن في منكم
على الوجوه الاول للتبعض وعلى الأخيرين للتبيين وفائدته التنبيه على أن الظالم منكم أقبح من
غيركم (واعلموا أن الله شديد العقاب واذا كروا اذ اتم قليل مستضعفون في الارض) أرض
مكة يستضعفكم قريش والخطاب للمهاجرين وقيل للعرب كافة فانهم كانوا اذلاء في أيدي فارس
والروم (تخافون أن يتخطفكم الناس) كما فر قريش أو من عداهم فاهم كانوا جميعا عادين لهم
مضادين لهم (فا واكم) الى المدينة أو جعل لكم مأوى تحصنون به عن أعاديكم (وأبدكم بنصره)
على الكفار أو بظاهرة الانصار أو بامداد الملائكة يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) من
الغنائم (لعلكم تشكرون) هذه النعم (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول) بتعطيل
الفرائض والسنن أو بان تضمر واختلف ما تظهرون أو بالغلل في المغنم وروى أنه عليه
السلام حاصر بني قريظة إحدى وعشرين ليلة فسألوه الصلح كما صلح اخوانهم بنى النضير على
أن يسيروا الى اخوانهم باذرع وأريحاء بارض الشام فابى الا أن ينزلوا على حكم سعد بن
معاذ فابوا وقالوا أرسل الينا أبا لبابة وكان مناصحا لهم لان عياله وماله في أيديهم فبعثه اليهم
فقالوا ما نرى هل نزل على حكم سعد بن معاذ فاشار الى حلقة أنه الذبح قال أبو لبابة فما زالت
قدمي حتى علمت أني قد خنت الله ورسوله فنزلت فشدت نفسي على سارية في المسجد وقال والله
لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله علي فمكث سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه ثم
تاب الله عليه فقبل له فديت عليك فخل نفسك فقال لا والله لأحلها حتى يكون رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني فجاءه فخله بيده فقال ان من تمام توبتي أن أهجر دار قومي
التي أصبت فيها الذنب وأن اخلع من مالي فقال عليه السلام يحجزك الثالث أن تصدق به وأصل

الاول فظاهر واما الثاني فلان الوجه الاول من الوجهين الاخيرين لما كان المأمور بانقاء الفتنة هو المجموع لا يناسب ان يكون الذين ظلموا
بعضهم لانه لما أصاب الفتنة بعضهم لا حاجة الى أمر الجميع بالتقوى أما في الوجه الثاني فلان المعنى النهى عن اصابة جزء الظالم للظالمين خاصة
فالوكان الظالمون الذين يصل اليهم أثر الفتنة خاصة بعضا من المخاطبين فلا حاجة الى أمر الجميع بالتقوى فان قلت قوله فان وبال الظالم يصيب
الظالم خاصة ينافي قوله انقوا نبيائكم أثره قلنا يمكن أن يكون المراد من الأثر العام البلاء الذي يوقى فانه قد يعيد الذنب وغيره ومن الوبال
الواصل الى الظالم خاصة العقوبة الاخرية فانها لا تصل الى غير الظالم كما قال تعالى ولا تزروا زرة وزرا أخرى (قوله وفائدته التنبيه الخ) أي
تخصيصهم بذكر الجار والمجرور من بين الظالمين لا بدله من نكتة هي ما ذكر

قوله أو منصوب على
 لبواب بالواو) فيكون
 نهى عن الجمع بين أمرين
 هذا إذا كانوا يجمعون
 الحالتين أما إذا لم يكونوا
 لذلك فالمناسب الجزم
 اعطف حتى يكون الهسى
 تملقا بكل منهما (قوله
 يسترها الخ) والمراد
 ن ذكر هذه الاحتمالات
 فمع توهيم التكرار في
 الجملتين المذكورتين (قوله
 لا يوجب تهماهم عليه)
 على الله تعالى (قوله
 اسناد أمثال هذا مما
 حسن للزوجة الخ) أى
 طلاق الماكر على الله تعالى
 حسن عند نسبة المكر
 لغيره تعالى وأما اطلاقه
 على الله تعالى من غير
 من أوجه فغير حسن وهذا
 هو الذى ذكرنا في تفسير
 آل عمران ان المكر من
 حيث انه في الاصل حيلة
 يجلب بها خيرا الى الغير
 بجميعه لا يستدل الى الله تعالى
 على سبيل المقابلة ولا
 ناهى من كلامه سبب عدم
 طلاقه الا ان يقال ان
 الحيلة توهيم العجز والعجز
 له محال فان الحيلة مما لا
 يطاق على الله سبحانه
 تعالى لانها من شأن
 ماخرين

الخون النقص كما أن أصل الوفاء التمام واستعمل الله في ضده الامانة لتضمنه لياه (وتخونوا أماناتكم) فيما بينكم
 وهو مجزوم بالعطف على الاول أو منصوب على الجواب بالواو (وأتم تعلمون) أنكم تخونون أو وأنتم
 علماء تميزون الحسن من القبيح (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة) لانهم سبب الوقوع في
 الائم والعقاب أو محنة من الله تعالى ليبالوكم فيهم فلا يحملنكم حبلهم على الخيانة كائى لبابة (وأن الله
 عنده أجر عظيم) لمن آثر رضا الله عليهم وراعى حدوده فيهم فانبطوا هممكم بما يؤدى بكم اليه (يا أيها
 الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرقا) هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل وأنصرا
 يفرق بين الحق والمبطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين أو يخرج من الشبهات وأنجاة عما تحذرون
 في الدارين أو ظهورا يشهر أمركم ويثبت صيتكم من قولهم بت أفعل كذا حتى سطع الفرقان أى الصبح
 (ويكفر عنكم سيئاتكم) ويسترها (ويغفر لكم) بالتجاوز والعفو عنكم وقيل السيئات
 الصفات والذنوب السكائر وقيل المراد ما تقدم وما تأخر لانها في أهل بدر وقد غفرهم الله تعالى لهم
 (والله ذو الفضل العظيم) تنبيه على أن ما وعدهم على التقوى تفضل منه واحسان وأنه ليس مما
 يوجب تقواهم عليه كالسيد اذا وعد عبده انعاما على عمل (واذ يذكركم الذين كفروا) تذكر
 لما مكر قريش به حين كان بمكة لبشكر نعمة الله في خلاصه من مكرهم واستيلائه عليهم والمهني
 واذا ذكر ان يذكرون بك (ايستذكركم) بالوثاق أو الخدس أو الاختان بالخرج من قولهم ضرب به حتى أنبت
 لاجراك به ولا براح وقرى ليشتبك بالثدي وليستذكركم من البيات وليتذكركم (أو يقتذكركم)
 بسببهم (أو يخرجوك) من مكة وذلك أنهم لما سمعوا بالسلام الانصار ومبايعتهم فرقوا
 واجتمعوا في دار الندوة متشاورين في أمره فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ وقال أنا من نجد
 سمعت اجتماعكم فاردت أن أحضركم ولن تعدوا منى رأيا ونصحا فقال أبو البحرى رأى أني ان تحبسوه
 في بيت وتسدوا منافذه غير كوة تلقون اليه طعامة وشرابه منها حتى يموت فقال الشيخ بشس الراى
 يا أيكم من يقاهاكم من قومه ويخلصه من أيديكم فقال هشام بن عمرو رأى أن تحمواوه على جبل
 فتخرجوه من أرضكم فلا يضركم ما صنع فقال بشس الراى يفسد قوما غيركم ويقاهاكم بهم فقال أبو
 جهل أنا رأى أن تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا صارما فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق
 دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طابو العقل عقلناه فقال صدق هذا
 الفتى فتفرقوا على رأيه فأتى جبريل النبي عليهما السلام وأخبره الخبر وأمره بالهجرة فبیت عليا رضى
 الله تعالى عنه في مضجعه وخرج مع أبي بكر رضى الله تعالى عنه الى الغار (ويذكرون ويذكر الله) برّد
 مكرهم عليهم أو بمجازاتهم عليه أو بمعاملة الماكرين معهم بأن أخرجهم الى بدر وقتل المسلمين في
 أعينهم حتى جالوا عليهم فقتلوا (والله خير الماكرين) اذ لا يؤبه بمكرهم دون مكره واسناد أمثال
 هذا مما يحسن للزوجة ولا يجوز اطلاقها ابتداء لما فيه من إيهام التهم (واذا أتتلى عليهم آياتنا قالوا قد
 سمعنا لولنا مثل هذا) هو قول النضر بن الحرث واسناده الى الجميع اسنادا مافعله رئيس القوم
 اليهم فانه كان قاصهم أو قول الذين اتهموا في أمره عليه السلام وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم اذ
 لو استطاعوا ذلك فنامعهم أن يشاؤوا وقد تحداهم وقرعهم بالعجز عشرين ثم قارعهم بالسيف فلم
 يعارضوا سورة مع أنفقتهم وفرط استكافهم أن يقابوا خصوصا في باب البيان (ان هذا الأساطير
 الاولين) ماسطره الاولون من القصص (واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر
 علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم) هذا أيضا من كلام ذلك القائل أبلغ في الجود وروى أنه

وحوله ونسب دمه الصالحين والنجس والجزم النام على قومه باطلا) اذ لو احتمل الحقيقة عندهم لما طلبوا ما يطلبوا الا يطلب العاقل ارسال الحجارة من السماء والعذاب الاليم على تقدير حقيقة شئ بل مع احتمال الحقيقة (٤٩) فعمل ان مقصودهم الاستهزاء (قوله

لاحق مطابقا يتجوزهم ان يكون الخ) فيه ان قوله من عندك بدل على ان المعلق به كونه حقا بالوجه المذكور الا ان يراد به تأكيد الامر وزيادة لدلالة (قوله والتوقف في اجابة دعائهم) فيه انه صرح بأن ما ذكر ليس بدعاء حقيقة واعمال المعنى به انهم لكان المراد من الدعاء ما هو في صورته (قوله والدلالة على ان عذابهم عذاب الاستئصال والنبي بين أظهرهم خارج عن عادته) فان قلت من أين يعلم ان المراد من العذاب العذاب المذكور قلنا لان العذاب قد وقع عليهم كالحط والنبي فيهم فعمل ان العذاب العذاب الذي بهلكهم بكليتهم بالاستئصال (قوله وفرضه على معنى الخ) هذا هو الظاهر وأما الوجه الاول فبعيد لان الضمائر المذكورة من قبل راجعة الى الكفار وأما الثاني فيفيد ان يكون مجرد قولهم اللهم غفرانك موجبا لرد العذاب مع انهم ما كسبوا في الكفر والمعاصي (قوله متى زال ذلك) أي متى زال ذلك

لما قال النضر ان هذا الأساطير الاولين قال له النبي صلى الله عليه وسلم ذلك انه كلام الله فقال ذلك والمعنى ان كان هذا القرآن حقا منزلا فأمطر الحجارة علينا عقوبة على انكاره أو اثنا بعذاب اليم سواء والمراد منه التهمك واطهار اليقين والجزم التام على كونه باطلا وقرئ الحق بالرفع على أن هو مبتدأ غير فصل وفائدة التمر يف فيه الدلالة على أن المعلق به كونه حقا بالوجه الذي بدعيه النبي صلى الله عليه وسلم وهو نزله للاحق مطلقا يتجوزهم أن يكون مطابقا للواقع غير منزل كأساطير الاولين (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) بيان لما كان الموجب لامهالهم والتوقف في اجابة دعائهم واللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم عذاب استئصال والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم خارج عن عادته غير مستقيم في قضائه والمراد باستغفارهم اما استغفار من بقي فيهم من المؤمنين أو قولهم اللهم غفرانك أو فرضه على معنى لو استغفروا لم يعذبوا كقوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون (وما لهم ألا يعذبهم الله) وما لهم بما يمنع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لا يعذبون (وهم يصعدون عن المسجد الحرام) وحالهم ذلك ومن صدهم عنه الجلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الى الحجرة واحصارهم عام الحديبية (وما كانوا أولياءه) مستحقين ولاية أمره مع شركهم وهو رد لما كانوا يقولون نحن ولادة البيت والحرم فنصدهم من نشاء وندخل من نشاء (ان أولياءه الالمتقون) من الشرك الذين لا يعبدون فيه غيره وقيل الضمير ان الله (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أن لا ولاية لهم عليه كأنه نبيه بالاكثر أن منهم من يعلم ويعاند أو اراد به السكل كما يراد بالقلة العدم (وما كان صلاتهم عند البيت) أي دعاؤهم أو ما يسمونه صلاة أو ما يضعون موضعها (الامكاء) فقيرا فعال من مكائمه أو اذا صفر وقرئ بالقصر كالبكاء (وتصديقه) تصديقاً فتعلم من الصدأ ومن الصد على ابدال أحد حرفي التضعيف بالياء وقرئ صلاتهم بالنصب على أنه الخبر المتقدم ومساق الكلام لتقرير استحقاقهم العذاب أو عدم ولايتهم للمسجد فاما التاليف بمن هذه صلاته روى أنهم كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال والنساء مشكين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وقيل كانوا يفعلون ذلك اذا أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلي يخلطون عليه ويردون أنهم يصلون أيضا (فذوقوا العذاب) يعني القتل والاسر يوم بدر وقيل عذاب الآخرة واللام يحتمل أن تكون للعهد والمعهود اثنا بعذاب (بما كنتم تكفرون) اعتقادا وفعلا (ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله) نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من قريش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزرا وفي أبي سفيان استأجر ليوم أحد ألفين من العرب سوى من استجاش من العرب وأنفق عليهم أربعين أوقية أو في أصحاب العير فانه لما أصيب قريش ببدر قيل لهم أعينوا هذا المال على سرب محمد لعلنا ندركه منه ثارنا فنفعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسوله (فسيدفونها) تمامها ولعل الاول اخبار عن انفاقهم في تلك الحال وهو انفاق بدر والثاني اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو انفاق أحد ويحتمل أن يراد بهما واحد على ان مساق الاول لبيان غرض الانفاق ومساق الثاني لبيان عاقبته وأنه لم يقع بعد (ثم تكون عليهم حسرة) ندموا وغموا لغواتهم من غير مقصود جعل ذاتها تصير حسرة وهي عاقبة انفاقها مبالغية (ثم يغلبون) آخر الامر وان كان الحرب بينهم سجالات قبل ذلك (والذين

(٧ - (بيضاوي) - ثالث) المانع أي شئ حصل لهم يمنع تعذيبهم في وقت زوال ذلك المانع (قوله ويحتمل ان يراد بها واحد الخ) يراد على هذا الوجه انه ينبغي على هذا أن يقال ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا فائدة نكرار ينفقون (قوله تعالى ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون) فان قلت الحسرة بسبب المغالوية فيجب عكس الترتيب المذكور قلنا

وله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب اذ لو لم يسلم بعضهم لم يحصل التمييز (قوله واللام متعلقة بيهشرون أو يغلبون) فعلى الاول التمييز
الآخر وعلى الثاني التمييز في الدنيا (٥٠) (قوله واللام متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة) فان وقوع الحسرة

المذكورة مستلزمة لتمييز
خبيث من الطيب (قوله
ان ينفخوا عن معادة الرسول
بالدخول في الاسلام) انما
قد ركبنا الان القراءة بالياء
للغيبية فلو لم يقدر هكذا
كان الظاهر القراءة
بالتاء للخطاب كاد وقع في
راءة بعضهم بالتاء والكاف
قوله ويكون تعليقه
انتهائهم) أي تعليق قوله
على فان الله بما نعلمون
سببها هو قراءة يعقوب
تنهاء الكفار عن الكفر
ايستدعي انابتهم للباشرة
ي كما يستدعي اثابة المنتهين
من الكفر بمباشرة الانتهاء
يستدعي اثابة المؤمنين
تخاطبين في قوله تعالى
لعمرون على قراءة يعقوب
سببهم لانتهاء الكافرين
قوله والجهور على ان ذكر
للتعظيم الخ) فيه نظر
أولاً فلان لقائل أن
قول انه لو كان مجرد
عظيم ولم يكن لله تعالى
في مقام هذا التركيب
للم يكن لله تعالى شيء
في هذا التركيب كدبار اما
افلا نالنا ان ذكر الله

كفروا) أي الذين ثبتوا على الكفر منهم اذ أسلم بعضهم (الى جهنم يحشرون) يساقون (لتمييز الله
الخبيث من الطيب) الكافر من المؤمن أو الفاسد من الصالح واللام متعلقة بيهشرون أو يغلبون
أوما نفقه المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما نفقه المسلمون في نصرته واللام متعلقة
بقوله ثم تكون عليهم حسرة وقرا جزءا والسكائي ويعقوب ليميز من التمييز وهو بالغ من الميز (ويجعل
الخبيث بعضهم على بعض فيركه جميعا) فيجمعهم ويضمهم به الى بعض حتى يتراكبوا لفرط ازدحامهم
أو يضم الى الكافر ما نفقه ليزيد به عذابه كمال الكافرين (فيجعلهم في جهنم) كله (أولئك)
اشارة الى الخبيث لانه مقدر بالفريق الخبيث أو الى المنفقين (هم الخاسرون) السكاملون في
الخسران لانهم خسروا أنفسهم وأموالهم (قل للذين كفروا) يعني أباسفيان وأصحابه والمعنى قل
لأجلهم (ان ينفخوا) عن معادة الرسول صلى الله عليه وسلم بالدخول في الاسلام (يعفروهم ما فسد سلف)
من ذنوبهم وقرى بالتاء والكاف على أنه خاطبهم ويعفروهم على البناء للفاعل وهو الله تعالى (وان
يسودوا) الى قتاله (فقد مضت سنت الاولين) الذين تحزبوا على الانبياء بالتدمير كجري على أهل
بدر فليتوقعوا مثل ذلك (وقائلوهم حتى لا تكون فتنة) لا يوجد فيهم شرك (ويكون الدين
كله لله) وتضمحل عنهم الاديان الباطلة (فان انتهوا) عن الكفر (فان الله بما يعملون بصير)
فيجازيهم على انهم أتوا عنه واسلامهم وعن يعقوب نعمادون بالتاء على معنى فان الله بما يعملون من
الجهاد والدعوة الى الاسلام والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الايمان بصير فيجازيهم ويحكم ويكون تعليقه
بانتهائهم دلالة على انه كما يستدعي انابتهم للباشرة يستدعي اثابة مقاديرهم للتسبب (وان تولوا) ولم ينتهوا
(فاعلموا ان الله مولاكم) ناصركم فتقوا به ولا تنالوا بمعاداتهم (نعم المولى) لا يضيع من تولاه
(ونعم النصير) لا يغلب من نصره (واعلموا انما غنمتم) أي الذي أخذتموه من الكفار قهرا
(من شيء) مما يقع عليه اسم الشيء حتى الخبيث (فان الله خسه) مبتدأ خبره محذوف أي فذابت
ان الله خسه وقرئ فان بالكسر والجهور على أن ذكر الله للتعظيم كافي قوله والله ورسوله أحق ان
يرضوه وان المراد قسم الخمس على الخمسة المعطوفين (والرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين
وابن السبيل) فكأنه قال فان الله خسه يصرف الى هؤلاء الاخصين به وحكمه بعد باق غير ان سهم
الرسول صلاوات الله وسلامه عليه يصرف الى ما كان يصرفه اليه من مصالح المسلمين كفاعله الشيخان
رضي الله تعالى عنهما وقيل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه
سقط سهمهم وسهم ذوي القربى في وفاته وصار الكل مصر وقالي الثلاثة الباقية وعن مالك رضي الله
تعالى عنه الامر فيه مفوض الى رأي الامام يصرفه الى ما يراه أهم وذهب أبو العالية الى ظاهر الآية فقال
يقسم ستة أقسام و يصرف سهم الله الى الكعبة لما روى انه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ قبضة منه
فيجعلها للكعبة ثم يقسم ما بقي على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل هو مضموم الى سهم الرسول
صلى الله عليه وسلم وذو القربى بنو هاشم وبنو المطلب لما روى انه عليه الصلاة والسلام قسم سهم

للمثل به للتبرك بل ارضاء الله تعالى واجب وكذا ارضاء رسوله غاية الامر انهم امتلا زمان فيكون
دوى
يدبر والله أحق ان يرضوه ورسوله كذلك وهو أحد التفاسير التي قالها المصنف والجواب عن الاول ان المراد من قوله فان الله خسه
لخص به خسه هم المعطوفون ولما كان لا ضرورة الى ذكر قوله فان الله خسه علم ان ذكره مجرد التعظيم والى هذا الجواب اشار فيما
جاء بقوله فكأنه قال فان الله خسه يصرف الى هؤلاء الاخصين به

وفائدتها الدلالة على قوة العدو (الح) ما ذكره في أمر العدو وجهه لكن (٥١) لقائل ان يقول ضعف شأن المؤمنين وما

عطف عليه لا يظهر مما ذكر الا أن يقال ان ذكر ما يختص بتقوية العدو من غير التعرض الى ما يقوى المؤمنين يدل على ضعف حالهم (قوله ولذا ذكر مرا كز الفرقين الح) أي للإشارة الى قوة العدو وضعف المؤمنين عين مرا كزهم لأن مركز العدو قرية غابتهم ومركز المؤمنين قرية غابتهم لأن مكانهم لا يصلح للإقامة ولم يكن لهم ماء فلو كان لهم قوة لوجب ان يتحولوا الى العدو القصوى التي فيها الماء (قوله اهلك من هلك عن بينة) عن ههنا بمعنى بعد أي بعد بينة (قوله والمراد بمن هلك ومن حي المشارف للإهلاك والحياة) اذ لو كان المراد بمن هلك من هلك حقيقة لكان المعنى لهلك من هلك فيما مضى ولا معنى له (قوله ولعل الجمع بين الوصفين الح) أي لعل الجمع بين وصفي السميع والعليم لاشتمال الأمرين المذكورين وهما الإهلاك والحياة على القول والاعتقاد فان الحى له قول واعتقاد كما ان المشرف على الإهلاك كذلك (قوله

ذوى القربى عليهم ما يقال له عثمان وجبير بن مطعم رضى الله عنهما هؤلاء اخوتك بنو هاشم لا تنكر فضلهم لمكانك الذي جعلك الله منهم أرايت اخواننا من بنى المطلب أعطينهم وحرمتنا وانما نحن وهم بمنزلة واحدة فقال عليه الصلاة والسلام انهم لم يفارقونا في جاهلية ولا اسلام وشبك بين أصابعه وقيل بنو هاشم وحدهم وقيل جميع قريش الغنى والفقير فيه سواء وقيل هو مخصوص بفقراءهم كسهم ابن السبيل وقيل الخمس كله لهم والمراد باليتامى والمساكين وابن السبيل من كان منهم والعطف للتخصيص والآية نزلت ببدر وقيل الخمس كان في غزوة بني قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة أيام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة (ان كنتم آمنتم بالله) متعلق بمحذوف دل عليه واعداً وأى ان كنتم آمنتم بالله فاعداً وأنه جعل الخمس طوًلاء فسدوه اليهم واقتنعوا بالاجناس الاربعة الباقية فان العلم العملى اذا أمر به لم يرد منه العلم المجرد لانه مقصود بالعرض والمقصود بالذات هرا عمل (وما أنزلنا على عبدنا محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات والملائكة والنصر وقرى عبدنا بضمين أى الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (يوم الفرقان) يوم بدر فانه فرق فيه بين الحق والباطل (يوم النقي الجمعان) المسلمون والكافرون (والله على كل شئ قدير) فيقدر على نصر القليل على الكثير والامداد بالملائكة (اذ أنتم بالعدوة الدنيا) بدل من يوم الفرقان والعدوة بالحركات الثلاث شط الوادى وقد قرئ بها والمشهور الضم والكسر وهو قراءة ابن كثير وأبى عمرو ويعقوب (وهم بالعدوة القصوى) البعدى من المدينة تأييد الاقصى وكان قياسه قاب الواو اء كالدينا والعليا تفرقة بين الامم والصفة فجاء على الاصل كالقود وهو أكثر استعمالا من القصيا (والركب) أى العير أو قوادها (أسفل منكم) فى مكان أسفل من مكانكم يعنى الساحل وهو منصوب على الظرف واقع موقع الخبر والجهة حال من الظرف قبله وفائدتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحصرهم على المقاتلة عنها وتوطيئ نفوسهم على أن لا يخافوا مرا كزهم ويبدلوا منتهى جهدهم وضعف شأن المسلمين واثبات أمرهم واستبعاد غلبتهم عادة وكذا ذكر مرا كز الفرقين فان العدو الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الرجل ولا يعيش فيها الا بتعب ولم يكن ههنا بخلاف العدو القصوى وكذا قوله (ولو تواعدتم لاختلغتم في الميعاد) أى لو تواعدتم أنتم وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلغتم أنتم في الميعاد هيبه منهم وبأس من الظفر غلبهم ليتحققوا أن ما اتفق لهم من الفتح ليس الا صنعاً من الله تعالى خارقاً للمادة فيزدادوا إيماناً وشكراً (ولكن) جمع بينكم على هذه الحال من غير ميعاد (ليقض الله أمراً كان مفعولاً) حقيقة بان يفعل وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه وقوله (إهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) بدل منه أو متعلق بقوله مفعول والمعنى لم يموت من يموت عن بينة عاينها ويعيش من يعيش عن حجة شاهد هالكا يكون له حجة ومعذرة فان وقعة بدر من الآيات الواضحة أو يصدر كفر من كفر وإيمان من آمن عن وضوح بينة على استعارة الإهلاك والحياة للكفر والاسلام والمراد بمن هلك ومن حي المشارف للإهلاك والحياة أو من هذا حاله فى علم الله وقضائه وقرئ إهلك بالفتح وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر ويعقوب من حي بفك الادغام للحمل على المستقبل (وان الله لسميع عليم) بكفر من كفر وعقابه وإيمان من آمن وثوابه ولعل الجمع بين الوصفين لاشتمال الأمرين على القول والاعتقاد (اذير يكهم الله فى منامك قليلاً) مقدر باذ كر أو بدل ثان من يوم الفرقان أو متعلق بعليم أى يعلم

اذ ير يكهم الله فى منامك قليلاً) ير دانه يلزم أن يكون منامه على خلاف الواقع والجواب ان المقام مقام التعبير فأرآه قليلاً عبارة عن كونهم مغلوبين فظهرت مغلوبيتهم بصورته (قوله والمراد المغلوبة) فلا ير دما ذكر

المصالح اذبة الله في عينك في رؤياك وهو ان تجرب به اصحابك فيكون تثبتاتهم وتشجيعها على عدوهم
 (ولو اراهم كثيرا لفشلتم) لجبتهم (ولتنازعتم في الامر) في امر القتال وتفرقت آراؤكم بين
 الثبات والفرار (ولكن الله سئل) انعم بالسلامة من الغشل والتنازع (انه علم بذات الصدور)
 يعلم ما سيكون فيها وما يغير احوالها (واذ يريكموههم اذ التقيتم في أعينكم قليلا) الضمير ان
 مفعولا يري وقليل حال من الثاني وانما قلنا في أعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه
 لمن الى جنبه اتراهم سبعين فقال اراهم مائة تثبتاتهم وتصديق الرسول صلى الله عليه وسلم
 (ويقال لكم في أعينهم) حتى قال أبو جهل ان محمدا وأصحابه أكلة جزور قلنا في أعينهم قبل التحام
 القتال اي جرت وأعليهم ولا يستعدوا لهم ثم كثروهم حتى يرونهم مثلهم لتفجأهم الكثرة فتبهتهم ونكسر
 قلوبهم وهذا من عظام آيات تلك لوقمة فان البهروان كان قدير الكثرة قليلا والقليل كثيرا لكان
 لا على هذا الوجه ولا الى هذا الحد وانما يتصور ذلك بصد الله الابصار عن ابرار بعض دون بعض مع
 التساوي في الشروط (اي قضى الله أمرا كان مفعولا) كره لا اختلاف الفعل المعلن به أو لان المراد
 بالامرئة الا كتفاء على الوجه المحكي وههنا اعزاز الاسلام وأهله واذلال الاشراك وخزيه (والى
 الله ترجع الامور يا أيها الذين آمنوا اذ التقيتم فئة) حاربتم جماعة ولم يصفها لأن المؤمنين ما كانوا
 يلقون الا الكفار واللقاء مما غاب في القتال (فائتوا) لقاتلهم (واذكروا الله كثيرا) في مواطن
 الحرب داعين له مستظهريين بذكره مترقبين لنصره (لعلكم تفلحون) تظفرون برادكم من
 النصر والمثوبة وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي ان لا يشغل شئ عن ذكر الله وان ياتجى اليه عند
 الشدائد و يقبل عليه بشر اشهر فارغ البال واثق بالان لا ينفك عنه في شئ من الاحوال (وأطيعوا
 الله ورسوله ولا تنازعوا) باختلاف الآراء كما فعلتم بيدرا واحدا (فتفشلوا) جواب النهي وقيل
 عطف عليه ولذلك قرئ (وتذهب ريحكم) بالجزم والريح مستعارة للدولة من حيث انها في تمشي
 أمرها ونفاذه مشبهة بها في هبوبها ونفوذها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصر لا يكون الا بريح
 يبعثها الله وفي الحديث نصرت بالصبا وأهلك عاد بالبور (واصبروا ان الله مع الصابرين)
 بالكلاءة والنصرة (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم) يعني أهل مكة حين خرجوا منها
 لحماية العير (بطرا) نخرا وأثرا (ورئاء الناس) لينتوا عابهم بالشجاعة والسباحة وذلك انهم
 لما بلغوا الجحفة وافاهم رسول أبي سفيان أن ارجعوا فقد سلمت عيبركم فقال أبو جهل لا والله حتى
 تقدم بدرا ونشرب فيما الخور ونعزف علينا القيان ونطعم بهامن حضرنا من العرب فوافوا هو واسكن
 سقوا كأس المنايا وناحت عليهم النوائح فنهى المؤمنين أن يكونوا أمثالهم بطرين مرأين وأمرهم
 بان يكونوا أهل تقوى واخلاص من حيث ان النهي عن الشئ أمر بضده (ويصدون عن سبيل
 الله) معطوف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا له لكان على
 تأويل المصدر (والله بما يعملون محيط) فيجازيكم عليه (واذرين لهم الشيطان) مقدر باذكر
 (أعماهم) في معادة الرسول صلى الله عليه وسلم وغيرها يان وسوس اليهم (وقال لا غالب لكم اليوم
 من الناس وانى جار لكم) مقالة نفسانية والمعنى أنه ألقى في روعهم وخيل اليهم أنهم لا يغلبون
 ولا يطاقون لكثرة عددهم وعددهم وأمرهم أن اتباعهم اياه فيما يظنون أنها قربات مجبر لهم حتى
 قالوا اللهم انصر أهدي الفتيين وأفضل الدينين ولكم خبر لا غالب أو صفته وليس صالته والالاتصب
 كقولك لا ضار باز يداعندنا (ولما تراءت الفئتان) أى تلاقى الفريقان (نكص على عقبيه)

وله وهو ان تجرب به اصحابك
 في تجرب اصحابك عن انك
 أيهم في المنام قليلا (قوله
 مع التساوي في الشروط)
 مع التساوي في شروط
 رؤية بحسب العادة اذ لم
 كن للرؤية شرط عقلي
 عندنا ولا ان تقول ما
 كره من التعليل مناسب
 تخيل الكثير لا لتكثير
 قائل (قوله لا اختلاف
 فعمل المعال به) أي
 فتدلاف الفعل المعلن
 وله ليقتضى الله أمرا كان
 مفعولا فان الفعل المعلن
 أولا هو الجمع على غير
 ماد وثانيها هو التقليل في
 عين

(قوله وعلى هذا) أى على تقدير قيل لما اجتمعت الحجة على التقدير الأول وهو كون القول عبارة عن الوسوسة لا يحتمل هذا إلا الوسوسة لا توجب الخوف (قوله وبقي في قلوبهم شبهة) بقاء الشبهة في القلوب يوجب عدم الجزم المنافي للإيمان إلا ان يكتفى في الإيمان بالظن كما هو رأى صاحب المواقف وتفسير الشبهة بعدم قوة الإيمان حتى يكون تفسير العدم الاطمئنان ولذا فسرهم صاحب الكشف بالذين ليسوا بشائبي الاقدام في الاسلام (قوله وان قل) أى وان قل المستجيب به وان ذل المستجيب به في صورة انه مستجيب في الظاهر لا في الحقيقة (قوله فان لتجعل المضارع ماضيا) هذا اذا كان لو بمعناه الحقيقي (٥٣) اما اذا كان بمعنى ان فلا يقلب كما في قوله تعالى ولوترى اذ الظالمون

موقوفون عند ربهم ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم وعندهم جزم لو وان كانت بمعنى ان لكثرة ورودها على صيغة الماضي (قوله وهو على الأثر) أى يضربون على وجوههم على تقدير كون الملائكة فاعل يتوفى (قوله اذلولاه لا يمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم) أى لولا انضمام هذا العقيد وهو عدم كونه تعالى ظالما للعبيد الى السبب المذكور وهو ما قدمت أيديكم بل يكون الظلم متحققا لا يمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم فلم يكن ما قدمت أيديكم سبب العذاب وقوله لان لا يعذبهم بغير ذنوبهم عطف على قوله ان يعذبهم ومعنى المجموع انه على تقدير كونه ظالما للعبيد يمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم لانه يمكن ان لا يعذبهم بغير ذنوبهم حتى يكون الظلم سببا لترك

رجع القهقري أى بطل كيد عادم ما خيل اليهم أنه يجبرهم سبب هلاكهم (وقال انى برىء منكم انى أرى ما لاترون انى أخاف الله) أى تبرأ منهم وخاف عليهم وأيس من حالهم لما رأى امداد الله المسلمين بالملائكة وقيل لما اجتمعت قریش على المسير ذكرت ما بينهم وبين كنانة من الاحنة وكاد ذلك يشبههم فتمثل لهم ابليس بصورة سراقه بن مالك الكنانى وقال لا غالب لكم اليوم وانى يجبركم من بنى كنانة فلما رأى الملائكة تنزل نكص وكان يده في يد الحارث بن هشام فقال له الى أين أنتخذلنا في هذه الحالة فقال انى أرى ما لاترون ودفع في صدر الحارث وانطلق وانهمزوا فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقه فبلغه ذلك فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم فها أسلموا علموا أنه الشيطان وعلى هذا يتمل أن يكون معنى قوله انى أخاف الله انى أخافه أن يهيننى مكرها من الملائكة أو يهلكنى ويكون الوقت هو الوقت الموعود اذ رأى فيه ما لم يرقبه والاول ما قاله الحسن واختاره ابن بحر (والله شديد العقاب) يجوز أن يكون من كلامه وأن يكون مستأنفا (اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) والذين لم يطمثوا الى الإيمان بعد وبقي في قلوبهم شبهة وقيل هم المشركون وقيل المنافقون والعطف لتغاير الوصفين (غر هؤلاء) يعنون المؤمنين (دينهم) حتى تعرضوا لما لا يدى لهم به نخرجوا وهم ثلثمائة وبعثة عشر الى زهاء ألف (ومن يتوكل على الله) جواب لهم (فان الله عزيز) غاب لا يذل من استجار به وان قل (حكيم) يفعل بحكمته البالغة ما يستبعده العقل ويحجز عن ادراكه (ولوترى) ولورأيت فان لتجعل المضارع ماضيا عكس ان (اذ يتوفى الذين كفروا والملائكة) ببسروا وظرف ترى والمفعول محذوف أى ولوترى الكفرة أو حالهم حينئذ والملائكة فاعل يتوفى ويدل عليه قراءة ابن عامر بالتاء ويجوز أن يكون الفاعل ضمير الله عز وجل وهو مبتدأ خبره (يضربون وجوههم) والجملة حال من الذين كفروا واستغنى فيه بالضمير عن الواو وهو على الاول حال منهم أو من الملائكة أو منهما لاشتماله على الضميرين (وأدبارهم) ظهورهم وأستأههم ولعل المراد تعميم الضرب أى يضربون ما قبل منهم وما أدبر (وذوقوا عذاب الحريق) عطف على يضربون باضمار القول أى ويقولون ذوقوا بشاره لهم بعذاب الآخرة وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا انتهبت النار منها وجواب لو محذوف لتفطيع الامر وتنبؤ به (ذلك) الضرب والعذاب (بما قدمت أيديكم) بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصى وهو خبر لذلك (وأن الله ليس بظلام للعبيد) عطف على ما للدلالة على أن سبيته مقيدة بانضمامه اليه اذلولاه لا يمكن أن يعذبهم بغير ذنوبهم لأن لا يعذبهم بغير ذنوبهم فان ترك التعذيب من مستحقة ليس بظلم شرعا ولا عقلا حتى ينتهز

التعذيب لان ترك التعذيب من مستحقة ليس بظلم شرعا ولا عقلا (قوله حتى ينتهز الحجة) معناه لو كان ترك التعذيب ظالما لكان نفي الظلم سببا للتعذيب هذا توضيح كلامه لكن في قوله اذلولاه انظر اذ يفهم منه ان تعذيبهم بغير ذنوبهم ظلم وليس كذلك اذ على تقدير كونه تعالى ليس بظلام يمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم اذ هو الفاعل لما يشاء اذ لا مانع له ولا اعتراض عليه كيف يفعل على ما هو مذهب أهل السنة والذى سنح لى والله أعلم ان المراد بالظلم التجاوز عما يستحقه الكافر المذنب الى ما هو أشد فانه ليس عادته سبحانه والمعنى كذلك الجزاء المعين فقط بسبب عدم عادته بالتجاوز عما يستحقه الكافر المذنب

(قوله وظلام للتكثير لا جل العبيد) أي صيغة المبالغة باعتبار الكثرة فان العبيد لما كانت متعددة كان الظلم عليهم متعددًا فالمبالغة التي في الظلام باعتبار كثرة الظلم لا باعتبار قوته حتى يلزم ثبوته في الجلالة (قوله وليس السبب المفهوم الخ) أي المفهوم من ظاهر الكلام ان سبب ما حل بهم من العقوبة عدم تغيير (٥٤) الله تعالى ما ألهم عليهم حتى يغير واحاطهم لكن السبب في الحقيقة ليس ذلك

العدم المذكور بل عادة الله تعالى على ما ذكر لان هذا المفهوم وهو عدم تغيير نعمة الله تعالى حتى يغيروا حالهم صادق وان لم يغيروا حالهم فلا يكون موجبًا للعذاب بل الموجب له التغيير فالخاصل ان ذلك العذاب بسبب جريان عادة الله بتغيير نعمته عند تغيير القوم حالهم لكنهم غيروا فلهذا حل بهم العذاب (قوله ولما نيط به من الدلالة على كفران النعم بقوله بآياتهم) فان الآيات نعم وتكذيبها كفرانها وأيضا فان الرب مفيض النعم فتكذيب آياته كفران نعمته (قوله والثاني التشبيه التغيير في لعمرة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم) لان الثاني مذكور بعد ذكر تغيير النعمة (قوله ولعله اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر الخ) أي يجهل ان يكون طبعهم على الكفر بسبب مبالغتهم في كسب الكفر وتعودهم (قوله للبيان والتخصيص) أي لبيان

نفي الظلم سبب التعذيب وظلام للتكثير لا جل العبيد (كذاب آل فرعون) أي دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون وهو عملهم وطريقهم الذي دأبوا فيه أي داموا عليه (والذين من قبلهم) من قبل آل فرعون (كفروا بآيات الله) تفسير لدأبهم (فأخذهم الله بذنوبهم) كما أخذ هؤلاء (ان الله قوي شديد العقاب) لا يغلبه في دفعه شيء (ذلك) إشارة الى ما حل بهم (بان الله) بسبب أن الله (لم يك مغبرا نعمة أنعمها على قوم) مبدلا إياها بالنقمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) يبدلوا ما بهم من الحال الى حال أسوأ كتغيير قريش حالهم في صلاة الرحم والكف عن تعرض الآيات والرسول بمعاداة الرسول عليه السلام ومن تبعه منهم والسعي في اراقة دماءهم والتكذيب بالآيات والاستهزاء به الى غير ذلك مما أحدثوه بهدالمبعث وليس السبب عدم تغيير الله ما ألهم عليهم حتى يغيروا حالهم بل ما هو المفهوم له وهو جري عادته تعالى على تغييره متى يغيروا حالهم وأصل يك يكون فحدثت الحركة للجزم ثم الواو لالتقاء الساكنين ثم النون لشبهه بالحروف اللينة تخفيفا (وان الله سميع) لما يقولون (عليهم) بما يفعلون (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم) كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون (تذكر يرلتأ كيد ولما نيط به من الدلالة على كفران النعم بقوله بآيات ربهم وبيان ما أخذ به آل فرعون وقيل الاول لتشبيه الكفر والاخذ به والثاني لتشبيه التغيير في النعمة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم (وكل) من الفرق المكذبة أو من غرق القبط وقتلى قريش (كانوا ظالمين) أنفسهم بالكفر والمعاصي (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا) أصر وأعلى الكفر ورسخوا فيه (فهم لا يؤمنون) فلا يتوقع منهم إيمان ولعله اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر بأهم لا يؤمنون والفاء للعطف والتثنية على أن تحقق المعطوف عليه يستدعي تحقق المعطوف وقوله (الذين عاهدت منهم) ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) بدل من الذين كفروا بدل البعض للبيان والتخصيص وهم يهود قريظة عاهدتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يمالئوا عليه فأعانوا المشركين بالسلاح وقالوا نسينا ثم عاهدتهم فنكثوا وماؤهم عليه يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف الى مكة فالفهم ومن لتضمنين المعاهدة معنى الاخذ والاراد بالمرة مرة المعاهدة أو المحاربة (وهم لا يتقون) سبة الغدر ومغبته أولا يتقون الله فيه أو نصره للمؤمنين وتسليطه إياهم عليهم (فاما تثقنهم) فاما تصادقهم وتظفرن بهم (في الحرب فشردهم) ففرق عن مناصبتك واكل عنها بقتلهم والنكابة فيهم (من خافهم) من وراهم من الكفرة والتشريد تفريق على اضطراب وفري فشر ذبال المجمة وكأنه مقول بشارد ومن خلفهم والمعنى واحد فانه اذا شردهم وراهم فقد فعل التشريد في الورا (لعلهم يذكرون) لعل المشركين يتعظون (واما تخفن من قوم) معاهدين (خيانه) نقض عهد بأمارات نالوك (فانفذ اليهم) فاطرح اليهم عهدهم (على سواء) على عدل وطريق قصد في العداوة ولا تناجزهم الحرب فانه يكون خيانة منك أو على سواء في الخوف أو العلم بنقض العهد وهو في موضع الحال من النابذ على الوجه الاول أي ثابتا على طريق

المراد من الذين كفروا أي هم أي طائفة (قوله أو على سواء في الخوف أو في العلم بنقض العهد) سوى الظاهر هو الوجه المتقدم على هذين الوجهين واما التفسير بالخوف فلا يظهر له وجه ولذا لم يذكره صاحب الكشاف ولا غيره الا ان يقال المراد الخوف من عواقب نقض العهد فانه اذا نقض العهد حصل خوف عواقبه (قوله وهو في موضع الحال من النابذ على الوجه الاول الخ) الوجه الاول هو ان يكون المراد من سواء العدل والظفر يقصد على الوجهين الاخيرين وهو ان يكون المراد سواء

في الخوف والعلم فيمكن ان يكون صاحب الحال النابذ والمنبوذ اليهم أو هما معا لان الخوف والعلم مشترك بينهما وعلى الوجهين الآخرين يكون المعنى فأنبذ اليهم كأننا على سواء في الخوف مع المنبوذ اليهم أو في (٥٥) العلم معهم النابذ على سواء في أحدهما أو

كأنين أي النابذ والمنبوذ اليهم على سواء (قوله وان لاصلة) أي زائدة فيكون المعنى ولا تحسبن الذين كفروا انهم يحجزون (قوله ولعل الآية ازاحة لما يحذر به من هذا العهد الخ) الباء للسببية والمعنى وما يحذر بسببه من نيل العهد فمن ليست بيانية بل متعديدة به يحذر وما يحذر هو غلبة الكفار يعني لما أمر سابقا بنيل العهد اليهم على سواء أصلح في الخوف ان ينبذ العهد اليهم بالطريق المذكور يوجب ايقاظ العدو واستعداده بشوكمته فيجب ان يحذر منه فأزال أوهم بهذه الآية أي ايقاظهم واستعدادهم لا يوجب سبقهم (قوله من فل المشركين) الفل القوم المنزومون (قوله ولعله عليه السلام خصه بالذكور) لأنه أقوى القوة تأثيرا وفعال العدو فإنه يقتل العدو من بعد فيكون معنى الحديث الا ان القوة الكاملة هو الرمي (قوله وأنتم لا تظلمون بتضييع العمل ونقص الثواب) لا يخفى ان تضييع

سوى أو منه أو من المنبوذ اليهم أو منهما على غيره وقوله (ان الله لا يحب الخائنين) تعليل للامر بالنيل والنهي عن مناجزة القتال المدلول عليه بالحال على طريقة الاستئناف (ولا تحسبن) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقوله (الذين كفروا سبقوا) مفعولاه وقرأ ابن عامر وحزرة وحفص بالياء على أن الفاعل ضمير أحد أو من خلفهم أو الذين كفروا والمفعول الاول أنفسهم خذف للتكرار أو على تقدير أن سبقوا وهو ضعيف لان أن المصدرية كالموصول فلا تخذف أو على ايقاع الفعل على (انهم لا يحجزون) بالفتح على قراءة ابن عامر وأن لاصلة وسبقوا حال بمعنى سابقين أي مفلتين والظاهر أنه تعليل للنهي أي لا تحسبنهم سبقوا فالتوا لانهم لا يفوتون الله أو لا يحجزون طالعهم عاجزا عن ادراكهم وكذا ان كسرت ان لأنه تعليل على سبيل الاستئناف ولعل الآية ازاحة لما يحذر به من نيل العهد وايقاظ العدو وقيل نزلت فيمن أقبلت من فل المشركين (وأعدوا) أيها المؤمنون (لهم) لنافضي العهد أو الكفار (ما استطعتم من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب وعن عقبة بن عامر سمعته عليه الصلاة والسلام يقول على المنبر ألا ان القوة الرمي فالملأنا ولعله عليه الصلاة والسلام خصه بالذكور لأنه أقوا (ومن رباط الخيل) اسم للخيل التي تربط في سبيل الله ففعال بمعنى مفعول أو مصدر مسمى به يقال رباط رباطا ورباطا ورباطة ورباطا أو جمع ربيط كفصيل وفصال وقرى رباط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط وعطفها على القوة كعطف جبريل وميكائيل على الملائكة (ترهبون به) نخوفون به وعن يعقوب ترهبون بالثبديد والضمير لما استطعتم أو للاعداد (عدوا لله وعدوكم) يعني كفار مكة (وأخرون من دونهم) من غيرهم من الكفرة قيل هم اليهود وقيل المنافقون وقيل الفرس (لا تعلمونهم) لانعرفونهم بأعيانهم (الله يعلمهم) يعرفهم (وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم) جزاؤه (وأنتم لا تظلمون) بتضييع العمل أو نقص الثواب (وان جنحوا) مالوا ومنه الجناح وقديمدى باللام والى (للسلم) للصليح أو الاستسلام وقرأ أبو بكر بالكسر (فاجنح لها) وعاهد معهم وتأثب الضمير لجل السلم على نقيضها فيه قال

السلم تأخذ منها ما رضيت به * والحرب يكفيك من أنفاسها جرع

وقرى فاجنح بالضم (وتوكل على الله) ولا تخف من ابطانهم خداعه فان الله يعصمك من مكرهم ويحييه بهم (انه هو السميع) لا قواهم (العليم) بنيانهم والآية مخصوصة بأهل الكتاب لانصلا بقصتهم وقيل عامة نسختها آية السيف (وان يريدوا أن يخذك فان حسبك الله) فان محسبك الله وكافيك قال جرير

اني وجدت من المسكارم حسبكم * أن تلبسوا حر الثياب وتشبعوا

(هو الذي أبدك بنصره وبالمؤمنين) جميعا (وألف بين قلوبهم) مع ما فيهم من العصبية والضعف في أدنى شيء وانتهالك على الانتقام بحيث لا يكاد يأتلف فيهم قلبان حتى صاروا كنفس واحدة وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم وبيانه (لوانفق ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) أي تناهى عداوتهم الى حذلول نفق متفق في اصلاح ذات بينهم ما في الارض من الاموال لم يقدر على الألفة

العمل ونقص الثواب ليس بظلم لانه تعالى الفاعل لما يشاء لكن مراده ان الظلم ههنا عدم ايقاع الجزاء بمعنى تضييع العمل ونقص الثواب (قوله حر الثياب الخ) هو من الثياب أكرمها بالحاء والراء المهملتين ويمكن ان يكون بالخاء والراء المهممتين وهو آخر الثوب يصفهم بانهم لثام يقنعون بالمال كل والملابس

(قوله وبيانه) أى كونه

مجززة من مجزئاته من
غرائب القدرة بحيث أنه
لوانفق ما فى الارض جميعا
ما حصل (قوله يا أيها النبي
حسبك الله) المراد من
كونه تعالى حسبنا للنبي فى
الآية المتقدمة كونه كافيا له
فى دفع الخداع واما هذه
الآية ففيه كونه كافيا له فى
جميع الأمور (قوله عند
الكافرين) اذ عند
البصريين لا يجر الابعاد
الجبار (قوله وتكرير
المعنى الواحد الخ) المعنى
الواحد هو الأمر بالمصاهرة
مع المثاليين وعمره بعبارتين
احدهما ان يكن منكم
مائة صابرة يغلبوا مائتين
والاخرى وان يكن منكم
ألف يغلبوا ألفين باذن الله
(قوله والضعف ضعف
البدن وقيل ضعف
البصيرة وكانوا متفاوتين فيها)
يعنى ان الصحابة المتقدمين
فى الاسلام كانوا من أهل
البصيرة التى فى غاية السكينة
فان أمورا بمصاهرة عشرة
أمثالهم واما الذين تأخروا
فلهم ضعف ما فيها فكان فى
جولة الصحابة ضعف فلان
خفف عنهم وأمر الواحد
منهم بمصاهرة الاثنين (قوله
حتى يشحن فى الارض) قيد
لأنه بالارض إشارة الى

نومه

والاصلاح (ولكن الله ألفت بينهم) بقدرته البالغة فانه المالك للغلوب يقلعها كيف يشاء (انه
عزيز) تام القدرة والغلبة لا يعصى عليه ما يريد (حكيم) يعلم أنه كيف ينبغي ان يفعل ما يريد
وقيل الآية فى الأوس والخزرج كان بينهم احن لأمد لها وقائع هالكت فيها ساداتهم فأنساهم
الله ذلك وألف بينهم بالاسلام حتى تصافوا وصاروا أنصارا (يا أيها النبي حسبك الله) كافيك (ومن
اتبعك من المؤمنين) اما فى محل النصب على المفعول معه كقوله

اذا كانت الهيجا واستجرا القنا * لحسبك والضجالك سيف مهند

أوالجر عطف على المسكنى عند الكوفيين أو الرفع عطف على اسم الله تعالى أى كفاك الله والمؤمنون
والآية نزلت بالبدياء فى غزوة بدر وقيل أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا
وست نسوة ثم أسلم عمر رضى الله عنه فنزلت ولذلك قال ابن عباس رضى الله تعالى عنه انزلت فى
اسلامه (يا أيها النبي حرص المؤمنون على القتال) بالغ فى حثهم عليه وأصله الحرص وهو ان
ينهكه المرض حتى يشفى على الموت وقرئ حرص من الحرص (ان يكن منكم عشرون
صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا) شرط فى معنى الامر
بمصاهرة الواحد للعشرة والوعد بأنهم ان صبروا وغلبوا بعون الله وتأييده وقرأ ابن كثير ونافع
وابن عامر نكن بالتاء فى الآيتين وافقههم البصريان فى وان نكن منكم مائة (بأنهم
قوم لا يفقهون) بسبب أنهم جهلة بالله واليوم الآخر لا يشبهون ثبات المؤمنين رجاء الثواب وعوالم
الدرجات قتالوا أو قتلوا ولا يستحقون من الله الا الطوان والخذلان (الآن خفف الله عنكم وعلم أن
فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله) لما
أوجب على الواحد مقاومة العشرة والثبات لهم وثقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين
وقيل كان فيهم قلة فامر وبذلك ثم لما كثروا خفف عنهم ومنكر بالمعنى الواحد بذكر الاعداد
المناسبة للدلالة على أن حكم القليل والكثير واحد والضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة
وكانوا متفاوتين فيها وفيه لغتان الفتح وهو قراءة عاصم وحزرة والضم وهو قراءة الباقيين (والله مع
الصابرين) بالنصر والمعونة فكيف لا يغلبون (ما كان لنبي) وقرئ للنبي على العهد (أن
يكون له أسرى) وقرأ البصريان بالتاء (حتى يشحن فى الأرض) يكثر القتلى ويبالغ فيه حتى
يذل الكفر ويقل خزبه ويعز الاسلام ويستولى أهله من أئمنه المرض اذا أثقله وأصله الشحنة
وقرئ يشحن بالتشديد للبالغة (تريدون عرض الدنيا) حطامها بأخذكم الفداء (والله يريد
الآخرة) يريد لكم ثواب الآخرة أو سبب نيل ثواب الآخرة من اعزاز دينه وقمع أعدائه وقرئ
يجر الآخرة على ضمير المضاف كقوله

أكل امرئ نحب بين امرأ * ونار توقد بالليل نارا

(والله عزيز) يغلب أولياءه على أعدائه (حكيم) يعلم ما يليق بكل حال ويخصه بها كما أمر بالانحياز
ومنع عن الافتداء حين كانت الشوكة للشركين وخير بينه وبين المن لما تحولت الحال وصارت الغلبة
للمؤمنين روى أنه عليه السلام أتى يوم بدر بسبعين أسيرا فيهم العباس وعقيل بن أبى طالب فاستشار
فيهم فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه قومك وأهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم وخذ منهم فدية
تقوى بها أصحابك وقال عمر رضى الله تعالى عنه اضرب أعناقهم فانهم أئمة الكفر وان الله أغناك
عن الفداء مكى من فلان لنسيب له ومكن عليا وجزء من أخويهم اقلضرب أعناقهم فلم يهود ذلك

(قوله والآية دليل على أن

الانبياء يجتهدون) فيه انه يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم يجتهد ولا يلزم مما ذكر كون غيره من الانبياء كذلك اذ لقائل أن يقول لم لا يجوز أن يكون خاصا به أو الجماعة منهم لا كلهم (قوله ولكن لا يقررون عليه) فيه نظرا أيضا اذ المفهوم من الآية أن النبي لم يقرر على ما اجتهد في الحكم المخصوص المذكور في الآية المذكورة وأما عدم تقريره في جميعه فضلا عن سائر الانبياء فغير معلوم من مجرد الآية نعم يعلم من ضم شيء اليه (قوله أو قوما بمالم يصرح لهم بالنهي عنه) فيه انه يلزم أن لا يعذب أحد مخالفا مقتضى القياس والاجتهاد اذ الحكم المفهوم من القياس لا يصرح به لكن المستلزام ان الاجتهاد اذا حكم على حرمة شيء فذلك المجتهد ومن تبعه ان فعل ذلك استحق العذاب ويمكن أن يقال أدى اليه الاجتهاد من قبيل المصرح بأنه علم من قواعده الشرع وجوب العمل به أو يقال المراد من العذاب في قوله وان لم يعذب قوه العذاب الدنيوي ولا ينافي استحقاقه الأخروي

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وان الله اشد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وان مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فخير أصحابه فاخذوا الفداء فنزلت فدخل عمر رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر يبكيان فقال يا رسول الله أخبرني فإن أجذب بكاء بكيت والاتباء بكيت فقال ابك على أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة والآية دليل على أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام يجتهدون وأنه قد يكون خطأ ولكن لا يقررون عليه (لولا كتاب من الله سبق) لولا حكم من الله سبق اثباته في اللوح المحفوظ وهو أن لا يعاقب المخطئ في اجتهاده أو أن لا يعذب أهل بدر أو قوما بمالم يصرح لهم بالنهي عنه أو أن الفدية التي أخذوها تستحل لهم (لنالككم) فيما أخذتم من الفداء (عذاب عظيم) روى أنه عليه السلام قال لو نزل العذاب لما نجما منه غير عمر وسعد بن معاذ وذلك لانه أيضا أشار بالانحياز (فكلاوا مما غنمتم) من الفدية فاهما من جملة الغنائم وقيل أمسكوا عن الغنائم فنزلت والفداء للتسبب والسبب محذوف تقديره أبحث لكم الغنائم فكلاوا بنحوه تشبث من زعم أن الامر الوارد بعد الحظر للاباحة (حلالا) حال من المغنوم أو صفة للصدر أي كالأحلالا وفائدته اراحة ما وقع في نفوسهم منه بسبب تلك المعاتبة أو حرمتها على الاولين ولذلك وصفه بقوله (طيبوا واتقوا الله) في محالفته (ان الله غفور) غفر لكم ذنوبكم (رحيم) أباح لكم ما أخذتم (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى) وقرأ أبو عمر ومن الأسارى (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) إيمانا وأخلاصا (يؤتاكم خيرا عما أخذ منكم) من الفداء روى أنها نزلت في العباس رضى الله عنه كلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفتدي نفسه وابني أخويه عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحرث فقال يا محمد تركتني أنسك ففر يشا ما بقيت فقال أين الذهب الذي دفعته الى أم الفضل وقت خروجه وقلت لها اني لأدرى ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهو لك وأبعد الله وعبيد الله والفضل وقم فقال العباس وما يدريك قال أخبرني به ربي تعالى قال فاشهد أنك صادق وأن لا اله الا الله وأنت رسوله والله لم يطلع عليه أحد الا الله ولقد دفعته اليها في سواد الليل قال العباس فأبداني الله خيرا من ذلك الى الآن عشرون عبدا ان أدناهم ليضرب في عشرين ألفا وأعطاني زمزم ما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا أتظر المغفرة من ربكم يعني الموعود بقوله (ويغفر لكم والله غفور رحيم وان يریدوا) يعني الأسرى (خياتك) نقض ما عاهدوك (فقد خانوا الله) بالكفر ونقض ميثاقه المأخوذ بالعقل (من قبل فأمكن منهم) أي فأمكنك منهم كما فعل يوم بدر فان أعادوا الخيانة فسيمكنك منهم (والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا) هم المهاجرون وهاجروا أو طائفتهم حبالة ورسوله (وجاهدوا بأموالهم) فصرقوها في الكراع والسلاح وأنفقوها على المحايي (وأنفستهم في سبيل الله) بمباشرة القتال (والذين آووا ونصرنا) هم الانصار آووا المهاجرين الى ديارهم ونصرهم على أعدائهم (أو تلك بعضهم أولياء بعض) في الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الاقارب حتى نسخ بقوله وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض أو بالنصرة والمظاهرة (والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) أي من توليتهم في الميراث وقرأ حزة ولايتهم بالكسر تشبيها لها بالعمل والصناعة كالكتابة والامارة كأنه بتولية صاحبه يزاول عملا (وان استنصروكم

(قوله وهو بمفهومه يدل على منع التوارث بينهم وبين المسلمين) فيه انه لا يلزم من مجرد كون الكفار أولياء بعض كانه لا يلزم من كون بعض القوم أولياء بعض آخر أن لا يكون لهم أولياء من غيرهم والاولى أن يقال لما ذكر في الآية السابقة أن المؤمنين بعضهم أولياء بعض فخصص المؤمنين بالذكور وههنا خصص الكافرين بظهور أن لا ولاية بينهم وبين المسلمين (قوله لما قسم المؤمنين ثلاثة أقسام الخ) القسم الاول المدلول عليه بقوله تعالى ان الذين آمنوا وهاجروا والقسم الثاني المدلول عليه بقوله تعالى والذين آووا ونصروا والقسم الثالث المقاد بقوله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا وههنا كلام وهو ان الآية دللت على ان المؤمنين حقاق قتان لتكرار فرفة الذين هاجروا والمدكور بقوله تعالى والذين آمنوا وهاجروا (٥٨) وجاهدوا في سبيل الله وفرفة آووا ونصروا وهم المدكورون بقوله والذين آووا

في الدين فعليكم النصر) فواجب عليكم أن تنصروهم على المشركين (الاعلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) عهد فانه لا ينقض عهدهم لنصرهم عليهم (والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) في الميراث أو المؤازرة وهو بمفهومه يدل على منع التوارث أو المؤازرة بينهم وبين المسلمين (الاتفعلوه) الاتفعلوا ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولي بعضهم لبعض حتى في التوارث وقطع العلاقات بينكم وبين الكفار (تكن فتنة في الارض) تحصل فتنة فيها عظيمة وهي ضعف الايمان وظهور الكفر (وقساد كبير) في الدين وقرئ كثير (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا) لما قسم المؤمنين ثلاثة أقسام بين أن الكاملين في الايمان منهم هم الذين حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاه من الهجرة والجهاد وبذل المال ونصرة الحق ووعدهم الموعد الكريم فقال (لهم مغفرة ورزق كريم) لا تبعلة ولا منة فيه ثم ألحق بهم في الامرين من سيلحق بهم وينقسم بسمتهم فقال (والذين آمنوا ومن بعد هاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) أي من جلتكم أي المهاجرون والانصار (وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض) في التوارث من الاجانب (في كتاب الله) في حكمه أو في اللوح أو في القرآن واستدل به على توريت ذوى الارحام (ان الله بكل شيء عليم) من الوارث والحكمة في اناطها بنسبة الاسلام والمظاهرة أولا واعتبار القرابة ثانيا * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الانفال وبراعة فاما شفيع له يوم القيامة وشاهدا أنه برى من النفاق وأعطى عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة وكان العرش وجماته يستغفرون له أيام حياته

﴿سورة براءة مدنية﴾

وقيل الايتين من قوله لقد جاءكم رسول وهي آخر ما نزل ولها أسماء أخر التوبة والمقشقة والبحوث والمبصرة والمنقرة والمثيرة والخافرة والخزبة والفاحة والمنسكة والمشردة والمدممة وسورة العذاب لما فيها من التوبة للمؤمنين والقشقة من النفاق وهي التبري منه والبحث عن حال المنافقين واثارتها والخفر عنها وما يخز بهم ويفضحهم وينسكهم ويشردهم ويدمدم عليهم وآياتها مائة وثلاثون وقيل تسع وعشرون وانما تركت التسمية فيها لانها نزلت لرفع الامان وبسم الله امان وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزلت عليه سورة الآية بين موضعها وتوفي ولم يبين موضعها وكانت قصتها تشابه قصة

ونصروا لسكن ما ذكره المصنف يدل على انه فرفة وهم الذين هاجروا وجاهدوا أو آووا ونصروا الآية لم يكرر الذين بل جعل الموصوف بجميع ما ذكر فرفة واحدة الا أن يقول ان الكلام على سبيل التوزيع فيكون لبعضهم حق ايمانه بالهجرة وبعضهم بالنصرة (قوله استدل به على توريت ذوى الارحام) يعنى من ذهب الى أن توريت ذوى الارحام ثابت استدل بما ذكره دل صيغة استدل على ضعف الاستدلال على ما هو عادته وبيانه ان انصوص الآخر دلت على عدم توريتهم بالابشرائط مخصوصة والله أعلم بالحال ﴿سورة التوبة﴾ قوله وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزلت الخ) يسه نظر اذا الكلام في

الانفال

ن لا يصدر بالتسمية وما ذكره لا يدل على سبب عدم التصدير وانما يدل على سبب اتصال براءة الانفال

بسورة أخرى والذي يدل على المقصود أن النبي صلى الله عليه وسلم ما ابتداء فيها بالتسمية وقال العلامة النيسابورى استبعد جمع من علماء ذلك الوجه لا بالوجود ٧ في بعض السور واعلم أن صاحب الكشف قال فان قلت هل صدرت بآية التسمية كما صدرت سائر سور قلت سال ذلك ابن عباس عثمان رضي الله عنهما فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزلت عليه السورة والآية قال اجعلوها في وضع الذي يذكرك فيه كذا وكذا وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أين نضعها وكانت قصتها شبيهة بقصتها فلذلك ضمت لها واعترض عليه بان هذا الجواب غير مطابق للسؤال لانه سئل عن سبب عدم التصدير بالتسمية فأجاب عن ضم السورتين الى

الآخرى وأجاب العلامة التفاتاني بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبين موضع السورة والآية ولم يبين ههنا وكانت القصتان متشابهتين فلم يعلم أن هذه كآيات من الانفال لتوصل بها كآلية بالآية وسورة مغايرة لها ليفصل بينهما بتسمية فقرن بينهما كما قرن الآية بالآية ولا كافتران سورة بسورة بل من بين بين ولو جاز أن لا يكون (٥٩) ترتيبها على سبيل الوحي لجاز مثله في سائر

السور وفي آيات السورة الواحدة وذلك يفضي إلى الزيادة والنقصان في القرآن أقول فيه نظر أما ولا فلانا لان لم تجوز مثله في سائر السور والآيات والفرق ان الترتيب في سائر السور والآيات قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يجوز التغيير وأما الترتيب ما بين هاتين السورتين فلم يثبت فلهذا تصرف الصحابة فيه وأما ثانيا فلانه لا يازم من جواز التغيير في الترتيب جواز الزيادة والنقص فتأمل (قوله لما اختلف الصحابة الخ) هذا يدل على انهم لو اتفقوا على انهما سورتان اكتب باسم فكانت البسملة تابعة لآرائهم لكن ليس الامر كذلك بل السور لا يزل النبي صلى الله عليه وسلم ولعله اشارة الى ما في القولين قال قيل ويمكن أن يقال ان اتفاقهم في مثل ما ذكر يدل على انهم استمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم ما اتفقوا عليه ونوضيحه أن المراد انه على قول من قال هما سورتان يكرن ههنا

الانفال وتناسبها لان في الانفال ذكر اليهود وفي راءة نبذها فضمت اليها وقيل لما اختلفت الصحابة في انهما سورة واحدة هي سابعة السبع الطوال أو سورتان تركت بينهما فرجة ولم تكتب باسم الله (راءة من الله ورسوله) أي هذه راءة ومن ابتداء ثنية متعلقة بمحذوف تقديره مواصلة من الله ورسوله ويجوز أن تكون راءة مبتدأ لتخصصها بصلة بها والخبر (الى الذين عاهدتم من المشركين) وقرئ بنصها على اسمها راءة والمعنى أن الله ورسوله برئان من العهد الذي عاهدتم به المشركين وانما علقت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين للدلالة على أنه يجب عليهم نبذ عهود المشركين اليهم وان كانت صادرة باذن الله تعالى واتفاق الرسل فانهم ما برئان منها وذلك أنهم عاهدوا مشركي العرب فنكثوا الا اناسا منهم بنو ضمرة وبنو كنانة فأمرهم بنبذ العهد الى الناكثين وأمهل المشركين أربعة أشهر ليسيروا أين شاؤوا فقال (فسيحوا في الارض أربعة أشهر) شوال وذى القعدة وذى الحجة والمحرم لانها نزلت في شوال وقيل هي عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الأول وعشرين من ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر لما روى أنها لما نزلت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا رضي الله عنه راكب العضباء ليقرأها على أهل الموسم وكان قد بعث أبا بكر رضي الله تعالى عنه أميراً على الموسم فقبل له لو بعثت بها الى أي بكر فقال لا يؤدي عنى الرجل مني فلما دعا على رضى الله تعالى عنه سمع أبو بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أميراً وأمور قاله أمور فدا كان قبل التروية خطب أبو بكر رضي الله تعالى عنه وحدهم عن مناسكهم وقام على رضى الله عنه يوم النحر عند جرة العقبة فقل أيها الناس اني رسول الله اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال أسرت بأربع أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وأن يتم الى كل ذى عهد هدهد ولعل قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤدي عنى الرجل مني ليس على العموم فانه صلى الله عليه وسلم بعث لان يؤدي عنه كثيرا لم يكونوا من عثرته بل هو مخصوص باليهود فان عادة العرب أن لا يتولى العهد وتقتضى على القبيلة الارجل منها ويدل عليه أنه في بعض الروايات لا ينبغي لاحد أن يبلغ هذا الرجل من أهلى (واعلموا أنكم غير معجزى الله) لانقوتونه وان أمهلكم (وان الله محزى الكافرين) بالقتل والاسرى والعدا والعتاب في الآخرة (وأذان من الله ورسوله الى الناس) أي اعلام فعال بمعنى الافعال كالامان والعطاء ورفع كرفع راءة على الوجهين (يوم الحج الاكبر) يوم العيد لان فيه تمام الحج ومعظم أفعاله ولان الاعلام كان فيه ولما روى أنه صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر عند الجرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر وقيل يوم عرفه لقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفه ووصف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر أو لان المراد بالحج ما يقع في ذلك اليوم من أعماله فانه أكبر من باقى الاعمال أو لان ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون ووافق عيده أعياد أهل الكتاب أو لانه ظهر فيه عز المسلمين وذل المشركين (ان الله) أي بأن الله (يرى من المشركين) أى من عهودهم (ورسوله) عطف على المستكن في برى أو على محل ان واسمها في قراءة من كسر هاء الجاء للاذان

موضع التسمية وعلى قول من قال انه سورة واحدة لا يكون ههنا موضع فلهذا لم يتحقق قول أحد الفريقين عمل بشئ من كل قول عمل بالفصل للقول الاول وترك البسملة للقول الثانى (قوله أو على محل ان واسمها في قراءة من كسر هاء الخ) وذلك لان المسكورة لم تنف بـ المعنى جاز أن تذكر كعدم فيعطف على محل ما عملت فيه ههنا معنى قولهم يعطف على محلها مع اسمها قال ابن الحاجب ورسوله بالرفع معطرب

على اسم ان باعتبار المحل وان كانت مقترحة لانها في حكم المكسورة فانهم لما قالوا يعطف على اسم ان المكسورة دون غيرها فهو ما انه لا يجوز العطف على المفتوحة والمفتوحة تنقسم قسمين قسم يجوز العطف على اسمه بالرفع وقسم لا يجوز فالتذي يجوز هو ان تكون في حكم المكسورة كقولك علمت ان زيدا قائم وعمر ولا نهى معنى ان زيدا قائم وعمر فكذا جاز العطف ثم جازها (قوله وهذا محل بالنظم) يخالف للاجماع فانه يقتضى بقاء حرمة الاشهر الحرم الخ اما مخالفة النظم فلان الاشهر الاربعه التي ذكرت اولافى قوله تعالى فسيحوا في الارض اربعة أشهر ليست (٦٠) عين الاشهر الحرم بل شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم والاشهر الحرم

رجب والثلثة الاخيرة واما مخالفته للاجماع لانه يقتضى بقاء حرمة الاشهر الحرم على ما ذكره وفيه نظر اذ يفهم منه ان بقاء حرمتها يخالف الاجماع لكن ما سيذكر في تفسير قوله تعالى ان الجهور على ان حرمة المقاتلة فيها منسوخة فيفهم من نسبة النسخ الى الجهور ان بقاء الحرمة المذكورة غير مخالفة للاجماع بل مخالفة لاجمهور (قوله تعالى فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة نفلوا سبيلهم) لك ان تقول تخليص السبيل لا تكون الا بعد اداء كل ما يجب على المكف فواجب بطها بالامرين المذكورين فقط قلنا لعل المراد انه بعد التوبة عن الكفر يجب ان ينظر في سلاتهم وزكاتهم حتى نحقق ايمانهم واما غيرهما لا يجب تفحصه بل اذا

مجرى القول وقرى بالنصب عطف على اسم ان اولان الواو بمعنى مع ولا تنكر رفيه فان قوله براءة من الله اخبار بنبوت البراءة وهذه اخبار بوجوب الاعلام بذلك ولذلك علقه بالناس ولم يخصه بالمعاهدين (فان تبتم) من الكفر والغدر (فهو) فالتوب (خير لكم وان توليتم) عن التوبة اؤتبتم على التولى عن الاسلام والوفاء (فاعلموا انكم غير معجزى الله) لان فتوته طلبا ولا تجزونه هربا في الدنيا (وبشر الذين كفروا بعذاب اليم) في الآخرة (الذين عاهدتم من المشركين) استثناء من المشركين واستدراك فكانه قيل لهم بعد ان امروا ببند العهد الى الناكثين ولكن الذين عاهدوا منهم (ثم لم ينقصوكم شيئا) من شروط العهد ولم ينكثوه ولم يقتلوا منكم ولم يضروكم قط (ولم يظاهروا عليكم احدا) من أعدائكم (فأتوا اليهم عهدهم الى مدتهم) الى تمام مدتهم ولا تجزروهم مجرى الناكثين (ان الله يحب المتقين) تعليل وتفسيره على ان اتمام عهدهم من باب التقوى (فاذا انسح) انقضى وأصل الانساح خروج الشيء مما لا يسه من سلع الشاة (الاشهر الحرم) التي ايسح للناكثين ان يسيحوا فيها وقيل هي رجب وذو القعدة والحجة والحرم وهذا محل بالنظم يخالف للاجماع فانه يقتضى بقاء حرمة الاشهر الحرم اذ ليس فيما نزل بعد ما ينسخها (فاقتلوا المشركين) الناكثين (حيث وجدتموهم) من حل او حرم (وخذوهم) وأسرهم والاخذ بالاسير (واحصروهم) واحبسوهم أو حيلوا بينهم وبين المسجد الحرام (واقعدوا لهم كل مرصد) كل عمر لئلا يتسلطوا في البلاد واتصاه على الطرف (فان تابوا) عن الشرك بالايمان (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تصديقا لتوبتهم وابعاسهم (نفلوا سبيلهم) فدعوههم ولا تعرضوا لهم بشئ من ذلك وفيه دليل على أن تارك الصلاة ومانع الزكاة لا يخلى سبيله (ان الله غفور رحيم) تعاليل للامرأى نفلوهم لان الله غفور رحيم غفر لهم ما قد سلف وعهد لهم الثواب بالتوبة (وان أحد من المشركين) المأمور بالتعرض لهم (استجارك) استأمنك وطلب منك جوارك (فأجروه) فأمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة الامر (ثم أبلغهم آمنه) موضع آمنه ان لم يسلم وأحذر رفع بفعل يفسره ما بعده لا بالابتداء لان ان من عوامل الفعل (ذلك) الامن والأمر (بانهم قوم لا يعلمون) ما الايمان وما حقيقة ما تدعوهم اليه فلا بد من أمانهم ريثما يسمعون ويتدبرون (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) استفهام بمعنى الانكار والاستبعاد لان يكون لهم عهد ولا ينكثوه مع وغرة صدورهم أولان في الله ورسوله بالعهودهم نكثوه وخبر يكون كيف

يقى تركه منهم يجب اجبارهم عليه قال الشافعي رضي الله عنه انه تعالى أباح دماء الكفار بجميع طرق والاحوال ثم حرمها عند التوبة عن الكفر واقامة الصلاة وإيتاء الزكاة فلم يوجد هذا المجموع فوجب أن تبقى اباحة الدم على أصل فتارك الصلاة يقتل ولعل أبا بكر رضي الله عنه استدلل بذلك في قتال ما نفي الزكاة (قوله لان ان من عوامل الفعل) هذا مخلوع عن قصور لانه ان أراد ان لا بد ان تعمل في الفعل في أى موضع وقع فليس كذلك اذ قد يقع على الفعل الماضي وان أراد قد يعمل في الفعل فهذا لا يدل على ان ما بعده ليس مبتدأ الا أن يقال انها عاملة في الفعل حقيقة أو تقدير المكن الاولى أن يقال لانه ادخل الاعلى الفعل ولقد أحسن صاحب الكشاف حيث قال لان ان متى عقل الفعل لا تدخل على غيره (قوله وخبر يكون كيف) فالمنى

على أى حال يكون للمشركين عهد (قوله وهو على الأولين صفة للعهد الخ) أى عند الله على تقدير أن يكون كيف أو للمشركين خبرا صفة للعهد وظرف له والمعنى على التقدير الأول عهد كائن عند الله وهذا هو الظاهر وعلى الثانى يكون ظرفا لغوامتعلقا بنفس العهد لا بالكون المقدر والالكان صفة فتأمل (قوله وكيف على الآخرين حال من العهد) أى كيف على الوجهين الآخرين وهما أن يكون للمشركين أو عند الله خبرا حال والمعنى على أى حال يكون للمشركين عهد (٦١) عند الله (قوله والمشركين أن لم يكن خبرا

فتبين) فكانه إذا قيل كيف يكون عهد عند الله وعند رسوله فقيس لمن فقيس للمشركين (قوله وما تحتل الشرطية والمصدرية) فى الآخر نظرا ذى على تقدير أن تكون مصدرية زمانية التقدير فعدة استقامتهم لكم فاستقيموا لهم ويلزم منه تكرار الفاء اذ يكفى أن يقال فعدة استقامتهم لكم استقيموا لهم (قوله وخبرتماني أن الموت) وقع فى الحضر فكيف مات أخى وهو فى البادية والخصبة والقلب قيل هما أسماء جبلين وقيل الخصبة الجبل والقلب البئر العادية (قوله كالسقب) السقب ولد الناقة والرأى ولد النعام قال العلامة التفتازانى هذا خطاب لأبى سفيان استنزاء أى لأقربة بينك وبين قريش (قوله اشتقاقه من آل الشئ) هذا مأثقه النيسابورى عن الزجاج ثم قال معنى العهد والقرابة غير خارج من ذلك

وقدم للاستفهام أو للمشركين أو عند الله وهو على الأولين صفة للعهد وظرف له أو ليكون وكيف على الآخرين حال من العهد والمشركين أن لم يكن خبرا فتبين (الالذين عاهدتم عند المسجد الحرام هم المستثنون قبل ومحله النصب على الاستثناء أو الجرح على البدل أو الرفع على أن الاستثناء منقطع أى ولكن الذين عاهدتم منهم عند المسجد الحرام (فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم) أى فتربصوا أمرهم فإن استقاموا على العهد فاستقيموا على الوفاء وهو كقوله فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم غير أنه مطلق وهذا مقيد وما تحتل الشرطية والمصدرية (أن الله يحب المتقين) سبق بيانه (كيف) تكرار لاستبعاد ثباتهم على العهد أو بقاء حكمه مع التنبيه على العلة وحذف الفعل للعلم به كقوله وخبرتماني أن الموت بالقري * فكيف وهاتاهضة وقلب أى فكيف مات (وان يظهر واعليكم) أى وحالهم أنهم أن يظفروا بكم (لا يرقبوا فيكم) لا يراقبوا فيكم (الا) حلفا وقيل قرابة قال حسان

لعمرك أن لك من قريش * كالسقب من رأل النعام وقيل ر ب و بية وله اشتق للحلف من الأل وهو الجوار لانهم كانوا اذا تحالفوا رفعوا به أصواتهم وشهروه ثم استعبر للقرابة لانها تعقد بين الأقارب بالاعقده الحلف ثم لار ب و بية والنزبية وقيل اشتقاقه من آل الشئ اذا حده أو من آل البرق اذ الملع وقيل انه عبرى بمعنى الاله لانه قريى ايلما كجبرئيل وجبرئيل (ولاذمة) عهدا أو حقا يعاب على اغفاله (يرضونكم بأفواههم) استئناف لبيان حالهم المنافية لثباتهم على العهد المؤدية الى عدم مراقبتهم عند الظفر ولا يجوز جعله حالا من فاعل لا يرقبوا فانهم بعد ظهورهم لا يرضون ولان المراد ثبات ارضائهم المؤمنين بوعده الايمان والطاعة والوفاء بالعهد فى الحال واستبطان الكفر والمعادة بحيث ان ظفروا لم يبقوا عليهم والحالية تنافيه (وتأنى قلوبهم) ماتت فوجبه أفواههم (وأكثرهم فاسقون) مثير دون لاعقيدة تزعمهم ولا مروءة تردعهم وتخصيص الاكثر لما فى بعض الكفرة من التفادى عن الغدر والتعفف عما يجير الى أحد وثمة السوء (اشترى بآيات الله) استبدلوا بالقرآن (ثمنا قليلا) عرضا يسيرا وهو اتباع الاهواء والشهوات (فصدوا عن سبيله) دينه الموصل اليه أو سبيل يمتد بمحض الحاج والعمار والفاء لئلا لالة على أن اشتراءهم أداهم الى الصد (انهم ساء ما كانوا يعملون) عملهم هذا أو مادل عليه قوله (لا يرقبون فى مؤمن الا ولاءة) فهو تفسير لا تكرير وقيل الأول علم فى الناقضين وهذا خاص بالذين اشتروا وهم اليهود والاعراب الذين جمعهم أبوسفيان وأطعمهم (وأولئك هم المعتدون) فى الشرارة (فان تابوا) عن الكفر (وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فاخوانكم فى الدين) فهم اخوانكم فى الدين لهم مالكم وعليهم ما عليكم (ونفصل الآيات لقوم يعلمون) اعتراض للبحث على تأمل ما فصل من أحكام المعاهدين أو خصال التائبين (وان نكثوا أيمانهم من بعد

وأقول المعنى الآخر الذى ذكره لا يخرج منه فى العهد والقرابة (قوله لان المراد ثبات ارضائهم المؤمنين) أى المراد ثبات ارضائهم المؤمنين بالامور المذكورة ولو كانت الحالة حالية يلزم عدم الثبوت لانهاء حال من لا يرقبوا التى هى جزء الشرط الذى هو غير ثابت فيكون ما هو حال غير ثابت أيضا (قوله اعتراض للبحث على تأمل ما فصل الخ) أى جملة فاصلة بين المعطوف عليه وهو فان تابوا وبين المعطوف وهو وان نكثوا وانما كان حشا على ما ذكر لانه لما قال الله تعالى ان تفصيل الآيات للعاهدين كان هذا عا لالة على التأمل فيه

(قوله وتثبت به من لم يقبل توبة المرتد) وجه التثبيت انه أمر في الآية بقتل أئمة الكفر وذكراهم لا إيمان لهم فلا أمان للمرتد (قوله وفيه دلائل الخ) فيه نظر لأن اللازم (٦٢) انهم لا إيمان لهم لانهم نكثوا وعهدهم وطعنوا فنفى الايمان عنهم بسبب الامر

عهدهم) وان نكثوا ما يبايعوا عليه من الايمان أو الوفاء بالعهود (وطعنوا في دينكم) بصريح التكذيب وتقبيح الاحكام (فقاتلوا أئمة الكفر) أي فقاتلوههم فوضع أئمة الكفر موضع الضمير للدلالة على أنهم صاروا بذلك ذوي الرئاسة والتقدم في الكفر أحقاء بالقتل وقيل المراد بالأئمة رؤساء المشركين فالترخيص اما لان قتلهم أهم وهم أحق به أو لمنع من مراقبتهم وقرأ عاصم وابن عامر وحزة والكسائي وروح عن يعقوب أئمة بتحقيق الهمزة على الاصل والنصر على بالياء لمن (انهم لا إيمان لهم) أي لا إيمان لهم على الحقيقة والالفاظ عنوا ولم ينكثوا وفيه دلائل على أن الذي اذا طعن في الاسلام فقد نكث عهده واستشهد به الحنفية على أن عيان الكافر ليست عيننا وهو ضعيف لان المراد في الوثوق عليها لأنها ليست بأيمان لقوله تعالى وان نكثوا أيمانهم وقرأ ابن عامر لا إيمان لهم بمعنى لأمان أو لا اسلام وتثبت به من لم يقبل توبة المرتد وهو ضعيف لجواز أن يكون بمعنى لا يؤمنون على الاخبار عن قوم معينين أو ليس لهم إيمان فيراقبوا لاجله (اعلمهم ينهون) متعلق بقاتلوا أي ليكن غرضكم في المقاتلة أن يتنهوا عما هم عليه لا اتصال الازدية بهم كما هو طريقة المؤذنين (ألا تقاتلون قوما) تحريض على القتال لان الهمزة دخلت على النفي لانكار فأقادت المبالغة في الفعل (نكثوا أيمانهم) التي حلفوها مع الرسول عليه السلام والمؤمنين على أن لا يعاونوا عليهم فعاينوا في بكر على خيانة (وهو باخراج الرسول) حين تشاوروا في أمره بدار الندوة على ما مر ذكره في قوله واذا يكره بك الذين كفروا وقيل هم اليهود نكثوا وعهد الرسول وهو باخراجه من المدينة (وهم بدؤكم أول مرة) بالمعاداة والمقاتلة لانه عليه الصلاة والسلام بدأهم بالدعوة والزمام الحجة بالكتاب والتحدى به فعادوا عن معارضته الى المعاداة والمقاتلة فما يمنعكم أن تعارضوهم وقصاد موهم (أتخشونهم) أنت كون قتلهم خشية أن ينالكم مكرهم منهم (فأله أحق أن تخشوه) فقاتلوا أعداءه ولا تتركوا أمره (ان كنتم مؤمنين) فان قضية الايمان أن لا تخشى الا منه (قاتلوههم) أمر بالقتال بعد بيان موجبه والتوبيخ على تركه والتوعد عليه (يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم) وعد لهم ان قاتلوههم بالنصر عليهم والتمكن من قتلهم واذلهم (ويشف صدور قوم مؤمنين) يعني بني خزاعة وقيل بطون من اليمن وسبأ قدموا مكة فأسلموا فاقاموا من أهلها أذى شديدا فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبشروا فان الفرج قريب (ويذهب غيظ قلوبهم) لما لقوا منهم وقد أوفى الله بما وعدهم والآية من المجزات (ويتوب الله على من يشاء) ابتداء اخبار بان بعضهم يتوب عن كفره وقد كان ذلك أيضا وقرئ ويتوب بالنصب على اضمحار ان على أنه من جملة ما أجيب به الامر فان القتال كما تسبب لتعذيب قوم تسبب لتوبة قوم آخرين (والله عليم) بما كان وما سيكون (حكيم) لا يفعل ولا يحكم الا على وفق الحكمة (أم حسبكم) خطاب للمؤمنين حين كره بعضهم القتال وقيل للنافقين وأم منقطعة ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على الحسبان (أن تتركوا وما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) ولم يبين الخلل منكم وهم الذين جاهدوا من غيرهم نفي العلم وأراد نفي المعلوم للمبالغة فانه كالبرهان عليه من حيث ان تعلق العلم به مستلزم لوقوعه (ولم يتخذوا) عطف على جاهدوا داخل في الصلة (من دون الله ولا رسوله) ولا المؤمنين وايضا (بطانة يوالونهم) ويفشون اليهم أسرارهم وما في لما من معنى التوقع منبه على أن تبين ذلك متوقع

المرتد كورين ولو كان نفي الايمان أو الامر بالقتال بمجرد الطعن لكان ما قاله صحيحا والجواب بان قوله تعالى وان نكثوا ايمانهم سبب مستقلا ذكره من كون ايمانهم كالعدم فيجب ان يكون الطعن أيضا كذلك والا لكان ذكره لا فائدة فيه فيلزم أن يكون الطعن سببا للتكثير (قوله فاقادت المبالغة في الفعل) لأن دخول الهمزة لانكار على النفي يفيد توبيخهم على ترك القتال وهو يستلزم المبالغة في القتال (قوله على أنه من جملة ما أجيب به الأمر) لأن المعنى قاتلوههم فتعذبوهم ويتوب على عكس فأصدق وأكن من الصالحين حيث قدر المنصوب مجزوما ووجه كون القتال سببا للتوبة انه يصير سببا لثبوتهم باعلاء شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ودين الاسلام فصار سببا لانكسار نخوتهم وعثوهم والتأمل في أمر الدين وحقيقته فصار سببا للاسلام (قوله فانه كالبرهان عليه) معناه ان نفي العلم به دليل على عدمه اذ لا بد كور هو الاول وعلى هذا فالوجه

(والله خير بما تعملون) يعلم غرضكم منه وهو كالمزج لما يتوهم من ظاهر قوله ولما يعلم الله (ما كان للمشركين) ماصح لهم (أن يعمروا مساجد الله) شيأ من المساجد فضلا عن المسجد الحرام وقيل هو المراد وانما جع لانه قبلة المساجد وامامها فاعمره كما امر الجميع ويدل عليه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ويعقوب بالتوحيد (شاهدين على أنفسهم بالكفر) باظهار الشرك وتكذيب الرسول وهو حال من الواو والمعنى ما استقام لهم أن يحجوا بين أمرين متنافيين عمارة بيت الله وعبادة غيره روى أنه لما أسر العباس غيره المسلمون بالشرك وقطيعه الرحم وأغلا له على رضى الله تعالى عنه في القول فقال ما بالك تذكرون مساوينا وتكتمون محاسنا انما نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الجميع ونفك العاني فنزلت (أولئك حبطت أعمالهم) التي يفتخرون بها بما فارها من الشرك (وفي النار هم خالدون) لاجله انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة أى انما تستقيم عمارتها لولا العلماء الجامعين للكمالات العلمية والعملية ومن عمارتها تزينها بالقرش وتنويرها بالسراج وادامة العبادة والذكر ودرس العلم فيها وصيانتها بما لم تبني له كحديث الدينار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ان يبوتى فى أرضى المساجد وان زوارى فيها عمارها فطوبى لعمد تطهر فى بيته ثم زارنى فى بيتى لحق على المزور أن يكرم زائره وانما لم يذكر الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم لما علم أن الايمان بالله قرينه وتامه الايمان به ولد لالة قوله وأقام الصلاة وآتى الزكاة عليه (ولم يخش الله) أى فى أبواب الدين فان الخشية عن المحاذير جلية لا يكاد العاقل يتمالك عنها (فمعى أولئك أن يكونوا من المهتدين) ذكره بصيغة التوقع قطعاً لا طماع المشركين فى الاهتداء والاتقاع بأعمالهم وتوبيخاً لهم بالقطع بانهم مهتدون فان هؤلاء مع كمالهم اذا كان اهتداؤهم دائراً بين عصى ولعل فما ظنك باضدادهم ومنعاً للمؤمنين أن يغفروا باحوالهم ويتكوا عليها (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله) السقاية والعمارة مصدر اسقى وعمر فلا يشبهان بالجث بل لا بد من اضمارة تقديره أ جعلتم أهل سقاية الحاج كمن آمن أو أ جعلتم سقاية الحاج كايمن من آمن ويؤيد الاول قراءة من قرأ سقاية الحاج وعمرة المسجد والمعنى انكار أن يشبه المشركون وأعمالهم المحبطة بالمؤمنين وأعمالهم المثبتة ثم قرر ذلك بقوله (لا يستوون عند الله) وبين عدم تساويهم بقوله (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى الكفرة ظلمة بالشرك ومعادة الرسول عليه الصلاة والسلام منهمكون فى الضلالة فكيف يساوون الذين هداهم الله ووقفهم للحق والصواب وقيل المراد بالظالمين الذين يسوون بينهم وبين المؤمنين (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله باموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله) أعلى رتبة وأكثر كرامة ممن لم تستجمع فيه هذه الصفات أو ممن أهل السقاية والعمارة عندهم (وأولئك هم الفائزون) بالشواب ونيل الحسنى عند الله دونكم (يبشرهم بهم درجة منه ورضوان وحنان لهم فيها) فى الجنات (نعيم مقيم) دائماً وقرأ جزء يبشرهم بالتخفيف وتنكير المبشر به اشعار بانه وراء التعمين والتعريف (خالدين فيها أبداً) أ كذا الخلود بالتأييد لانه قد يستعمل للكث الطويل (ان الله عنده أجر عظيم) يستحقه رونه ما استوجبوه لاجله أو نعيم الدنيا (يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء) نزلت فى المهاجرين فانهم لما أمروا بالهجرة قالوا ان هاجرتنا قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشائرنا وذهب تجارنا وبقينا ضالعين وقيل نزلت نهياعن موالاة القسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة والمعنى لاتتخذوهم أولياء يمنعونكم عن الايمان وصدونكم عن الطاعة لقوله (ان

استحبوا الكفر على الايمان) ان اختاروه وحسوا عليه (ومن يتولهم منهم فاولئك هم
الظالمون) بوضعهم الموالاة في غير موضعها (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأزواجكم
وعشيرتكم) أقرباؤكم مأخوذ من العشرة وقيل من العشرة فان العشرة جماعة ترجع الى عقد
كعقد العشرة وقرأ أبو بكر وعشيرتكم وقرى وعشائركم (وأموال اقربتموها) اكتسبتموها
(وتجارة تخشون كسادها) فوات وقت نفاقها (ومسا كن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله
وجهاد في سبيله) الحب الاختياري دون الطبيعي فانه لا يدخل تحت التكليف في التحفظ عنه
(فتر بصوا حتى يأتي الله بامرهم) جواب ووعدوا الامر عقوبة عاجلة أو آجلة وقيل فتح مكة (والله
لا يهدي القوم الفاسقين) لا يرشدهم وفي الآية تشديد عظيم وقل من يتخلص منه (لقد نصركم
الله في موطن كثيرة) يعني موطن الحرب وهي موافقها (ويوم حنين) وموطن يوم حنين
ويحوز أن يفسر في أيام موطن أو يفسر الموطن بالوقت كقتل الحسين ولا يمنع ابدال قوله
(انما يحبكم كثير منكم) منه أن يعطف على موضع في موطن فانه لا يقتضي تشاركهم فيها اذ يضيف
اليه المعطوف حتى يقتضي كثرتهم وانحيازها اليهم في جميع المواطن وحنين واديين مكة والطائف حارب
فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وكانوا اثني عشر ألفا المشركون حضر واقترح مكة وألفان
انضموا اليهم من الطلقاء هو اذن وثقيفا وكانوا أربعة آلاف فلما التقوا قال النبي صلى الله عليه وسلم
أو أبو بكر رضي الله تعالى عنه أو غيره من المسلمين لن نغلب اليوم من قلة اعجابكم كثرتهم واقتدوا اقتالا
شديدا فأدرك المسلمين اعجابهم واعتمادهم على كثرتهم فانهز موا حتى بلغ فلهم مكفون نبي رسول الله
صلى الله عليه وسلم في مركزه ليس معه الا عمه العباس أخذ بالجماعة وابن عمه أبو سفيان بن الحارث
وناهيك بهذا شهادة على تناهي شجاعته فقال للعباس وكان صبيتا صبيح بالناس فنادى يا عباد الله يا أصحاب
الشجرة يا أصحاب سورة البقرة فكروا وعنفوا واحدا يقولون لبيك ابيك وزلت الملائكة فالتقوا مع
المشركين فقال صلى الله عليه وسلم هذا حين حي الوطيس ثم أخذ كفامن تراب فرماهم ثم قال انهزموا
ورب السكبة فانهمزوا (فلن نغلبكم) أي السكبة (شيئا) من الاغذاء أو من أمر العدو
(وضاقت عليكم الارض بما رحبت) برحبها أي بسعتها لا تجدون فيها مفرأ تطمن اليه نفوسكم من
شدة الرعب أو لا تثبتون فيها كمن لا يسعه مكانه (ثم ولستم) الكفار ظهوركم (مدبرين)
منهمز من الادبار الذهاب الى خلف خلاف الاقبال (ثم أنزل الله سكينته) رحته التي سكنوا بها
وأمنوا (على رسوله وعلى المؤمنين) الذين انهزموا واعادة الجار للثنية على اختلاف حالهم ما وقيل
هم الذين ثبتوا مع الرسول عليه الصلاة والسلام ولم يفروا (وأُنزل جنودا لم تروها) باعينكم أي
الملائكة وكانوا خمسة آلاف أو ثمانية أو ستة عشر على اختلاف الأقوال (وعذب الذين كفروا)
بالقتل والاسر والسبي (وذلك جزاء الكافرين) أي ما فعل بهم جزاء كفرهم في الدنيا (ثم يتوب
الله من بعد ذلك على من يشاء) منهم بالتوفيق للإسلام (والله غفور رحيم) يتجاوز عنهم
ويتفضل عليهم روي أن ناسا منهم جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلموا وقالوا يا رسول الله
أنت خير الناس وأبرهم وقد سبي أهلنا وأولادنا وأخذت أموالنا وقد سبي يومئذ ستة آلاف نفس
وأخذ من الابل والغنم ما لا يحصى فقال صلى الله عليه وسلم اختاروا ما سبواكم وأما أموالكم فقالوا
ما كنا نعدل بالاحساب شيئا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان هؤلاء عجايز مسلمين وأنا
خيرناهم بين التراري والأموال فلم يعدلوا بالاحساب شيئا فن كان بيده سبي وطابت نفسه أن يرده

فشأنه ومن لا فليعلمنا وإيكن قرضاً علينا حتى نصيب شيئاً فنعطيه مكانه فقالوا أرضينا وسلمنا
فقال إني لأدري لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا اليها فرفعوا أنهم قد رضوا (يأياها
الذين آمنوا إنما المشركون نجس) خلج باطنهم أولاً لأنه يجب أن يحتجب عنهم كما يحتجب عن
الانجاس أولاً لأنهم لا يتطهرون ولا يتجنبون عن النجاسات فهم ملابسون لها غالباً وفيه دليل
على أن ما غالب نجاسته نجس وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما إن أعيانهم نجسة كالكلاب
وقريء نجس بالسكون وكسر النون وهو ككب في كبد وأكثر ما جاء تابعاً لرجس (فلا يقر بوا
المسجد الحرام) لنجاستهم وانما هي عن الاقتراب للبالغة أو لمنع عن دخول الحرم وقيل
المراية التي عن الحج والعمرة لا عن الدخول مطلقاً واليه ذهب أبو حنيفة رحمه الله تعالى
وقاس مالك سائر المساجد على المسجد الحرام في المنع وفيه دليل على أن الكفار مخاطبون
بالفروع (بعد علمهم بهذا) يعني سنة براءة وهي التاسعة وقيل سنة حجة الوداع (وان خفتم
عملة) فقرا بسبب منعهم من الحرم واقطاع ما كان لكم من قديمهم من المكاسب
والأرفاق (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه أو تفضله بوجه آخر وقد أنجز وعده بأن
أرسل السماء عليهم مدراراً وفق أهل تبالة وجوش فأساهوا وامتاروا لهم ثم فتح عليهم البلاد والغنائم
وتوجه اليهم الناس من أقطار الأرض وقريء عائلة على أنها مصدر كالعافية أوحال (إن شاء) قيده
بالمشيئة لتقطع الآمال إلى الله تعالى ولينبه على أنه تعالى متفضل في ذلك وأن الغني الموعود يكون
لبعض دون بعض وفي عام دون عام (إن الله عليم) بأحوالكم (حكيم) فيما يعطي وينزع (فانلوا الذين
لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) أي لا يؤمنون بهما على ما ينبغي كما بيناه في أول البقرة فان إيمانهم كلاً
إيمان (ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله) ما ثبت تحريمه بالكتاب والسنة وقيل رسوله هو الذي
يزعمون اتباعه والمعنى أنهم يخالفون أصل دينهم المنسوخ اعتقاداً وعملاً (ولا يدينون دين الحق)
الناصب الذي هو ناسخ سائر الأديان ومبطلها (من الذين أوتوا الكتاب) بيان للذين لا يؤمنون
(حتى يعطوا الجزية) ما تقر وعليهم أن يعطوه مشتق من جزي دينه إذا قضاه (عن يد) حال
من الضمير أي عن يد مؤاتية بمعنى متقادين أو عن يدهم بمعنى مسلمين بأيديهم غير باعنين بأيدي غيرهم
ولذلك منع من التوكيل فيه أو عن غنى ولذلك قيل لا تؤخذ من الفقير أو عن يد قاهرة عليهم بمعنى
عاجزين أذلاء أو من الجزية بمعنى نقداً مسلمة عن يدي يد أو عن انعام عليهم فان إبقاءهم بالجزية نعمة
عظيمة (وهم صاغرون) أذلاء وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال تؤخذ الجزية من
الذي وتوجأ عنقه ومفهوم الآية يقتضي تخصيص الجزية بأهل الكتاب ويؤيده أن عمر رضي الله
تعالى عنه لم يكن يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عنده عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه أنه
صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر وأنه قال سنوهم سنة أهل الكتاب وذلك لأن لهم شبهة
كتاب فألحقوا بالكتابيين وأما سائر الكفرة فلا تؤخذ منهم الجزية عندنا وعند أبي حنيفة رحمه الله
تعالى تؤخذ منهم إلا من مشركي العرب لما روى الزهري أنه صلى الله عليه وسلم صالح عبدة الأوثان
الآمن كان من العرب وعند مالك رحمه الله تعالى تؤخذ من كل كافر إلا المرتد وأهلها في كل سنة دينار
سواء فيه الغني والفقير وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى على الغني ثمانية وأربعون درهماً وعلى المتوسط
نصفها وعلى الفقير الكسوبر بعها ولا شيء على الفقير غير الكسوبر (وقالت اليهود عزير ابن
الله) إنما قاله بعضهم من متقدمهم أو ممن كانوا بالمدينة وإنما قالوا ذلك لأنه لم يبق فيهم بعد وقعة

(قوله أولان يفعل ما فعله الخ) فيه ان هذا لا يوجب القول بكونه الها كما أشار اليه بقوله من لم يكن الها ولا يوجب القول بكونه ابن الاله والجواب انه لما ثبت عندهم ان عيسى (٦٦) لم يكن الها مستقلا من غير أن يكون حاصلا من الله تعالى كان هذا

باعتنا على القول بكونه ابنا له ليس من جنس المخاوفين الآخرين بل من جنس الاله والالم يمكن صدور ما ذكر عنه (قوله ونفى للتجوز عنها) يعنى قوله تعالى بافواهم صريح في ان هذا قولهم البتة أى قول اليهود لانه قوله نسب اليهم تجوزا بأن يكون مشاقول من نسب اليهم واتمى لهم (قوله) ولا يوجد مفهومه في الاعيان) لا أن تقول كل قول قضية مفهومها لا يوجد في الاعيان أى في الخارج لا شتاها على النسبة التي يستحيل وجودها في الخارج عند المحققين والاولى أن يقال لا يوجد مفهومه في نفس الامر (قوله غذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه) أى صارهم فاعلا (قوله دعاء عليهم) لا يظهر وجه كونه دعاء من الله تعالى عليهم لأن هذا الدعاء طلب اهلاكهم ولا وجه لنسبة هذا الدعاء من الطالب اليه تعالى ويمكن توجيهه بان يقال ان ههنا مقدار فيكون التقدير قولوا قائلهم الله حتى يكون الخطاب للمؤمنين بدعاء اهلاك عليهم (قوله أو استئناف مقرر للتوحيد) أى دليل مقرر له أى أمر وعبادة الواحد هو الله تعالى لانه لا اله غيره (قوله بشركم أو تكذبهم) أى التمسك بكلمة الشرك أو بالكذب (قوله وقيل انه تمثيل لحالهم الخ) أى

بختنصر من يحفظ التوراة وهو لما أحياء الله بعد مائة عام أملى عليهم التوراة حفظا فتمجبا ومن ذلك وقالوا ما هذا الا انه ابن الله والدليل على أن هذا القول كان فيهم أن الآية قرئت عليهم فلم يكذبوا مع نها لكهم على التكذيب وقرأ عاصم والكسائي ويعقوب عزير بالتنوين على أنه عربى مخبر عنه بآين غير موصوف به وحذفه في القراءة الاخرى المانع صرفه للجمعة والتعريف أو للتقاء الساكنين تشبيها للنون بحروف الالين أولان الابن وصف والخبر محذوف مثل معبودنا أو صاحبنا وهو منصف لانه يؤدى الى تسليم النسب وانكار الخبر المقدر (وقالت النصارى المسيح ابن الله) هو أيضا قول بعضهم وانما قالوه استحالة لان يكون ولدا بلا أب أولان يفعل ما فعله من ابراء الاله والارض وأحياء الموتى من لم يكن الها (ذلك قولهم بافواهم) اماتا كيد لنسبة هذا القول اليهم ونفى للتجوز عنها أو اشعار بأنه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للهمل الذي يوجد في الافواه ولا يوجد مفهومه في الاعيان (يضاهون قول الذين كفروا) أى يضاهى قولهم قول الذين كفر واغذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (من قبل) أى من قبلهم والمراد قد ما فهم على معنى أن الكفر قديم فيهم أو المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله أو اليهود على أن الضمير للنصارى والمضاهاة المشابهة والهمز لغة فيه وقد قرأه عاصم ومنه قولهم امرأة ضهيا على فيعمل للتي شابهت الرجال في انها لا تحيض (قائلهم الله) دعاء عليهم بالهلاك فان من قائله الله هلاك أو تعجب من شناعة قولهم (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق الى الباطل (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) بأن أطاعوهم في تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم الله أو بالسجود لهم (والمسيح بن مريم) بأن جعلوه ابنا لله (وما أمروا) أى وما أمر المتخذون أو المتخذون أو بابا فيكون كالدليل على بطلان الانحياز (الا يعبدوا) ليطيعوا (الها واحد) وهو الله تعالى وأما طاعة الرسول وسائر من أمر الله بطاعته فهو في الحقيقة طاعة الله (لا اله الا هو) صفة ثابته أو استئناف مقرر للتوحيد (سبحانه عما يشركون) نزيهه عن أن يكون له شريك (يريدون أن يطفؤا) يخمدوا (توراتهم) حجة الله على وحدانيته وتقديسه عن الولد أو القرآن أو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (بأفواهم) بشرهم أو بتكذيبهم (ويأبى الله) أى لا يرضى (الآن يتم نوره) باعلاء التوحيد واعزاز الاسلام وقيل انه تمثيل لحالهم في طلبهم ابطال نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالتكذيب بحال من يطلب اطفاء نور عظيم منبث في الآفاق يريد الله أن يزده بنفخه وانما صاح الاستثناء المفرغ والفعل موجب لانه في معنى النفي (ولو كره الكافرون) محذوف الجواب لدلالة ما قبله عليه (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) كالبيان لقوله ويأبى الله الآن أن يتم نوره ولذلك كرر (ولو كره المشركون) غير أنه وضع المشركون موضع الكافرون للدلالة على أنهم صمموا الكفر بالرسول الى الشرك بالله والضمير في ليظهره للدين الحق أو للرسول عليه الصلاة والسلام واللام في الدين للجنس أى على سائر الاديان فيمنسخها أو على أهلها فيمنزلهم (بأيها الذين آمنوا ان كثير من الاحبار والرهبان ليا كونا أموال الناس بالباطل) يأخذونها بالرشاق الاحكام سمي أخذ المال كاللانه الغرض الاعظم منه (ويصدون عن سبيل الله) دينه (والذين يكفرون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) يجوز أن يراد به الكثير من الاحبار والرهبان فيكون

مبالغة

الله تعالى لانه لا اله غيره (قوله بشركم أو تكذبهم) أى التمسك بكلمة الشرك أو بالكذب (قوله وقيل انه تمثيل لحالهم الخ) أى

تكون استعارة تمثيلية منشؤها تشبيه مركب بركب (قوله فعل الاجاء للنار مبالغة) لأن الاجاء هو التسخين والنار في ذاتها سخينة
فقد سخينها يكون مبالغة (قوله لأن جمعهم وامسا كهم كان لطلب (٦٧) الوجاهة بالنسي الخ) قد أبهم في العبارة

و بينه صاحب الكشف

فقال لانهم يطلبوا بأموالهم

الا الوجاهة عند الناس

بازور ارجنوبهم ولبس ناعم

من الثياب على ظهورهم

وصار الوجه الثاني ان

التولى بالظهر بعد القول

ثم اقول ان يقول الصدر

أولى بالسكى من الجنب

لتحويل الصدر عنهم مطلقا

ولعل المراد جميع البدن

والاكتفاء بها لانها قريبة

على مساواها (قوله معمول

عدة لاهما مصدر) فذا

قبر بمبلغ عددها اي عدد

انتهى اليه عددها حتى يصح

الجل (قوله والجمهور على ان

حرمة المقاتلة فيها منسوخة)

ذكر هذه الدعوى ولم

يذكر عابها لئلا وما جعله

مؤيد له من انه صلى الله

عليه وسلم حاصر الطائف

وغزاه وازن بحنين في

شوال وذى القعدة فلا يدل

على جواز ابتداء المقاتلة

واما يدل على انه اذا ابتدئ

في غير الاشهر الحرم يجب

اتمامه وان يكن في الاشهر

الحرم ادالمسئلة انه اذا

شرع في القتال يجب

اتمامه لكن الترمذي ذكر

ان الله تعالى اذن في القتال

ادالبتداهم المشركون به

مبالغة في وصفهم بالحرص على المال والفضن به وان براد المسامون الذين يجمعون المال و يقتنونه ولا
يؤدون حقه و يكون افتراءه بالترشيد من أهل الكتاب للتغليظ و بدل عليه أنه لما نزل كبر على
المسلمين فدكرهم رضى الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لم يفرض الزكاة
الا ليطيب بها ما بقي من أموالكم وقوله عليه الصلاة والسلام ما أدى زكاته فليس يكنز أى يكنز أو وعد
عليه فان الوعد على الكنز مع عدم الاتفاق فيما أمر الله أن ينفق فيه وأما قوله صلى الله عليه وسلم
من ترك صفراء أو بيضاء كوى بها ونحوه فالمراد منها ما لم يؤد حقه له عليه الصلاة والسلام
فيما أورده الشيخان مرويا عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه ما من صاحب ذهب ولا فضة
لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من يارفي كوى بها جنيته وجنبه وظهره
(فبشرهم بعذاب أليم) هو السكى بهما (يوم يحمى عابها في نار جهنم) أى يوم نوقد النار ذات حمى
شديد عليها وأصله تحمى بالنار بفعل الاجاء للنار مبالغة ثم حذف النار وأسند الفعل الى الجار
والجور ورتبها على المقصود فانتقل من صيغة التأنيث الى صيغة التذكير وانما قال عابها والمذكور
شيآن لان المراد بهما دنانير ودرهم كثيرة كما قال على رضى الله تعالى عنه أربعة آلاف ومادونها
نفقة وما فوقها كنز وكذا قوله تعالى ولا ينفقونها وقيل الضمير فيهما الكنوز وأللاموال فان الحكم
عام وتخصيصهما بالذكر لانهما قاننون القول والفضة وتخصيصها لقرىها ودلالة حكمها على ان الذهب
أولى بهذا الحكم (فتسكوى بها جبابهم وجنوبهم وظهورهم) لان جمعهم وامسا كهم اياه كان
اطلب الوجاهة بالنسي والتنعيم بالطعام الشهية والملابس البهية أولانهم ازور واعن السائل وأعرضوا
عنه و ولوه ظهورهم أولانها أشرف الاعضاء الظاهرة قائما المشقة على الاعضاء الرئيسة التي
هى الدماغ والقلب والكبد أولانها أصول الجهات الاربع التي هى مقادير البدن وما خيره وجنباه
(هذا ما كنزتم) على ارادة القول (لأنفسكم) لمنفعتها وكان عين مضرتها وسبب تعذيبها
(فدوقوا ما كنتم تكزون) أى وبال كنزكم أو ما تكزون وقري تكزون بضم النون (ان
عدة الشهور) أى بمبلغ عددها (عند الله) معمول عدة لانها مصدر اثنا عشر شهرا في كتاب
الله في اللوح المحفوظ أو في حكمه وهو صفة لاثني عشر وقوله (يوم خلق السموات والارض)
متعلق بمافي من معنى الثبوت أو بالكتاب ان جعل مصدرا والمعنى أن هذا أمر ثابت في نفس
الامر من خلق الله الاجرام والازمنة (منها أربعة حرم) واحد فرد وهو رجب وثلاثة سرد ذوالقعدة
وذوالحجة والحرم (ذلك الدين القيم) أى تحريم الاشهر الاربعة هو الدين القويم دين ابراهيم
واسماعيل عليهما الصلاة والسلام والعرب ورثوه منهما (فلا تظلموا فيهن أنفسكم) بهتك حرمتها
وارتكاب حرامها والجمهور على أن حرمة المقاتلة فيها منسوخة وأولوا الظلم بارتكاب المعاصي فيهن
فانه أعظم وزرا كارتكابها في الحرم وحال الاحرام وعن عطاء أنه لا يحل للناس أن يغزوا في الحرم
وفي الاشهر الحرم الا أن يقاتلوا ويؤيد الاول ما روى أنه عليه الصلاة والسلام حاصر الطائف وغزا
هو ازن بحنين في شوال وذى القعدة (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) جميعا وهو
مصدر كف عن الشيء فان الجميع مكفوف عن الزيادة وقع موقع الحال (واعلموا أن الله مع المتقين)
بشارة وضمن لهم بالنصرة بسبب تقواهم (انما النسيء) أى تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر

فقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم وأباح البداءة به في غير الاشهر الحرم بقوله فاذا انسخ الاشهر الحرم وفي السنة الثانية بعد
الفتح أمر به من غير عهد شرط ولا أمان فقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة وقيل الآية التي فصلها ٧ فقيل هي قاتلوا الذين

كانوا اذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوص
 الاشهر واعتبروا مجرد العدد وعن نافع برواية ورش انما النسي بقلب الهمة ياء وادغام الياء
 فيها وقرئ النسي بخذفها والنسي والنساء وثلاثها مصادر نساء اذا أخره (زيادة في الكفر)
 لانه تحريم ما أحله الله وتحليل ما حرمه الله فهو كفر آخر ضموه الى كفرهم (يضل به الذين كفروا)
 ضلالا زائدا وقرأ حزة والكسائي وحفص يضل على البناء للمفعول وعن يعقوب يضل على أن الفعل
 لله تعالى (يحلونه عاما) يحلون المنسي من الاشهر الحرم سنة ويحرمون مكانه شهرا آخر (ويحرمونه
 عاما) فيتركونه على حرمة قيل أول من أحدث ذلك جنادة بن عوف الكنعاني كان يقوم على جبل
 في الموسم فينادي ان آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم ينادي في القابل ان آلهتكم قد حرمت
 عليكم المحرم فحرموه والجلتان تفسير للضلال أو حال (ليواطوا عدة ما حرم الله) أي ليوافقوا
 عدة الاربعة المحرمة واللام متعلقة بيجرمونه أو بما دل عليه مجموع الفعلين (فيحلوا ما حرم الله)
 بمواطأة العدة وحدها من غير مراعاة الوقت (زين لهم سوء أعمالهم) وقرئ على البناء للمفعول
 وهو الله تعالى والمعنى خذلهم وأضلهم حتى حسبوا قبيح أعمالهم حسنا (والله لا يهدي القوم
 الكافرين) هداية موصلة الى الاهتداء (يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل
 الله اثاقتم) تباطأتم وقرئ ثاقتم على الاصل واثاقتم على الاستفهام للتوبيخ (الى الارض)
 متعلق به كأنه ضمن معنى الاخلاذ والميل فعدي بالي وكان ذلك في غزوة تبوك أمروا بها بعد رجوعهم
 من الطائف في وقت عسرة وقيظ مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم (أرضيتم بالحياة الدنيا)
 وغرورها (من الآخرة) بدل الآخرة ونعيمها (فما التفتع بها) (في الآخرة)
 في جنب الآخرة (الافليل) مستعقر (الانفروا) ان لا تنفروا الى ما استنفرتم اليه (يعاتبكم
 عذابا أليما) بالهلاك بسبب فظيخ كقحط وظهور عدو (ويستبدل قوما غيركم) ويستبدل
 بكم آخرين مطيعين كأهل اليمن وأبناء فارس (ولا تضره شيئا) اذا يقترح ثاقفكم في نصر
 دينه شيئا فإنه الغنى عن كل شيء وفي كل أمر وقيل الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم أي ولا تضره فان
 الله سبحانه وتعالى وعدله بالعصمة والنصرة وعده حق (والله على كل شيء قدير) فيقدر على التبديل
 وتغيير الأسباب والنصرة بلا مدد كما قال (الانصره فقد نصره الله) أي ان لم تنصره فسي نصره الله
 كما نصره (اذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين) ولم يكن معه الا رجل واحد فحذف الجزاء
 وأقيم ما هو كالل دليل عليه مقامه أو ان لم تنصره فقد أوجب الله له النصر حتى نصره في مثل ذلك
 الوقت فلن يخله في غيره واسناد الاخراج الى الكفرة لان همهم باخراجه أو قتله تسبب لاذن الله له
 بالخروج وقرئ ثاني اثنين بالسكون على لغة من يجري المنقوص مجرى المقصور في الاعراب ونصبه
 على الحال (اذ هم في الغار) بدل من اذا أخرجه بدل البعض اذ المراد به زمان متسع والغار نقب
 في أعلى ثور وهو جبل في بني مكة على مسيرة ساعة مكشافية ثلاثا (اذ يقول) بدل ثان أو ظرف
 لثاني (لصاحبه) وهو أبو بكر رضي الله تعالى عنه (لا تحزن ان الله معنا) بالعصمة والمعونة وروى
 أن المشركين طلعوا فوق الغار فأشفق أبو بكر رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ظنك باثنين الله ثالثهما فأنهم الله عن الغار فجعلوا يترددون
 حوله فلم يروه وقيل لما دخل الغار بعث الله جامتين فباضا في أسفله والعنكبوت فنسجت عليه
 (فأنزل الله سكينته) أمنته التي تسكن عندها القلوب (عليه) على النبي صلى الله عليه وسلم أو

لا يؤمنون بالله (قوله أو بما
 دل عليه مجموع الفعلين)
 فان قيل كيف يكون لاحلال
 شهر دخل في مواطأة عدة
 ما حرم الله فلما أحلال شه
 في عام له دخل في المواطأة
 المذكورة اذا أريد حرمة
 شهر آخر في ذلك العام لانه
 لو لم يخل ذلك الشهر وزيد
 شهر آخر خرج عن العدة
 (قوله كأنه ضمن معنى
 الاخلاذ والميل) فيكون
 المعنى اثاقتم ما تليل الى
 الارض (قوله وأقيم ما هو
 كالل دليل مقامه) وانما قال
 كالل دليل لانه لم يكن دليلا
 حقيقة اذ لم يلزم من النصر
 في زمان النصر في زمان آخر

على صاحبه وهو الاظهر لانه كان منزعا (وأيدته بجنود لم تروها) يعني الملائكة أنزلهم ليجرسوه في الغار أو ليعينوه على العدو يوم بدر والاحزاب وحين فتكون الجملة معطوفة على قوله نصره الله (وجعل كلمة الذين كفروا السفلى) يعني الشرك أو دعوة الكفر (وكلمة الله هي العليا) يعني التوحيد أو دعوة الاسلام والمعنى وجعل ذلك بتخليص الرسول صلى الله عليه وسلم عن أيدي الكفار الى المدينة فانه المبدأ له أو بتأييده اياه بالملائكة في هذه المواطن أو بحفظه ونصره له حيث حضر وقرأ يعقوب وكلمة الله بالنصب عطفا على كلمة الذين والرفع أبلغ ما فيه من الاشعار بان كلمة الله عالية في نفسها وان فاق غيرها فلا ثبات لتفوقه ولا اعتبار ولذلك وسط الفصل (والله عزير حكيم) في أمره وتديره (انفر واخفا) لنشاطكم له (وثقلا) عنه لمشقة عليكم أو قلعة عيالكم ولكثرتها أو ركبانا ومشاة أو خفافا وثقلا من السلاح أو صحاحا ومرضاوا لذلك لما قال ابن أم مكتوم لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعل أن أنفر قال نعم حتى نزل لبس على الاعشى حرج (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله) بما أمكن لكم منهما كليهما أو أحدهما (ذلكم خير لكم) من تركه (ان كنتم تعلمون) الخير علمتم أنه خير أو ان كنتم تعلمون أنه خير اذا خبار الله تعالى به صدق فبادروا اليه (لو كان عرضا) أي لو كان مادعوا اليه فعدانيويا (قريبا) سهل المأخذ (وسفر اقاصدا) متوسطا (لاتبعوك) لوافقوك (ولكن بعدت عليهم الشقة) أي المسافة التي تقطع بمشقة وقرى بكسر العين والشين (وسيحلفون بالله) أي المتخلفون اذا رجعت من تبوك معتذرين (لو استطعنا) يقولون لو كان لنا استطاعة العدة والبدن وقرى لو استطعنا بضم الواو تشبها بالهابواو الضمير في قوله استروا الضلالة (اخرجنا معكم) ساد مسد جوابي القسم والشرط وهذا من المجازات لانه اخبار عما وقع قبل وقوعه (بهاكون أنفسهم) بايقاعها في العذاب وهو بدل من سيحلفون لان الحلف الكاذب ايقاع للنفس في الهلاك أو حال من فاعل (والله يعلم انهم الكاذبون) في ذلك لانهم كانوا مستطيعين الخروج (عفا الله عنك) كناية عن خطئه في الاذن فان العفو من روادفه (لم أذنت لهم) بيان لما كنى عنه بالعفو ومعاقبة عليه والمعنى لاى شئ أذنت لهم في القعود حين استأذنوك واعتابوا بكاذيب وهلا توقفت (حتى يتبين لك الذين صدقوا) في الاعتذار (وتعلم الكاذبين) فيه قيل انما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئين لم يؤمر بهما أخذه للعداء واذنه للنافقين فعاتبه الله عليهما (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم) أي ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا فان الخاص منهم يبادرون اليه ولا يتوقفون على الاذن فيه فضلا أن يستأذنوك في التخلف عنه أو أن يستأذنوك في التخلف كراهة أن يجاهدوا (والله عليم بالمقين) شهادة لهم بالتقوى وعده لهم بشوابه (انما يستأذنك) في التخلف (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) تخصيص الايمان بالله عز وجل واليوم الآخر في الموضوعين للاشعار بان الباعث على الجهاد والوازع عنه الايمان وعدم الايمان بهما (وارتاب قلوبهم فهم في ريبهم يترددون) يتحIRON (ولو أرادوا الخروج لاعدوا له) للخروج (عدة) أهبة وقرى عده بحذف التاء عند الاضافة كقوله

ان الخليط أجعدوا البين فاجردوا * وأخلفوك عد الامر الذي وعدوا

وعده بكسر العين بالاضافة وعده بغيرها (ولكن كره الله انبعائهم) استدراك عن مفهوم قوله ولو أرادوا الخروج كأنه قال ما خرجوا ولكن تثبطوا لانه تعالى كره انبعائهم أي نهوضهم للخروج (فبطهم)

(قوله لما فيه من الاشعار بان كلمة الله عالية في نفسها) لانه اذا نصبت كانت تحت الجعل فكان المعنى وجعل كلمة الله هي العليا فكان علوها محتاجا الى الجعل وأما اذا كانت مرفوعة اشعر بما ذكره والواقع ان كلمة الله لها العلو في نفسها وأما علوها على كلمة الكفر وغلبتها فيكون لأسباب فان قيل لم لم يقل وكلمة الذين كفروا السفلى برفع كلمة من غير جعل حتى يعلم انها من نفسها السفلى كما قال في مقابلهما قلنا لو قيل كذلك لم يعلم أن تسفلها حصل بركة النبي صلى الله عليه وسلم وانما يعلم انها في نفسها سافلة (قوله يقولون الحق) بيان لقوله وسيحلفون بالله (قوله وهلا توقفت) يجب تقدير هذا حتى يكون متعلقا بقوله حتى يتبين (قوله عده) والاصل عدته فحذفت التاء وبقي الضمير الذي هو المضاف اليه (قوله وأخلفوك عد الامر الح)

التمثيل لمجرد حذف الهاء عن الازافة (قوله تمثيل للقاء الله كراهة الخروج في قلوبهم) أي ليس أمراً بالعود في الحقيقة
 ولكن تمثيل للقاء كراهة الخروج في قلوبهم بالقول المذكور فاستعمل الثاني في الأول (قوله وعلى الوجهين لا يخالو عن ذم) لانه
 جعلهم من الملحقين بالنساء والصبيان والمراد بالوجهين جل الكلام على المجاز والحقيقة (قوله لان الزيادة باعتبار اعم العام الذي
 وقع منه الاستثناء) فيكون التقدير (٧٠) مازادوكم شيئاً الا خبالاً فيلزم أن يزيدوا على ما عليه المؤمنون خبالاً فيكون

للمؤمنين أحوال من غير
 خبال ثم لحق بهم بسبب
 خروج القاعدين خبال لم
 يكن قبل (قوله ولاجل
 هذا التوهم جعل هذا
 الاستثناء منقطعاً) فيصير
 المعنى مازادوكم شيئاً لكن
 يفعلون خبالاً فلا يلزم
 وجود الخبال قبل لكن
 فيه ان المنقطع لا يكون
 مفرغاً لان المستثنى منه في
 المفرغ أعم العام والمستثنى
 داخل فيه فكيف يكون
 منقطعاً (قوله تداركاً لما
 فوت الرسول صلى الله عليه
 وسلم الخ) أي جعل الأمور
 المذكورة جبراً لما فوته
 الرسول صلى الله عليه وسلم
 من تكليفهم بالخروج معه
 الى الحرب أي لما هو
 الأمر عليهم وسهل بسبب
 المبادرة الى الاذن فضحهم
 الله وشهدوا الأمر عليهم
 (قوله أو الآن لان احاطة
 أسبابها بهم كوجودها)
 مجرد ما ذكر لا يصحح
 الحكم بان جهنم محيطة
 بالكافرين في هذه الدار

فخسهم بالجين والكسل (وقيل اقعدوا مع القاعدين) تمثيل للقاء الله كراهة الخروج في قلوبهم
 أو وسوسة الشيطان بالأمر بالعود أو حكاية قول بعضهم لبعض أراذن الرسول عليه السلام لهم
 والقاعدين يحتمل المعذورين وغيرهم وعلى الوجهين لا يخالو عن ذم (لو خرجوا فيكم مازادوكم)
 بخروجهم شيئاً (الاخبالاً) فساد أو شر أو لا يستلزم ذلك أن يكون لهم خبال حتى لو خرجوا زادوه لان
 الزيادة باعتبار أعم العام الذي وقع منه الاستثناء ولاجل هذا التوهم جعل الاستثناء منقطعاً وليس
 كذلك لانه لا يكون مفرغاً (ولأوضحوا خللكم) ولا سرعوا ركانهم بينكم بالهزيمة والتضريب
 أو الهزيمة والتخويل من وضع البعير وضعها إذا أسرع (يبغونكم الفتنة) يريدون أن يفتنواكم
 بايقاع الخلاف فيما بينكم أو الرعب في قلوبكم والجلسة حال من الضمير في أو وضعوا (وفيكم سماعون لهم)
 ضغفة يسمعون قوهم ويطيعونهم أو عمايون يسمعون حديثكم للمقل اليهم (والله عليم الظالمين)
 فيعلم ضمائرهم وما يتأتى منهم (لقد ابتغوا الفتنة) تشبثت أمرك وتفريق أصحابك (من
 قبل) يعني يوم أحد فان ابن أبي وأصحابه كانوا خلفوا عن نبوك بعد ما خرجوا مع الرسول صلى
 الله عليه وسلم الى ذي جدة أسفل من ثنية الوداع انصرفوا يوم أحد (وقلبوا لك الأمور)
 ودبروا لك المكاييد والحيل ودور والآراء في ابطال أمرك (حتى جاء الحق) بالنصر والتأييد
 الالهى (وظهر أمر الله) وعلا دينه (وهم كارهون) أي على رغم منهم والآيات انفسلية
 الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على تخلفهم وبيان ما تبطلهم الله لاجله وكره ان يعاينهم له وهناك
 استأرهم وكشف أسرارهم وازاحة اعتذارهم تداركاً لما فوت الرسول صلى الله عليه وسلم بالمبادرة الى
 الاذن ولذلك عوتب عليه (ومنهم من يقول ائذن لي) في القعود (ولا نفقني) ولا توفقي في
 الفتنة أي في العصيان والخالفه بان لا تأذن لي وفيه اشعار بأنه لا محالة متخلف أذن له أم لم يأذن أو في
 الفتنة بسبب ضياع المال والعيال اذ لا كافل لهم بعد أي أو في الفتنة بنساء الروم لما روي أن جدي بن قيس
 قال قد علمت الانصار أي موع بالبناء فلا تقفني بينات الاصفرو لكني أعينك على فارككني (ألا في
 الفتنة سقطوا) أي ان الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة التخلف أو ظهور النفاق لا ما حذر زراعته
 (وان جهنم محيطة بالكافرين) جامعة لهم يوم القيامة أو الآن لان احاطة أسبابها بهم كوجودها
 (ان تصبك) في بعض غزواتك (حسنه) طفر وغنيمه (نسؤهم) لفرط حسدهم (وان
 نصبك) في بعضها (مصيبة) كسر أو شدة كما أصاب يوم أحد (يقولوا قد أخذنا أمرنا من قبل)
 نبيجوا بانصرفهم واستخدموا رأيهم في التخلف (ويقولوا) عن متحدثهم بذلك ومجتمعتهم
 له أو عن الرسول صلى الله عليه وسلم (وهم فرحون) مسرورون (قل لن يصيبنا الا ما كتب الله
 لنا) الا ما اختصنا بآبائه وإيجابه من النصرة والشهادة أو ما كتب لأجلنا في اللوح المحفوظ لا يتغير
 بموافقتكم ولا بمخالفتكم وقرئ هل يصيبنا وهل يصيبنا وهو من فيعل لا من فعل لانه من نبات الواو

الأن يقال المراد ان أسباب جهنم محيطة بهم بتقدير مضاف أو تجوز (قوله ويصيبنا وهو من فيعل) أي
 يصيب الذي هو القراءة الأخيرة من فيعل من الملحق بفعل وإيس من باب التفعيل لان عين الفعل بهذه الصيغة واو فلو كان من باب
 التفعيل لوجب أن يقال يصوبنا لان باب التفعيل يكون عينه واو أو ما إذا كان فيعل بزيادة ياء كان أصله يصوب اجتماع الياء والواو
 والسابق ساكن فقلت الواو ياء وأدغم الأولى في الثانية فصارت يصيب

(قوله لان حقهم ان لا يتوكلوا على غيره) أى لا بد من حصول توكلهم على الله لان شأنهم واستعدادهم أن لا يتوكلوا على غيره فلا يتوهم اتحاد الدعوى والدليل والحصر المذكور يستفاد من تقديم الظرف وتأخر الله والمعنى اذا كان الله متولى أمرنا فلنفعله ما هو من حقنا من تخصيصه بالتوكل عليه (قوله أى يقال ان تقبل منكم نفقاتكم) طوعا وكرها (قوله تعالى انما يريد الله ليذهبهم) قيل مثل هذه الالام زائدة فهي ما مقدر فيكون المعنى ما يريد الله باعطاء الاموال والاولاد اعطائها لشيء الا لاجل العذاب (قوله نابت مناب الفاء الجزائية) والشبه بينهما ان اذا المفاجاة تدل على التعقب كالفاء (قوله فسيؤتيها كثر ما آتانا) فان قيل من أين يفهم الا كثرية قلنا لما كان سخطهم على قلة العطية يناسب ان يكون المعنى سيهطكم الرسول مالا يوجب السخط والموجب هو القلة وههنا اشكال وهو ان الآية السابقة من قوله تعالى فان أعطوا منها رضوا ائح انهم اذا أعطوا رضوا وان كانت العطية قليلة وانما

لقولهم صاب السهم بصوب واشتقاقه من الصواب لانه وقوع الشيء فيما قصده وقيل من الصوب (هو مولانا) ناصرنا ومتولى أمورنا (وعلى الله فليتكول المؤمنون) لان حقهم أن لا يتوكلوا على غيره (قل هل تر بصون بنا) تنتظرون بنا (الا احدى الحسينين) الاحدى العاقبتين اللتين كل منهما حسنى العواقب النصره والشهادة (ونحن نتر بص بكم) أيضا احدى السوائين (أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) بقارعة من السماء (أو يذابنا) أو يعذبنا بآياتنا وهو القتل على الكفر (فتر بصوا) ما هو عاقبتنا (انامعكم تر بصون) ما هو عاقبتكم (قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم) أمر في معنى الخبر أى لن يتقبل منكم نفقاتكم أنفقتم طوعا أو كرها وفائدته المبالغة في تساوى الانفاقين في عدم القبول كأنهم أمروا بان يمتحنوا فينفقوا وينظروا هل يتقبل منهم وهو جواب قول جابر بن قيس وأعينك بما لى وفي التقبل يحتمل أمرين أن لا يؤخذ منهم وان لا يشاءوا عليه وقوله (انكم كنتم قوما فاسقين) تعليل له على سبيل الاستئناف وما بعده بيان وتقرير له (وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله ورسوله) أى وما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم وقرأ حزة والكسائي أن يقبل بالياء لان تأنيث النفقات غير حقيقى وقرئ يقبل على أن الفعل لله (ولا باتون الصلوة الا وهم كسالى) متثاقلين (ولا ينفقون الا وهم كارهون) لانهم لا يرجون بها نوابا ولا يخافون على تركها عاقبا (فلا تحبكم أموالهم ولا أولادهم) فان ذلك استدراج وو بالهم كمال (انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا) بسبب ما يكابدون لجمعها وحفظها من المتاعب وما يرون فيها من الشدائد والمصائب (وترهق أنفسهم وهم كافرون) فيموتوا كافرين مشتغلين بالتمتع عن النظر في العاقبة فيكون ذلك استدراجا لهم وأصل الزهوق الخروج بصعوبة (ويحلفون بالله انهم لمنكم) انهم لمن جملة المسلمين (وما هم منكم) لكفر قلوبهم (ولكنهم قوم بفرقون) يخافون منكم أن تفعلوا بهم ما تفعلون بالمشركين فيظهرون الاسلام تقية (لويجدون ملجأ) حصنا يلجئون اليه (أو مغارات) غير اننا (أو مدخلا) نفقا ينحجرون فيه مقتعل من الدخول وقرأ يعقوب مدخلا من دخل وقرئ مدخلا أى مكانا يدخلون فيه أنفسهم ومتدخلا ومتدخلا من تدخلوا واندخل (لولا اليه) لا قبوا نحوه (وهم يجمعون) يسرعون اسراعا لا يردهم شيء كالفرس الجوح وقرئ يجمعون ومنه الجحاة (ومنهم من يلمزك) يعيبك وقرأ يعقوب يلمزك بالضم وابن كثير يلمزك (في الصدقات) في قسمها (فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذاهم بسخطون) قيل انها نزلت في أبى الجواز المنافق قال ألا ترون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم أنه يعدل وقيل في ابن ذى الخويصرة رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين فاستعطف قلوب أهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال ويلك ان لم أعدل فغن يعدل واذا المفاجاة نائب مناب الفاء الجزائية (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) ما أعطاهم الرسول من الغنime أو الصدقة وذكر الله للتعظيم والتنبيه على أن ما فعله الرسول عليه الصلاة والسلام كان بأمره (وقالوا حسبن الله) كفانا فضله (سيؤتيها الله من فضله) صدقة أو غنime أخرى (ورسوله) فيؤتيها كثر ما آتانا (انالى الله راغبون) فى أن يعطينا من فضله والآية بأسرها في حيز الشرط والجواب محذوف تقديره اكان خير لهم ثم بين مصارف الصدقات تصويبا وتحقيقا لما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم فقال (انما الصدقات للفقراء والمساكين) أى الزكوات هؤلاء العدو دين دون غيرهم وهو دليل على أن المراد بالزكاة هم في قسم الزكوات دون الغنائم والفقير من لا مال له

ولا كسب يقع موقعاً من حاجته من الفقار كأنه أصيب فقاره والمساكين من له مال أو كسب لا يكفيه من السكون كان العجز أسكنه ويدل عليه قوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين وإنه صلى الله عليه وسلم كان يسأل المسكينة ويتعوز من الفقر وقيل بالعكس لقوله تعالى أو مسكيناً ذميراً (والعاملين عليها) الساعين في تحصيلها وجمعها (والمؤلفة قلوبهم) قوم أساموا وديتهم ضعيفة فيه فيستأنف قلوبهم أو أشرف قد يتقرب باعطائهم ومراعاتهم إسلام نظرهم وقد أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم عيينة بن حصن والأقرع بن حابس والعباس بن مرداس لذلك وقيل أشرف يستأفون على أن يساموا فإنه صلى الله عليه وسلم كان يعطيهم والأصح أنه كان يعطيهم من خسر الخسر الذي كان خاص ماله وقد عد منهم من يؤلف قلبه بشئ منها على قتال الكفار ومأني الزكاة وقيل كان سهم المؤلفة لكثير سواد الإسلام فله أعز الله وأكثر أهل سقطة (وفي الرقاب) وللصرف في فلك الرقاب بأن يعاون المكاتب بشئ منها على أداء النجوم وقيل بأن تبتاع الرقاب فتعتق وبه قال مالك وأحمد وأبو حنيفة الأسارى والعدول عن اللام إلى اللدلالة على أن الاستحقاق للجهة لا للرقاب وقيل للذي كان بانهم أحق بها (والغارمين) والمدينين لأنفسهم في غير معصية ومن غير أسراف إذا لم يكن لهم وفاء أو إصلاح ذات البين وإن كانوا أغنياء لقوله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغني إلا الخمسة لغاز في سبيل الله أو لغارم أو لرجل اشتراه بماله أو لرجل له جار مسكين فتصدق على المسكين فاهدى المسكين للغني أو لعامل عليها (وفي سبيل الله) وللصرف في الجهاد بالاتفاق على المتطوعة وابتياح الكراع والسلاح وقيل وفي بناء القناطر والمصانع (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن ماله (فريضة من الله) مصدر لما دل عليه الآية الكريمة أي فرض لهم الله الصدقات فريضة أو حال من الضمير المستكن في الفقراء وقرئ بالرفع على تلك الفريضة (وأنه عليهم حكم) يضع الأشياء في مواضعها وظاهر الآية يقتضي تخصيص استحقاق الزكاة بالأصناف الثمانية ووجوب الصرف إلى كل صنف وجب منهم ومراعاة التسوية بينهم قضية للاشتراك واليه ذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه وعن عمر وحذيفة وابن عباس وغيرهم من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين جواز صرفها إلى صنف واحد وبه قال الأئمة الثلاثة واختاره بعض أصحابنا وبه كان يفتي شيخنا والذين رجحوا الله تعالى على أن الآية بيان أن الصدقة لا تخرج منهم لا إيجاب قسمها عليهم (ومنها الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن) يسمع كل ما يقال له ويصدق سمي بالخارجة للباغاة كأنه من فرط استماعه صار جلته آلة السماع كما سمي الجاسوس عيناً لذلك واشتق له فعل من أذن أذا نادا استمع كاف وشلل روى أنهم قالوا الحمد أذن سامعة نقول ما شئنا ثم نأتيه فيصدقنا بما نقول (قل أذن خير لكم) تصديق لهم بأنه أذن ولكن لأعلى الوجه الذي ذموا به بل من حيث أنه يسمع الخير ويقبله ثم يفسر ذلك بقوله (يؤمن بالله) يصدق به لما قام عنده من الأدلة (ويؤمن للمؤمنين) ويصدقهم لما علم من خلوصهم واللام من زيادة للتفرقة بين إيمان التصديق فإنه بمعنى التسليم وإيمان الأمان (ورجته) أي وهو رجعة (للذين آمنوا منكم) لمن أظهر الإيمان حيث يقبله ولا يكشف سره وفيه تنبيه على أنه ليس يقبل قولكم جهلاً بحالكم بل رقبابكم وترجم عليكم وقرأ حجة ورجعة بالجر عطفاً على خير وقرئ بالنصب على أنها علة فعل دل عليه أذن خير أي بأذن لكم رجعة وقرأ نافع أذن بالتخفيف فيهما وقرئ أذن خير على أن خير صفة له أو خبر ثان (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) بإذائه (يخلفون بالله لكم) على معاذيرهم فيما قالوا أو تخلفوا (ليرضوكم) لترضوا عنهم والخطاب للمؤمنين (والله

سخطهم لعدم العطاء مطلقاً وهذه الآية دالة على أنهم غير راضين مع الاعطاء بسبب القلة فيبينها تخالف ويمكن الجواب بأن المراد من قوله تعالى فإن أعطوا منها رضوا عنهم إذا أعطوا العطاء الكثير رضوا وإن لم يعطوا ذلك العطاء الكثير سخطوا

ورسوله أحق أن يرضوه) أحق بالارضاء بالطاعة والوافق وتوحيد الضمير لتلازم الرضاء بن أولان الكلام في ابداء الرسول صلى الله عليه وسلم وارضائه أولان التقدير والآخر أحق أن يرضوه والرسول كذلك (ان كانوا مؤمنين) صدقا (ألم يعلموا أنه) أن الشأن وقرئ بالتاء (من بحاد الله ورسوله) يشاقق مفاعلة من الحد (فان له نار جهنم خالدا فيها) على حذف الخبر أى حق ان له أو على تكرير ان للتأكيـد ويحتمل أن يكون معطوفا على أنه ويكون الجواب محذوفاً تقديره من يحادد الله ورسوله يهلك وقرئ فان بالكسر (ذلك الخزي العظيم) يعنى الهلاك الدائم (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم) على المؤمنين (سورة تذبذبهم بما في قلوبهم) وتهتك عليهم أستارهم ويجوز أن تكون الضمائر للمنافقين فان النازل فيهم كالنازل عليهم من حيث أنه مقروء ومحتج به عليهم وذلك يدل على ترددهم أيضاً في كفرهم وانهم لم يكونوا على بت في أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بشئ وقيل انه خبر في معنى الامر وقيل كانوا يقولونه فيما بينهم استهزاء لقوله (قل استهزؤا ان الله مخرج) مبرز أو مظهر (ما تحذرون) أى ما تحذرونه من انزال السورة فيكم أو ما تحذرون اظهاره من مساوكم (ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب) روى أن ركب المنافقين مروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فلو انظروا الى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات فأخبر الله تعالى به نبيه فدعاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا لا والله ما كنا في شئ من أمرك وأمر أصحابك ولكن كنا في شئ مما يخوض فيه الركب ليقتصر بعضنا على بعض السفر (قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) تو بيتخا على استهزائهم بمن لا يصح الاستهزاء به والزاما للعجبة عليهم ولا تعباً باعتذارهم الكاذب (لا تعتذروا) لا تستغفروا باعتذار انكم فأنهم ما عاومة الكذب (قد كفرتم) قد أظهرتم الكفر بإبداء الرسول صلى الله عليه وسلم والطعن فيه (بعدايمانكم) بعد اظهاركم الايمان (ان يعف عن طائفة منكم) لتوبتهم واخلاصهم أولستجنهم عن الايذاء والاستهزاء (تعذب طائفة بانهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق أو مقادمين على الايذاء والاستهزاء وقرأ عاصم بالنون فيهما وقرئ بالياء وبناء الفاعل فيهما وهو الله وان تعف بالياء والبناء على المفعول ذهابا الى المعنى كأنه قال ان ترحم طائفة (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) أى متشابهة في النفاق والبعد عن الايمان كابعاض الشئ الواحد وقيل انه تكذيب لهم في حلفهم بالله انهم لمنكم وتقرر لقلوه وما هم منكم وما بعده كالدليل عليه فانه يدل على مضادة حالهم لخال المؤمنين وهو قوله (يأمرون بالنكر) بالكفر والمعاصي (وينهون عن المعروف) عن الايمان والطاعة (ويقبضون أيديهم) عن المبار وقبض اليد كناية عن الشح (نسوا الله) أغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته (فنسبهم) فتركهم من لطفه وفضله (ان المنافقين هم الفاسقون) الكاملون في التمرد والفسوق عن دائرة الخير (وعدا الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها) مقدرين الخلود (هى حسبهم) عقابا جزاء وفيه دليل على عظم عذابها (ولعنهم الله) أبعدهم من رحمته وأهانهم (ولهم عذاب مقيم) لا ينقطع والمراد به ما وعدوه أو ما يقاسونه من تعب النفاق (كالذين من قبلكم) أى أتم مثل الذين أوفعتم مثل فعل الذين من قبلكم (كانوا أشد منكم قوة وأكثراً أموالاً وأولاداً) بيان لتشبيههم بهم وتمثيل حالهم بحالهم (فاستمتعوا بخلاقهم) نصيبهم من ملاذ الدنيا واشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير فانه ما قدر لصاحبه (فاستمتعتم بخلافكم) كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) ذم الأولين باستمتاعهم بحظوظهم المتخذة من

(قوله الواحد مختلفة)
كابعاض الشخص الانسانى
مثلا

(قوله لم يستحقوا عليها ثوابا في الدارين) أي لم يستحقوا ثوابا بحسب وعد الله لأن الله تعالى ما وعد الكافرين بالثواب لا في الدنيا ولا في الآخرة بل وعد المؤمنين بما ذكر فهم مستحقون للثواب فيها بحسب الوعد دون الكافرين واما ما وقع للكافرين من النعم كالصحة وغيره فليس بحسب الاستحقاق (٧٤) بل بسبب مبدأ الكرم الإلهي (قوله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء

بعض في مقابلة قوله والمنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) فإنه يفيد كون بعضهم من بعض مع شئ آخر هو ولاية بعضهم لبعض وإنما لم يقل والمنافقون والمنافقات بعضهم أولياء بعض للإشعار بأن ولايتهم كالعديم (قوله ثلاثة النبيون الخ) هذا الحديث يخالف ظاهر القرآن لأن ظاهره حكمه بأن جنات عدن لجميع المؤمنين والمؤمنات وتخصيص المؤمنين ببعض المذكور في الحديث لا يلائم الآية المتقدمة من إطلاق المؤمنين في الحكم وهو كون بعضهم أولياء بعض وإذا قيل هو توزيع ماذا ذكر على المؤمنين كما هو الاحتمال الثاني من الاحتمالات التي ذكرها لم يرد شئ وهذا يرجع هذا الاحتمال وعلى الاحتمالين الآخرين يقال إن الحديث مخصص للآية (قوله ومرجع العطف فيها الخ) يعني عطف مساكين طيبة على جنات المذكور اما باعتبار تغيرهما بالذات بأن تكون المساكين غير

النهوات القانية والتهائم بها عن النظر في العاقبة والسعي في تحصيل اللذات إذ الحقيقة تهيئ للذم الخاطئين بمشابهتهم واقتراف أثمهم (وخضتم) ودخاتم في الباطل (كالذي خاضوا) كالذين خاضوا أو كالفوج الذي خاضوا أو كالخوض الذي خاضوه (أولئك حبست أعمارهم في الدنيا والآخرة) لم يستحقوا عليها ثوابا في الدارين (وأولئك هم الخاسرون) الذين خسروا الدنيا والآخرة (ألم يأتهم نبال الذين من قبلهم قوم نوح) أغرقوا بالطوفان (وعاد) أهل كوبرالريح (وعنود) أهل كوا بالرجفة (وقوم إبراهيم) أهل كنعان وروذ بيعوض وأهلك أصحابه (وأصحاب مدين) وأهل مدين وهم قوم شعيب أهل كوا بالنار يوم الظلة (والمؤتفكات) قريات قوم لوط انتفكت بهم أي انقلبت بهم فصار عاليها سافلها وأمطروا حجارة من سجيل وقيل قريات المكذبين المتمردين وانتفا كهن انقلاب أحوالهم من الخير إلى الشر (أتتهم رسلهم) يعني السكل (بالبينات فما كان الله ليظلمهم) أي لم يك من عادته ما يشابه ظلم الناس كالعقوبة بلا جرم (ولكن كانوا أنفسم يظلمون) حيث عرضوها للعقاب بالكفر والتكذيب (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) في مقابلة قوله المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض (بأمرهم بالمعروف والنهي عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله) في سائر الأمور (أولئك سيرجهم الله) لا محالة فإن السير مؤكدة للوقوع (إن الله عزيز) غالب على كل شئ لا يتمتع عليه ما يريد (حكيم) يضع الأشياء مواضعها (وعده الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة) استطيها النفس أو بطيب فيها العيش وفي الحديث أنها قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الأحمر (في جنات عدن) إقامة وخلود وعنه عليه الصلاة والسلام عدن دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخلك ورجع العطف فيها يحتمل أن يكون إلى تعدد الموعود لكل واحد وللجميع على سبيل التوزيع أو إلى تغير وصفه فكأنه وصفه أولا بأنه من جنس ما هو أبهى إلا ما كن التي يعرفونها لتفيل إليه طباعهم أو لما يفرع أسماعهم ثم وصفه بأنه محفوف بطيب العيش معرى عن شوائب الكدورات التي لا تخلو عن شئ منها أما كن الدنيا وفيها ما تشتهي النفس وتلد الالعين ثم وصفه بأنه دار إقامة وثبات في جوار عليين لا يعتر بهم فيها فناء ولا تغير ثم وعدهم بما هو أكبر من ذلك فقال (ورضوان من الله أكبر) لأنه المبدأ لكل سعادة وكرامة والمؤدي إلى نيل الوصول والفوز باللقاء وعنه صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يقول لأهل الجنة هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيكم أفضل من ذلك فيقولون وأي شئ أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبدا (ذلك) أي الرضوان أو جميع ما تقدم (هو الفوز العظيم) الذي تستحقه روحه الدنيا وما فيها (بأيها النبي جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالزلم الحجة وإقامة الحدود (واغلظ عليهم) في ذلك ولا تحابهم (ومأواهم جهنم وبئس المصير) مصيرهم (يخلفون بالله ما قالوا) روى أنه صلى الله عليه وسلم أقام في غزوة

تبوك

الجنات كما ورد في الحديث أنها قصور من اللؤلؤ وغيره وهذا يحتمل احتمالين أحدهما أن لكل

واحد من المؤمنين جنات ومساكن طيبة لثاني أن تكون الجنات والمسكن لجميع المؤمنين على التوزيع بان يكون الجنات المذكورة لبعضهم ومساكن طيبة للآخرين أو باعتبار تغير الوصف بأن تكون الجنات والمسكن متحدة بالذات والعطف باعتبار تغير الوصف

(قوله والاستثناء مفرغ

من أعم المغايل أو العال)

الأول بتقدير أن يكون

المعنى ما وجد وما يورث

نقمته أي ما وجدوا شيئا

ورث نقمتهم إلا أن أغناهم

الله ورسوله والثاني بتقدير

أن يكون المعنى ما تقموا

شيئاً من الأشياء إلا لأغناء

الذكور (قوله فأورثهم

البخل نفاقاً الخ) إنما ورث

البخل النفاق لأنه

بوجب كراهة حكم الله

ورسوله بالتصدق وهو

كفر فيجب النفاق عند

خوف اظهار الكفر (قوله

أو يلقون عملهم أجزأه

وهو يوم القيامة) هذا

يدل على أن القلب وهو

الروح الإنساني باق بعد

الموت والصفات الكسبية

في الدنيا باقية فيه أيضاً

(قوله مستقبح من

الوجهين) أحدهما

الكذب والآخر خلف

الوعد (قوله والمقال مطلقاً

الخ) يعني يمكن أن يحتمل

كذبهم على خلاف الوعد

فإنه خلاف وكذب

وهذان هما الوجهان

الذان أشار إليهما المصنف

بقوله مستقبح من الوجهين

وأن يحتمل على الكذب

مطلقاً أعني من أن يكون

كذباً على وجه الخلاف أو

غيره

تبوك شهر ينزل عليه القرآن ويعيب المتخلفين فقال الجلاس بن سويد إن كان ما يقول محمد
لاخواننا حقاً نحن شر من الجير فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضره خلف بالله ما قاله
فنزلت فتاب الجلاس وحسنت توبته (ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) وأظهروا الكفر
بعد اظهار الاسلام (وهو بما لم ينالوا) من فتك الرسول وهو أن خمسة عشر منهم توافقوا عند
مرجعه من تبوك أن يدفعوه عن راحته إلى الوادي إذ تسمن العقبة بالليل فأخذ عمار بن ياسر
بخطام راحته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فينماهما كذلك إذ سمع حذيفة بوقع أخفاف الابل
وقعقة السلاح فقال إليكم إليكم يا أعداء الله فهربوا أو أخرجه واخراج المؤمنين من المدينة أو بان
يتوجعوا عبد الله بن أبي وان لم يرض رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما تقموا) وما أنكروا أو
ما وجدوا وما يورث نقمتهم (الأن أغناهم الله ورسوله من فضله) فإن أكثر أهل المدينة كانوا
محاولين في ضنك من العيش فلما أقدمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى
فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثني عشر ألفاً فاستغنى والاستثناء مفرغ من أعم
المغايل أو العال (فإن تبو بوايك خير لهم) وهو الذي حل الجلاس على التوبة والضمير في يك
للتوب (وان تبولوا) بالاصرار على النفاق (يعذبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا والآخرة) بالقتل
والنار (وما لهم في الأرض من ولي ولا نصير) فينجيهم من العذاب (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا
من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين) نزلت في ثعلبة بن حاطب أتى النبي صلى الله عليه وسلم
وقال ادع الله أن يرزقني ما لا فقال عليه الصلاة والسلام يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه
فراجع وقال والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل ذي حق حقه فدعاه فأنخذ غنماً فنمت
كما ينبغي الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقيل كثير ماله حتى لا يسمع واد فقال يا ربح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
مصدقين لاخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومراشع لبعثه فسألاه الصدقة وأقرأه الكتاب
الذي فيه الفرائض فقال ما هذه الأجرة ما هذه الأجرة فارجعاً حتى أرى رأيي فنزلت فجاء ثعلبة
بالصدقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله منعني أن أقبل منك فجعل يخبو التراب على رأسه فقال
هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بها إلى أبي بكر رضي الله
تعالى عنه فلم يقبلها ثم جاء بها إلى عمر رضي الله تعالى عنه في خلافته فلم يقبلها وهاك في زمان عثمان
رضي الله تعالى عنه (فما آتاهم من فضله بخوابه) منعوا حق الله منه (وتولوا) عن طاعة الله (وهم
معرضون) وهم قوم عادتهم الاعراض عنها (فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم) أي جعل الله عاقبة فعلهم
ذلك نفاقاً وسوء اعتقاد في قلوبهم ويجوز أن يكون الضمير للبخل والمعنى فأورثهم البخل نفاقاً متمكناً
في قلوبهم (إلى يوم يلقونه) يلقون الله بالموت أو يلقون عملهم أي جزاءه وهو يوم القيامة (بما
أخلفوا الله ما وعدوه) بسبب خلافهم ما وعدوه من التصديق والصالح (وبما كانوا يكذبون)
وبكوبهم كاذبين فيه فإن خلف الوعد متضمن للكذب مستقبح من الوجهين أو المقال مطلقاً وقرئ
يكذبون بالتشديد (ألم يعلموا) أي المنافقون أو من عاهد الله وقرئ بالتنازع على الالتفات (أن الله
يعلم سرهم) ما أسروه في أنفسهم من النفاق أو العزم على الخلاف (ونجواهم) وما يتناجون به
فيما بينهم من المطاعن أو تسمية الزكاة جزية (وأن الله علام الغيوب) فلا يخفى عليه ذلك (الذين
يأمنون) ذم مرفوع أو منصوب أو بدل من الضمير في سرهم وقرئ يأمنون بالضم (المطوعين)

(قوله وذلك لأنه صلى الله عليه وسلم فهم) (٧٦) من السبعين العدد المخصوص لأنه الأصل) هذا بعيد والاولى ما قاله

صاحب الكشف أنه صلى الله عليه وسلم خيل للسامع أنه يفهم العدد المخصوص دون التكثير فجوز الاجابة بالزيادة قصدا الى اظهار الرأفة والرحمة (قوله على جملة أقسام العدد فكأنه العدد بأسره) لاشتماله على الزوج وهو الاثنان وزوج الفرد وهو الستة وزوج الزوج وهو الاربعه والفرد وهو الثلاثة بخلاف الستة فانها لا تشمل على زوج الفرد بل هو بعينه وزوج الفرد تأمل وقال بعضهم ان السبعة عدد كامل لاشتماله على الزوج والفرد الاثنين (قوله فيكون انصابه على العلة أو الحال) فعلى الاول معناه مخالفة رسول الله وعلى الثاني معناه مخالفة لرسول الله (قوله للدلالة على انه حتم واجب) لان أصل الامر الوجوب (قوله والمراد من القلة العدم) لاجابة الى جعل القلة بمعنى العدم بل المعنى يضحكون قليلا في الدنيا ويكونون أو يغتمون كثيرا في الآخرة (قوله فان كلهم لم يكونوا منافقين) أي كل المتخلفين ليسوا منافقين فان قيل فكيف قالوا كلهم لانفروا في الحر

المتطوعين (من المؤمنين في الصدقات) روى أنه صلى الله عليه وسلم حدث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف درهم فأقرضت ربي أربعة وأمسكت لعمالي أربعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله حتى صولحت إحدى امرأتي عن نصف الثمن على ثمانين ألف درهم وتصدق عاصم بن عدي بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل الانصاري بصاع تمر فقال بت ايتني أجر بالجر ير على صاعين فتركت صاعا لعمالي وجئت بصاع فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينثره على الصدقات فأمرهم المنافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء ولقد كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبي عقيل ولكنه أحب أن يذكر نفسه ليعطى من الصدقات فنزلت (والذين لا يجدون الا جهدهم) الا طاقتهم وقرى بالفصح وهو مصدر جهد في الامر اذا بالغ فيه (فيسخرون منهم) يستهزؤن بهم (سخر الله منهم) جازاهم على سخرتهم كقوله تعالى الله يستهزئ بهم (ولهم عذاب أليم) على كفرهم (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم) يريد به التساوي بين الامرين في عدم الافادة لهم كمنص عليه بقوله (ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) روى أن عبد الله بن عبد الله بن أبي وكان من المخالسين سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض أبيه أن يستغفر له ففعل عليه الصلاة والسلام فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام لا زيدن على السبعين فنزلت سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم وذلك لأنه عليه الصلاة والسلام فهم من السبعين العدد المخصوص لأنه الأصل فجوز أن يكون ذلك حذرا لخالفه حكم ماوراءه فبين له أن المراد به التكثير دون التحديد وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبع مائة ونحوها في التكثير لاشتمال السبعة على جملة أقسام العدد فكأنه العدد بأسره (ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله) اشارة الى أن اليأس من المغفرة وعدم قبول استغفارك ليس لبخل منا ولا قصور فيك بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها (والله لا يهدي القوم الفاسقين) المتمردين في كفرهم وهو كالدليل على الحكم السابق فان مغفرة الكافر بالقلاع عن الكفر والارشاد الى الحق والمنهمك في كفره المطبوع عليه لا ينقلع ولا يهتدي والنبية على عذر الرسول في استغفاره وهو عدم يأسره من إيمانهم ما لم يعلم أنهم مطبوعون على الضلالة والمنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم (فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله) بقعودهم عن الغزو خلفه يقال أقام خـ آلاف الحى أى بعدهم ويجوز أن يكون بمعنى المخالفة فيكون انصابه على العلة أو الحال (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) اشارة للدعة والخفض على طاعة الله وفيه نعيض بالمؤمنين الذين آثروا عليها تحصيل رضاه ببذل الاموال والمهج (وقالوا لانفروا في الحر) أى قال بعضهم لبعض أو قالوا للمؤمنين تثبيطا (قل نار جهنم أشد حرا) وقد آثرونها بهذه المخالفة (لو كانوا يفقهون) أن ما تبهم اليها أو أنها كيف هي ما اختاروها بإشارة الدعة على الطاعة (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا) جزاء بما كانوا يكسبون) اخبار عما يؤل اليه حالهم في الدنيا والآخرة أخرجه على صيغة الامر للدلالة على أنه حتم واجب ويجوز أن يكون الضحك والبكاء كناية عن السرور والنم والمراد من القلة العدم (فان رجعت الله الى طائفة منهم) فان رددك الى المدينة وفيها طائفة من المتخلفين يعني منافقيهم فان كلهم لم يكونوا منافقين أو من بقى منهم وكان المتخلفون اثني عشر رجلا

وكيف قيل في شأنهم قل نار جهنم أشد حرا قلنا العمل صدور الفعل المذكور من بعض المؤمنين لانه كرا فاستأذونك بل للدعة والراحة ولما صاروا مخالفين للرسول في أمر الجهاد صاروا احقاء بالنار كما قال المصنف وقد آثروها بهذه المخالفة الا ان تاب الله على

(فاستأذنوك للخروج) الى غزوة أخرى بعد تبوك (فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاونا معي عدوا) اخبار في معنى النهي للبالغة (انكم رضيتم بالعود أول مرة) تعليل له وكان اسقاطهم عن ديوان الفزاة عقوبة لهم على تخلفهم وأول مرة هي الخرجة الى غزوة تبوك (فاعدوا مع الخلفين) أي المتخلفين لعدم لياقتهم للجهاد كالنساء والصبيان وقرى مع الخلفين على قصر الخلفين (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا) روي أن عبد الله بن أبي دعلج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فلما دخل عليه سأله أن يستغفر له ويكفنه في شعاره الذي يلي جسده ويصلي عليه فلما مات أرسل قيصه ليكفن فيه وذهب ليصلي عليه فنزل وقيل صلى عليه ثم نزلت وانما لم ينه عن التكفين في قيصه ونهى عن الصلاة عليه لأن الضن بالقميمص كان محلا بالكرم ولانه كان مكافأة للباسه العباس قيصه حين أسر بيدر والمراد من الصلاة الدعاء للميت والاستغفار له وهو ممنوع في حق الكافر ولذلك رتب النهي على قوله مات أبدا يعني الموت على الكفر فان احياء الكافر للتعذيب دون التمتع فكأنه لم يحى (ولا تقم على قبره) ولا تقف عند قبره للدفن أو الزبارة (انهم كفروا بالله ورسوله وما نواوهم فاسقون) تعليل للنهي أو لتأييد الموت (ولا تحجبكم أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهق أنفُسهم وهم كافرون) نكير للتأكيذ والامر حقيق به فان الابصار طامحة الى الاموال والاولاد والنفوس مغتبطة عليها ويجوز أن تكون هذه في فريق غير الاول (واذا أنزلت سورة من القرآن ويجوز أن يراد بها بعضها) (أن آمنوا بالله) بان آمنوا بالله ويجوز أن تكون أن المفسرة (وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولو الطول منهم) ذوو الفضل والسعة (وقالوا ذرنا نكن مع القاعدین) الذين قعدوا لعذر (رضوا بان يكونوا مع الخولاف) مع النساء جمع خالفة وقديقال الخالفة للذي لاخير فيه (وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) مافي الجهاد وموافقة الرسول من السعادة وما في التخلف عنه من الشقاوة (لكن الرسول الذين آمنوا معه جاهدوا بمواهلهم وأنفسهم) أي ان تخاف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم (وأولئك لهم الخيرات) منافع الدارين النصر والغنيمة في الدنيا والجنة والكرامة في الآخرة وقيل الحور لقوله تعالى فيهن خيرات حسان وهي جمع خيرة تخفيف خيرة (وأولئك هم المفلحون) الفائزون بالمطالب (أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) بيان لما لهم من الخيرات الاخرية (وجاء المعتزرون من الاعراب ليؤذنبهم) يعني أسدا وغطفان استأذنوا في التخلف معتذرين بالجهد وكثرة العيال وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك أغرت طي على أهاليينا ومواسينا والمعتذر اما من عذر في الامر اذا قصر فيه موهبا أن له عذرا ولا عذر له أو من اعتذر اذا مهد العذر بادغام التاء في الذال ونقل حركتها الى العين ويجوز كسر العين لالتقاء الساكنين وضمها للاتباع لكن لم يقرأ بهما وقرا يعقوب المعتزرون من أعدرا اذا اجتهد في العذر وقرى المعتزرون بتشديد العين والذال على أنه من تعذر بمعنى اعتذر وهو لحن اذ التاء لا تدغم في العين وقد اختلف في أنهم كانوا معتذرين بالتصنع أو بالصحة فيكون قوله (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) في غيرهم وهم منافقوا الاعراب كذبوا الله ورسوله في ادعاء الايمان وان كانوا هم الاولين فكذبهم بالاعتذار (سيصيب الذين كفروا منهم) من الاعراب أو من المعتذرين فان منهم من اعتذر لكسبه لا لكفره (عذاب أليم) بالقتل والنار (ليس على الضعفاء ولا على المرضى) كالمهرمي والزمني (ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون) لفقيرهم كجهينة ومنه بنو بني عذرة (خرج) اثم في التأخر (اذا انصحو الله ورسوله) بالايمان

من تاب (قوله تكرر
للتأكيذ الخ) قد مر ما
هو في المعنى قريب من
هذه الآية وهي قوله تعالى
فلا تحجبكم أموالهم ولا
أولادهم انما يريد الله
ليعذبهم بها في الحياة الدنيا
(قوله والامر حقيق به)
أي النهي المذكور حقيق
بالتأكيذ لما ذكر ويجوز
أن يكون لغير التأكيذ بان
تكون هذه الآية في شأن
جمع غير الجمع المذكور
سابقا في الآية المتقدمة

والطاعة في السر والعلانية كما يفعل الموالي الناصح أو بما قدر وإعليه فعلا أو قولا يعود على الاسلام
والمسلمين بالصلاح (ما على المحسنين من سبيل) أي ليس عليهم جناح ولا إلى معانبتهم سبيل وإنما
وضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على أنهم منخرطون في سلك المحسنين غير معاتبين لذلك (والله
غفور رحيم) لهم أوالسوء فكيف للحسن (ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم) عطف على
الضعفاء وعلى المحسنين وهم البكاؤون سبعة من الانصار معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن
كعب وسالم بن عمير وثعلبة بن غنمة وعبد الله بن مغفل وعليه بن زيد أوتار رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقالوا قد نذرنا الخرج فاجلنا على الخلفاء المرقوعة والنعال المحصورة نزع معك فقال عليه السلام لا أجد
ما أجدكم عليه فتولوا وهم يكونون وقيل هم بنو مرقن معقل وسويد والنعمان وقيل أبو موسى وأصحابه
(قلت لا أجد ما أجدكم عليه) حال من الكاف في أتوك باضمار قد (تولوا) جواب اذا (وأعينهم
نفيض) تسيل (من الدمع) أي دمعافان من البيان وهي مع المجرو ر في محل النصب على التمييز
وهو أبلغ من نفيض دمعها لانه يدل على أن العين صارت دمعافياضا (حزنا) نصب على العلة أو الحال
أو المصدر لفعل دل عليه ما قبله (ألا يجدوا) للابجدوا متعلق بحزنا أو بتفويض (ما ينفقون) في
مغزاهم (إنما السبيل) بالمعاتبة (على الذين يستأذنونك وهم أغنياء) واجدون الالهية
(رضوا بان يكونوا مع الخوالب) استئناف ايان ما هو السبب لاستئذانهم من غير عذر وهو رضاهم
بالدعاة والانتظام في جملة الخوالب ايثارا للدعة (وطبع الله على قلوبهم) حتى غفلوا عن وخامة
العاقبة (فهم لا يعلمون) مغيبته (يعتدرون اليكم) في التخلف (اذا رجعت اليهم) من هذه
السفرة (قل لا تعتدوا) بالمعاذير الكاذبة لانه (ان تؤمن لكم) لن نصديقكم لانه (قد نبأنا
الله من أخباركم) أعمانا بالوحى الى نبية بعض أخباركم وهو ما في ضمائركم من الشر والفساد
(وسرى الله عملكم ورسوله) أتتو بعن الكفر أمتبتون عليه فكانت استتابة وامهال للتوبة
(ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) أي اليه فوضع الوصف موضع الضمير للدلالة على أنه مطلع على
سرهم وعملهم لا يفوت عن علمه شيء من ضمائرهم وأعمالهم (فينبئكم بما كنتم تعملون) بالتوبيخ
والعقاب عليه (سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم) فلا تعابوهم (فأعرضوا
عنهم) ولا توبخوهم (انهم رجس) لا ينفع فيهم التائب فان المقصود منه التطهير بالجل على الانابة
وهؤلاء أرجاس لا تقبل التطهير فهو علة لاعراض وترك المعاتبة (ومأواهم جهنم) من تمام
التعليل وكأنه قال انهم أرجاس من أهل النار لا ينفع فيهم التوبى في الدنيا والآخرة أو تعليل ثان
والمعنى أن النار كفتم عتابا فلا تكلفوا عتابهم (جزاء بما كانوا يكسبون) يجوز أن يكون
مصدرا وأن يكون علة (يحلفون لكم ان تعرضوا عنهم) بحلفهم فتستدعوا عليهم ما كنتم تفعلون بهم
(فان تعرضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أي فان رضاكم لا يستلزم رضا الله ورضاكم
وحدهم لا ينفعهم اذا كانوا في سخط الله وبصدد عقابه وان أمكنهم أن يلبسوا عليكم لا يمكنهم أن
يلبسوا على الله فلا يهتك سترهم ولا ينزل الهوان بهم والمقصود من الآية النهي عن الرضا عنهم والاعتذار
بمعاذيرهم بعد الامر بالاعراض وعدم الالتفات نحوهم (الاعراب) أهل البدو (أشد كفرا
ونفاقا) من أهل الحضرة لئو حشهم وقساوتهم وعدم مخالطتهم لاهل العلم وقلة استماعهم للكتاب
والسنة (وأجدر ألا يعلموا) وأحق بان لا يعلموا (حدود ما أنزل الله على رسوله) من الشرائع
فرائضها واستنها (والله عليم) يعلم حال كل أحد من أهل البر والمدر (حكيم) فيما يصيب به مسيئتهم

(قوله تعالى ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم الآية) فيه اشكال اذ يلزم منه أن يكون زمان الاتيان وزمان التولى واحدا لأن اذا ظرف للشرط والجزاء والجواب أن يقال المعنى إذا ما أتوك فأت ما ذكر كان الاتيان حال التولى سببا للتولى المذكور كما قال الرضى في قولك اذا جئني اليوم أكرمك غدا ان المعنى اذا جئني اليوم كان سببا لا كرامى لك غدا والاولى أن يقال ان ههنا حرف العطف مقدر على قلت ويكون المعنى ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم وقت لا أجد ما أجدكم عليه تولوا وزمان الاتيان مع القول هو زمان التولى واختاره الرضى (قوله فان من للبيان الخ) تحفة ان نفيض العين معناه نفيض نبي من الاشياء من العين يكون من الدمع بيانا لك الشيء المبهم ولذا قال محمل النصب على التمييز أي بمعنى نفيض دمعها قولك طالب زيد علما قوله نصب على العلة الخ إلى الاول يكون المعنى لوالله عز وجل الثاني

تفيض أعينهم من الدمع محزونين وعلى الثالث يحزنون حزنا (قوله) (٧٩) اعتراض بالدعاء عليهم) لا ينبغي ان الدعاء

طلب الشيء من الله تعالى فلا يظهر وجه الدعاء الله تعالى بل الوجه هو مقاله ثانيا من ان المراد الاخبار عن وقوع ما يتر بصون عليهم (قوله) لكن ليس له ان يصلي عليه (الح) فيه ان العبارة دلت بحسب الظاهر على انه لا يجوز للمصدق ان يصلي على المتصدق وليس كذلك بل هو جائز (قوله عطف على ممن حولكم أو خبر محذوف صفته) فلهي الاول يكون المعنى ومن حولكم من الاعراب ومن أهل المدينة منافقون مردوا وعلى الثاني يكون المعنى ومن أهل المدينة جمع مردوا على النفاق خبر ٧ (قوله أنا بن جلا) التقدير أنا بن رجل جلا (قوله) وتفرقهم في تحامي مواقع النهم) أي هم واقفون راسخون في حفظ مواقع النهمة أي يحفظون مواقع النهمة بحيث لا يصل اليها أحد (قوله والواو اما معنى الباء كافي قولهم (الح) اذا كان الواو بمعنى الباء اشكل الامر في عطف درهما على شاة لانه يلزم منه أن يكون باع الدرهم كبايع الشاة لكن الغرض بيع الشاة واخذ الدرهم وعبارة (الزخمشري) قريب من ذلك

ومحسنتهم عة باوثوبا (ومن الاعراب من يتخذ) يعد (ما ينفق) يصرفه في سبيل الله ويتصدق به (مغرم) غرامة وخسرانا لا يحتسبه قربة عند الله ولا يرجو عليه ثوابا وانما ينفق رياء وتقية (ويتر بص بكم الدوائر) دوائر الزمان ونو به لينقلب الامر عليكم فيتخلص من الانفاق (عليهم دائرة السوء) اعتراض بالدعاء عليهم بنحو ما يتر بصون أو الاخبار عن وقوع ما يتر بصون عليهم والدائرة في الاصل مصدر أو اسم فاعل من دار يدور وسمي به عقبة الزمان والسوء بالفتح مصدر أضيف اليه للبالغة كقولك رجل صدق وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والسوء هنا وفي الفتح بضم السين (والله سميع) لما يقولون عند الانفاق (عليهم) بما يضررون (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند الله) سبب قربات وهي ثلثي مفعولي يتخذ وعند الله صفتها أو ظرف ليتخذ (وصلوات الرسول) وسبب صلواته لانه صلى الله عليه وسلم كان يدعو للتصدقين ويستغفر لهم ولذلك سن للمصدق عليه أن يدعو للتصدق عند أخذ صدقته لكن ليس له أن يصلي عليه كقال صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل أبي أوفى لانه من نصبه فله أن يتفضل به على غيره (الانها قربة لهم) شهادة من الله بصحة معتقدتهم وتصدق لرجائهم على الاستئناف مع حرف التنبيه وان المحقة للنسبة والضمير لصدقهم وقرأ ورش قربة بضم الراء (سيدخلهم الله في رحمته) وعدلهم باحاطة الرحمة عليهم والسين لتحقيقه وقوله (ان الله غفور رحيم) لتقر به وقيل الاولى في أسد وغطفان وبنى تميم والثانية في عبد الله ذي البجادين وقومه (والسابقون الاولون من المهاجرين) هم الذين صالوا الى القبليتين أو الذين شهدوا بدر أو الذين أساموا قبل الهجرة (والانصار) أهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة وأهل بيعة العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة مصعب بن عمير وقرى بالرفع عطف على السابقون (والذين اتبعوهم باحسان) اللاحقون بالسابقين من القبليتين أو ممن اتبعوهم بالامان والطاعة الى يوم القيامة (رضى الله عنهم) بقبول طاعتهم وارضاء أعمالهم (ورضوا عنه) بما نالوا من نعمه الدينية والدنيوية (وأعد لهم جنات تجري تحتها الانهار) وقرأ ابن كثير من تحتها الانهار كما في سائر المواضع (خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم) ومن حولكم) أي ومن حول بلدكم يعني المدينة (من الاعراب منافقون) هم جهينة ومن ينة وأسلم وأشجع وغفار كانوا نازلين حولها (ومن أهل المدينة) عطف على ممن حولكم أو خبر محذوف صفته (مردوا على النفاق) ونظيره في حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه قوله * أنا بن جلا وطلاع الثنايا * وعلى الاول صفة للمنافقين فصل بينها وبينه بالمعطوف على الخبر أو كلام مبتدأ لبيان تمرنهم وتمهرهم في النفاق (لا تعامهم) لا تعرفهم باعيانهم وهو تقرير لمهارتهم فيه وتوقعهم في تحامي مواقع النهم الى حد أخفى عليك حالهم مع كمال فئانتك وصدق فراستك (نحن نعلمهم) ونطلع على أسرارهم ان قدرنا أن يلبسوا عليك لم يقدرنا أن يلبسوا علينا (سنعذبهم مرتين) بالفضيحة والقتل أو بأحد هما وعذاب القبر أو بأخذ الزكاة ونهك الابدان (ثم يردون الى عذاب عظيم) الى عذاب النار (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) ولم يعتذروا عن تخلفهم بالمعاذير الكاذبة وهم طائفة من المتخلفين أو ثقوا أنفسهم على سوارى المسجد لما بلغهم ما نزل في المتخلفين فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد على عادته فصلى ركعتين فرأهم فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم حتى تحلهم فقال وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أومر فيهم فنزلت فاطلقتهم (خاطوا أعمالا صالحا وأخسيتا) خاطوا العمل الصالح الذي هو اظهار الندم والاعتراف بالذنوب بأخسئ هو المتخلف وموافقة أهل النفاق والواو اما معنى الباء كافي قولهم

ولكن يمكن توجيهه لانه قال هذا من قبيل بعث الشاة ودرهم لانه بمعنى شاة بدرهم فانه لم يصح فيه بان الواو بمعنى الباء فيمكن أن

بالتخلف لما روى أنه بنى قبيل غزوة تبوك فسألو رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيه فقال
 أنا على جناح سفر وإذا قدمنا إن شاء الله صلينا فيه فلما قفل كرر عليه فنزلت (وليحلقن إن أردنا
 الأحسن) ما أردنا يفتانه إلا الخصلة الحسنى أو الإرادة الحسنى وهي الصلاة والذكر والتوسعة على
 المصلين (والله يشهد أنهم كاذبون) في حلفهم (لا تقم فيه أبدا) للصلاة (لمسجد أسس على
 التقوى) يعني مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقباء من
 الاثنين إلى الجمعة لأنه أوفق للقصة أو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لقول أنى سعيد رضي الله
 عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة (من أول يوم)
 من أيام وجوده ومن يوم الزمان والمكان كقوله

لمن الديار بقعة الحجر * أقوين من حجج ومن دهر

(أحق أن تقوم فيه) أولى بأن تصلى فيه (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) من المعاصي والخصال
 الذمومة طلبا لرضا الله سبحانه وتعالى وقيل من الجنابة فلا ينامون عليها (والله يحب المطهرين)
 يرضى عنهم ويدنيهم من جنابه تعالى إذا جاء المحب حبيبه قيل لما نزلت منى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فإذا الأنصار جلوس فقال عليه الصلاة والسلام ترضون بالقضاء
 أتم فسكتوا فأعادها فقال عمر أنهم مؤمنون وأنعمهم فقال عليه الصلاة والسلام ترضون بالقضاء
 قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام أنصبرون على البلاء قالوا نعم قال أنشكرون في الرخاء قالوا نعم
 فقال صلى الله عليه وسلم أتم مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يامعشر الأنصار إن الله عز وجل قد
 أثنى عليكم فما الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله تتبع الغائط الأسجار
 الثلاثة ثم تتبع الأسجار الماء فلا فيه رجال يحبون أن يتطهروا (أقن أسس بنيانه) ببيان دينه
 (على تقوى من الله ورضوان خير) على قاعدة محكمة هي التقوى من الله وطالب مرضاه بالطاعة
 (أم من أسس بنيانه على شفايف هار) على قاعدة هي أضغاف القواعد وأرخاها (فما هاربه في نار
 جهنم) فأدى به خوره وقلة استمسكه إلى السقوط في النار وانما وضع شفايف الجرف وهو ما جوفه
 الوادي الهاثر في مقالة التقوى شيلا لما بنوا عليه أمر ديهم في البطالان وسرعة الانطباع ثم رشحه
 بأسياره به في النار ووضعه في مقابلة الرضوان تنبيه على أن تأسيس ذلك على أمر يحفظه من النار
 ويوصله إلى رضوان الله ومقتضياته التي الجنة أدناها وتأسيس هذا على ما هم بسببه على صدد الوقوع
 في النار ساعة فساعة ثم أنصبرهم إلى الذل والمحنة وقرأنا مع ابن عامر أسس على البناء للمفعول
 وقرئ أسس بنيانه وأس بنيانه على الإضافة وأسس وأساس بالفتح والمد وأساس بالكسر وثلاثها
 جمع أس وتقوى بالتثنية على أن الألف لللاحق لا للتأنيث كتمترى وقرأ ابن عامر وجره وأبو بكر
 جوف بالتخفيف (والله لا يهدي القوم الظالمين) إلى ما فيه صلاحهم ونجاتهم (لا يزال بنيانهم الذي
 بناؤهم الذي بنوه مصدر أر يدب المفعول وليس بجمع ولذلك قد تدخله التاء ووصف بالمفرد
 وأخبر عنه بقوله (ريبة في قلوبهم) أي شكوا ونفاقا والمعنى أن بناءهم هذا لا يزال بسبب شكهم
 وتزايد نفاقهم فانه جعلهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول صلى الله عليه وسلم رسخ ذلك في قلوبهم وازداد
 بحيث لا يزال وسمه عن قلوبهم (الأن تقطع قلوبهم) قطعها بحيث لا يبق لها قابلية الإدراك
 والاضمار وهو في غاية المألغة والاستثناء من أعم الأزمنة وقيل المراد بالقطع ما هو كائن بالوقت أو
 في القبر أو في النار وقيل التقطع بالتوبة فندما وأسفا وقرأ يعقوب إلى بحرف الانتهاء وتقطع بمعنى
 تنقطع وهو قراءة ابن عامر وجره وحفص وقرئ يقطع بالياء وتقطع بالتخفيف وتقطع قلوبهم على

وبحتمل أن يكون جملة
 متقلة منفردة لدم
 المتخلفين تقرريرا لدم
 المنافقين (قوله بأنه أوفق
 لقصة) أي القصة التي
 ذكرت قبل ذلك وهي قوله
 في نفسه برمسجد الضرار
 روى ابن أبي عمير وابن
 عوف الخ

(قوله وقد عرفت ان الواو لا توجب الترتيب الخ) جواب سؤال وهو انه اذا كان صيغة المبني للفعول لزم ان يكون كونهم مقتولين مقدما على كونهم قاتلين وهو محال وأجاب (٨٢) بان الواو لا توجب الترتيب فتكون المقتولية بعد القاتلية وان تقدم في الذكر

وقوله وان فعل البعض الخ جـ وب آخر وهو انه يمكن أن يكون المقتولية لبعض والقاتلية لبعض آخر وان أسند كل منهما بحسب الظاهر الى الكل فلا ضير في تقدم المقتولية على القاتلية (قوله والعاطف فيه للدلالة الخ) يعني ان الواو تشعر بالانصال وهذا ان الامر ان يتصل أحدهما بالآخر ولك أن تقول فالمناسب أن يقال الراكون والساجدون بالواو لان مجموعهما في حكم خصلة واحدة كانه قيل الجامعون بين الركوع والسجود والجواب ان الامر بالمعروف يتضمن النهي عن المنكر وبالعكس بخلاف الركوع والسجود فان أحدهما لا يتضمن الآخر وانما قلنا ان الامر بالمعروف يتضمن النهي عن المنكر لان الامر بالشئ نهى عن ضده والنهي عن الشئ أمر بضده (قوله تعالى وبشر المؤمنين) معطوف على مقدر مستفاد من الامور السابقة فكأنه قال مرهم بما ذكره وبشر المؤمنين قبل (قوله بان ما تواعلى

خطاب الرسول أو كل مخاطب ولو قطعت ولو قطعت على البناء للفاعل والمفعول (والله اعلم) بنياتهم (حكيم) فيما أمرهم به بنيتهم (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) تمثيل لاثابة الله اياهم الجنة على بذل أنفسهم وأموالهم في سبيله (يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون) استئناف ببيان ما لاجله اشترى وقيل يقاتلون في معنى الامر وقرأ حجة والكسائي بتقديم المبني للفعول وقد عرفت ان الواو لا توجب الترتيب وأن فعل البعض قيسه الى الكل (وعدا عليه حقا) مصدر مؤكد لما دل عليه الشراء فانه في معنى الوعد (في التوراة والانجيل والقرآن) مذكورا فيهما كما أثبت في القرآن (ومن أدنى بعده من الله) مبالغة في الانجاز وتقرير ان يكونه حقا (فاسم تبشروا ببيعكم الذي بايعتم به) فافرحوا به غاية الفرح فانه أوجب لكم عظام المطالب كما قال (وذلات هو الفوز العظيم للتائبون) رفع على المدح أي هم التائبون والمراد بهم المؤمنون المذكورون ويجوز أن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره التائبون من أهل الجنة وان لم يجاهدوا لقوله وكلا وعد الله الحسنى أو خبره ما بعده أي التائبون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال وقرئ بالياء نصب على المدح أو جواصة للمؤمنين (العابدون) الذين عبدوا الله مخلصين له الدين (الحامدون) لنعماؤه ولما بهم من السراء والضراء (السائحون) الصائمون لقوله صلى الله عليه وسلم سياحة أمتي الصوم شبه بها لانه يعوق عن الشهوات ولانه رياضة نفسانية يتوصل بها الى الاطلاع على خفايا الملك والملكوت أو السائحون لاجهاد أو لطلب العلم (الراكعون الساجدون) في الصلاة (الآمرون بالمعروف) بالايمان والطاعة (والناهون عن المنكر) عن الشرك والمعاصي والعاطف فيه للدلالة على أنه بما عطف عليه في حكم خصلة واحدة كأنه قال الجامعون بين الوصفين وفي قوله تعالى (والحافظون لحدود الله) أي فيما بينه وعينه من الحقائق والشرائع للتبنيه على أن ما قبله مفصل الفضائل وهذا مجملها وقيل انه لا يذيان بان التعدد قد تم بالسابع من حيث ان السبعة هو العدد التام والثامن ابتداء تعدد آخر معطوف عليه ولذلك سمي وارثا لثمانية (وبشر المؤمنين) يعني به هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على أن ايمانهم دعاهم الى ذلك وأن المؤمن الكامل من كان كذلك وحذف للبشر به للتعظيم كأنه قيل وبشرهم بما يحل عن احاطة الافهام وتعبير الكلام (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لأبي طالب لما حضره الوفاة قل كلمة أحاج لك بها عند الله فأبى فقال عليه السلام لا أزال أستغفرك ما لم أنه عنه فترأت وقيل لما افتتح مكة خرج الى الابواء فزار قبر أمه ثم قام مستعبرا فقال اني استأذنت ربي في زيارة قبر أمي فأذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي وأنزل على الآيتين (ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) بأن ماتوا على الكفر فيه دليل على جواز الاستغفار لاهل بيته فانه طلب توفيقهم للايمان وبه دفع النقض باستغفار ابراهيم عليه الصلاة والسلام لايه الكافر فقال (وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه) وعدها ابراهيم أباه بقوله لا تستغفرن لك أي لا طلين مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه يجب ما قبله ويدل عليه قراءة من قرأ أباه أو وعدها ابراهيم أبوه وهي الوعد بالايمان (فلمتابين له أنه عدو لله) بان مات على الكفر

او اوحى اليه بانه ان يؤمن (تبرأ منه) قطع استغفاره (ان ابراهيم لاواه) لكثير التأوه وهو كناية عن فرط ترجمه ورقه قلبه (حليم) صبور على الأذى والجله لبيان ما حله على الاستغفار له مع شكاسته عليه (وما كان الله ليضل قوما) أى ليسمهم ضلالا ويؤاخذهم مؤاخذتهم (بعد اذ هداهم) للإسلام (حتى يبين لهم ما يتقون) حتى يبين لهم حظر ما يجب تقاؤه وكأنه بان عذر الرسول عليه الصلاة والسلام في قوله لعنه أولم استغفر لاسلافه المشركين قبل المنع وقيل انه في قوم مضوا على الأمر الأول في القبلة والخمر ونحو ذلك وفي الجملة دليل على أن العاقل غير مكلف (ان الله بكل شئ عليم) فيعلم أمرهم في الخالين (ان الله له ملك السموات والأرض يحيي ويميت ومالككم من دون الله من ولي ولا نصير) لما منهم عن الاستغفار للمشركين وان كانوا أولى قرى وتضمن ذلك وجوب التبرؤ عنهم رأسا بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولى أمره والغالب عليه ولا يتأتى لهم ولاية ولا نصرة الا منه ليتوجهوا إلى أمرهم اليه يتبرؤا مما عداه حتى لا يبقى لهم مقصود فيما يتوبون ويذرون سواه (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار) من اذن المنافقين في التخلف أو برأهم عن علة الذنوب كقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل هو بحث على التوبة والمعنى ما من أحد الا وهو محتاج الى التوبة حتى النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرون والانصار لقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا اذ ما من أحد الا وله مقام يستنقص دونه ما هو فيه والى التوبة من تلك النقصة واطهار لفضائلها بآثارها مقام الانبياء والصالحين من عبادته (الذين اتبعوه في ساعة العسرة) في وقتهما وهي حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة الظهر يعنقب العسرة على بعير واحد والاذ حتى قيل ان الرجلين كانا يفتسمان ثمرة والماء حتى شربوا اللفظ (من بعدما كاد ترين قلوب فرى منهم) عن الثبوت على الايمان أو اتباع الرسول عليه السلام وفي كاد ضمير الشأن أو ضمير القوم والعائد اليه الضمير في منهم وقرأ جزء وجفص بزيغ بالياء لان تأنيث القلوب غير حقيقي وقرى من بعدما زغت قلوب فرى منهم يعني المتخلفين (ثم تاب عليهم) تكرير للتأكيده وتلبيه على أنه تاب عليهم من أجل ما كابدوا من العسرة أو المراد أنه تاب عليهم لكي يودتهم (انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة) وتاب على الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة بن الربيع (الذين خلفوا) تخلفوا عن الغزاة وأخلف أمرهم فاهم المرجون (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت) أى برحبها لاعراض الناس عنهم بالكيفية وهو مثل لشدة الخيرة (وضاقت عليهم أنفسهم) قلوبهم من فرط الوحشة والغم بحيث لا يسعها أنس ولا سرور (وظنوا) وعلموا (أن لا ملجأ من الله) من سخطه (الا اليه) الا الى استغفاره (ثم تاب عليهم) بالتوفيق للتوبة (ليتوبوا) أو أنزل قبول توبتهم ليعدوا من جلة التائبين أو رجوع عليهم بالقبول والرجعة مرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم (ان الله هو التواب) لمن تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة (الرحيم) المتفضل عليهم بالنعم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) فيما لا يرضاه (وكونوا من الصادقين) في إيمانهم وعهودهم وفي دين الله نية وقولا وعملا وقرى من الصادقين أى في توبتهم وانابهم فيكون المراد به هؤلاء الثلاثة وأضرابهم (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله) نهى عن بصيغته النفي للبالغة (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) ولا يصونوا أنفسهم عما لم يرض نفسه ويكابدوا معه ما يكابده من الأهوال روى أن أباحيثة بلغ بستانه وكانت له زوجه حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصى وقربت اليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى

(قوله وفي الجملة دليل على ان العاقل غير مكلف) فالمراد من العاقل من لم يصل اليه أمر النبي بالكيف اذ يعلم من الآيات ان من كن كذلك لم يسم ضالا ولا يؤاخذ مؤاخذته (قوله أو برأهم عن علة الذنوب) فيكون المراد بالذنوب ما يكون نقصا بالنسبة الى الشخص أعسم من ترك الأولى (قوله وقيل هو بحث على التوبة) لك أن تقول قوله لقد تاب معناه قبول التوبة عنهم فيما مضى فهو يدل على قبول توبتهم سابقا لعلى بعثهم على التوبة فالجواب ان القائل المذكور أعلاه جعل الماضي بمعنى المضارع لادشعار بتحقيق وقوعه فكان تاب بمعنى يتوب فصح جعله باعشا على التوبة (قوله وتاب على الثلاثة) انما قدر تاب ههنا لأن تاب المذكور أولا هو التوبة عن الاذن في التخلف والتوبة على الثلاثة ليست كذلك

الله عليه وسلم في الضح والريح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورمحه ومركله فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه إلى الطريق فإذا إبراهيم كعب يزهاه السراب فقال كن بأخيشمة فكانه ففرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغفر له وفي لا يرغبوا بحوز النصب والجزم (ذلك) إشارة إلى ما دل عليه قوله ما كان من النهي عن التخلف أو وجوب المشايعة (بأنهم) بسبب أنهم (لا يصيبهم ظمأ) شيء من العطش (ولا نصب) تعب (ولا محصة) مجاعة (في سبيل الله ولا يطؤون) ولا يدوسون (موطنًا) مكانًا (يغيظ الكفار) يغضبهم وطمؤه (ولا ينالون من عدوئنا) كالقتل والأسر والنهب (الا كتب لهم به عمل صالح) الاستوجاب له الثواب وذلك مما يوجب المشايعة (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) على إحسانهم وهو تعالى لكتب وتنبه على أن الجهاد أحسان أمافي حق الكفار فلا أنه سعى في تكميلهم بأقصى ما يمكن كضرب المدادى للجنون وأمافي حق المؤمنين فلا أنه صيانة لهم عن سطوة الكفار واستيلائهم (ولا ينفقون نفقة صغيرة) ولو علاقة (ولا كبيرة) مثل ما أنفق عثمان رضي الله تعالى عنه في جيش العسرة (ولا يقطعون واديا) في مسيرهم وهو كل من عرج ينفذ فيه السيل اسم فاعل من ودى اذ سال فشاع بمعنى الأرض (الا كتب لهم) أثبت لهم ذلك (ليجز بهم الله) بذلك (أحسن ما كانوا يعملون) جزاء أحسن أعمالهم وأحسن جزاء أعمالهم (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) وما استقام لهم أن ينفروا جميعا لنحو غز وأرطلب علم كما لا يستقيم لهم أن يتشطوا جميعا فإنه يخل بأمر المعاش (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) فهلا نفر من كل جماعة كثيرة كقبيلة وأهل بلدة جماعة قليلة (ليتفقهوا في الدين) ليتكفوا الفقاهة فيه ويتجشموا مشاق تحصيلها (واينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم) وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقاهة ارشاد القوم وانذارهم وتخصيصه بالذكرا لأنه أهم وفيه دليل على أن التفقه والتدكير من فروض الكفاية وأنه ينبغي أن يكون غرض المتعلم فيه أن يستقيم ويقم لا لترفع على الناس والتبسط في البلاد (لعلهم يحذرون) ارادة أن يحذروا عما ينذرون منه واستدل به على أن أخبار الآحاد حجة لان عموم كل فرقة يقتضى أن ينفر من كل ثلاثة نفر دوا بقرية طائفة إلى التفقه لتنفرد فرقتها كي يندكروا ويحذروا فلو لم يعتبر الأخبار ما لم يتواتر لم يقد ذلك وقد أشبعت القول فيه تقريراً واعتراضاً في كتابي المرصاد وقد قيل للآية معنى آخر وهو أنه لما نزل في المتخلفين ما نزل سبقي المؤمنين إلى النفي وانقطعوا عن التفقه فأمروا أن ينفر من كل فرقة طائفة إلى الجهاد ويبقى أعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطع التفقه الذي هو الجهاد الا كبر لان الجدال بالحجة هو الأصل والمقصود من البعثة فيكون الضمير في ليتفقهوا ولينذروا لبواقي الفرق بعد انطوائهم النافرة للفرز وفي رجوعوا للطوائف أي واينذروا البواقي قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم بما حصلوا أيام غيبتهم من العلوم (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار) أمروا بقتال الأقرب منهم فالأقرب كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاً بأنذار عشيرته الأقربين فان الأقرب أحق بالشفقة والاستطلاع وقيل هم يهود حوالى المدينة كتمريظة والنضير وخيبر وقيل الروم فانهم كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة (وليجدوا فيكم غلظة) شدة وصبراً على القتال وقرى بفتح الغين وضمها وهما لغتان فيها (واعلموا أن الله مع المتقين) بالحراسة والاعانة (واذا ما أنزلت سورة فمنهم من المنافقين (من يقول) انكاراً واستهزاء (أيكم زادته هذه) السورة (إيماناً) وقرى أيكم بالنصب

(قوله) وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقاهة ارشاد القوم) فإن قيل معظم الغرض من الفقاهة تخاصيص النفس من العقاب والوصول إلى دار القرار وجوار رب الارباب وأما الارشاد فهو وان كان مطلوباً بالمكن لا يستحق ان يجعل معظم الغرض قلنا المراد معظم الأغراض الحاصلة من الدنيا لکن الأغراض من تخاصيص النفس وغيره هي لأغراض الحاصلة في الآخرة بقي أن يقال ليس غاية السعي الارشاد بل تكميل النفس ثم الارشاد (قوله) لا الترفع على الناس والتبسط في البلاد) يعني ذكر ما ذكر وترك ذكر غيره يدل على ما ذكره (قوله) فلو لم يعتبر الأخبار ما لم يتواتر لم يقد ذلك) فيه أنه يمكن أن يعتبر الخبر الغير المتواتر ولا يلزم وجوب العمل به فيكون مفيداً

على اضرار فعل يفسره زادته (فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا) بزيادة العلم الحاصل من تدبر السورة وانضمام الايمان بها وبما فيها الى ايمانهم (وههم يستبشرون) بنزولها لانه سبب لزيادة كمالهم وارتفاع درجاتهم (وأما الذين في قلوبهم مرض) كفر (فزادتهم رجسا الى رجسهم) كفر ايهام مضموم الى الكفر بغيرها (وماتوا وهم كافرون) واستحکم ذلك فيهم حتى ماتوا عليه (أولايرون) يعنى المنافقين وقرى بالثاء (أنهم يفتنون) يتلون باصناف البليات أو بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعانون ما يظهر عليه من الآيات (في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون) لا يتوبون ولا يتوبون من نفاقهم (ولا هم يذكرون) ولا يعتبرون (واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض) تغامزوا بالعيون انكارا لها وسخرية أو غيظا لما فهم من عيوبهم (هل يراكم من أحد) أى يقولون هل يراكم أحد ان فتم من حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم فان لم يره أحد قاموا وان يره أحد أقاموا (ثم انصرفوا) عن حضرته مخافة الفضيحة (صرف الله قلوبهم) عن الايمان وهو يحتمل الاخبار والدعاء (بانهم) بسبب أنهم (قوم لا يفقهون) لسوء فهمهم أو لعدم تدبرهم (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) من جنسكم عربى مثلكم وقرى من أنفسكم أى من أشرفكم (عزى عليه) شديد شاق (ما عنتم) عنتمكم ولقاؤكم المكروه (حريص عليكم) أى على ايمانكم وصلاح شأنكم (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) قدم الابلغ منهما وهو الرؤف لان الرأفة شدة الرحمة محافظة على الفواصل (فان تولوا) عن الايمان بك (فقل حسبي الله) فانه يكفيك معرفتهم ويعينك عليهم (لا اله الا هو) كالادلة عليه (عليه نوكت) فلا أرجو ولا أخاف الا منه (وهو رب العرش العظيم) الملك العظيم أو الجسم العظيم المحيط الذى تنزل منه الاحكام والمقادير وقرى العظم بالرفع وعن أبى بن كعب رضى الله تعالى عنه ان آخر ما نزل هاتان الآيتان وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل القرآن على الا آية آية وحرفا حرفا ما خلا سورة براء وقل هو الله أحد فاهما أنزلتا على ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة والله أعلم

﴿سورة يونس عليه السلام مكية وهي مائة وتسع آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الر) نخمها ابن كثير ونافع رواية قالون وحفص وقرأ أورش بين الاظنين وأما لها الباقيون اجزاء لائف الراء مجرى المتقاربة من الياء (تلك آيات الكتاب الحكيم) اشارة الى ما تضمنته السورة أو القرآن من الآى والمراد من الكتاب أحد هما وصفه بالحكيم لاشبهاله على الحكم أو لانه كلام حكيم أو محكم آياته لم ينسخ شئ منها (أكان للناس عجباً) استفهام انكار للتعجب وعجبا خبر كان واسمه (أن أوحينا) وقرى بالرفع على ان الامر بالعكس أو على ان كان تامه وان أوحينا بدل من عجب واللام للدلالة على أنهم جعلوه أعجوبة لهم يوجهون نحوه نكارهم واستهزاءهم (الى رجل منهم) من أفتاء رجالهم دون عظيمهم من عظمائهم قيل كانوا يقولون العجب أن الله تعالى لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا نبيم أبى طالب وهو من فرط حماقتهم وقصور نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحى والنبوة هذا والله عليه الصلاة والسلام لم يكن يقصر عن عظمائهم فيما يعتبرونه الا فى المال وخفة الحال أعون شئ فى هذا الباب ولذلك كان أكثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبله كذلك وقيل تعجبوا من أنه بعث بشرا رسولا كما سبق ذكره فى سورة الانعام (أن أنذر الناس) أن هى المفسرة أو الخففة من الثقيلة

﴿سورة يونس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله ووصفه بالحكيم الخ)

الاول أن يكون من قبيل

النسب كلابن وتامر والثاني

أن يكون الاسناد مجازيا

من قبيل ووصف الشئ

بوصف محدثه (قوله

للتعجب) متعلق بقوله

انكار أى الاستفهام يفيد

انكار التعجب (قوله من

افتاء رجالهم) أى ممن

لا يعرف بحاهور ياسة ونحو

ذلك مما يعدونه من التفاخر

لا به غير معلوم النسب بل

هو معروف مشهور (قوله

ان هى المفسرة) فيكون

انذار الناس تفسير الاوحينا

(قوله اذ قلنا) قلنا بمعنى النفي فيكون المعنى اذ ما من أحد (قوله و اضافتها الى الصدق لتحققها الخ) فيكون الصدق اما بمعنى الحقيقة أو بمعناه الحقيقي المقابل للكذب وعلى (٨٦) الأول الصدق صفة للقدم أى قدم صادقة وعلى الثانى يكون سببا لها (قوله

وفيه اعتراف الخ) فيه ان القول بكونه سحرا اعتراف بكونه خارقا للعادة ولكنه ليس فيه اعتراف بالعجز عن المعارضة ويمكن ان يقال ان مجرد قولهم بأنه سحر مبين من غير التعرض بالمعارضة يدل على العجز اذ لو لم يكن العجز لوجب التعرض في مقام التحدى (قوله انى هي أصول الممكنات الخ) فيه ان الملائكة والعرش والكبرى من الممكنات مع ان أصلها ليس السموات والأرض ويمكن ان يقال المراد انها أسباب الأمور الحادثة فيها (قوله للبالغة في استحقاقهم العقاب) فان قوله تعالى لهم شراب الآية يدل بحسب الظاهر على انهم مستحقون لذلك في ذاتهم وهو ثابت لهم في الواقع ولا حاجة الى ان يجزوا به (قوله والتنبيه الخ) صرح بقوله ليجزى الذين آمنوا الخ ولم يصرح بمثله في الذين كفروا الزيادة العناية بانائبتهم واما الكافرون فكانه لم يقصد عقابهم ولم يفتت الى شأنهم (قوله ويجوز ان يكون منصوبا أو مرفوعا) فعلى

فتكون في موقع مفعول أو حيننا (و بشر الذين آمنوا) عجم الانذار اذ قلنا من أحد ليس فيه ما ينبغي أن ينذر منه وخصص البشارة بالمؤمنين اذ ليس للكفار ما يصح أن يبشروا به حقيقة (أن لهم) بأن لهم (قدم صدق عند ربهم) سابقة ومنزلة رفيعة سميت قدما لان السبق بها كما سميت النعمة بدلا لما تعطى باليد و اضافتها الى الصدق لتحققها والتنبيه على أنهم انما يأنلونها بصدق القول والنية (قال الكافرون ان هذا) يعنون الكتاب وما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام (اسحرمبين) وقرأ ابن كثير والكوفيون لساحر على أن الاشارة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه اعتراف بانهم صادفوا من الرسول صلى الله عليه وسلم أمورا خارقة للعادة معجزة اياهم عن المعارضة وقرئ ما هذا الاسحرمبين (ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض) التي هي أصول الممكنات (في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر) يقدر أمر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته وبهي يتحرى كنه أسبابها وينظر التدبير والنظر في أدبار الأمور لتحجيء محمود العاقبة (ما من شفيع الا من بعد اذنه) تقرير لعظمته وعز جلاله ورد على من زعم أن آلهتهم تشفع لهم عند الله وفيه اثبات الشفاعة لمن أذن له (ذلكم الله) أى الموصوف بتلك الصفات المقضية للالوهية والربوبية (ربكم) لا غير اذ لا يشاركه أحد في شئ من ذلك (فاعبدوه) وحدوه بالعبادة (أفلا تدرون) تنفكرون أدنى تفكير فينبهكم على أنه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تعبدهونه (اليه مرجعكم جميعا) بالموت والنشور لا الى غيره فاستعدوا للقاءه (وعند الله) مصدر مؤكده لانفسه لان قوله اليه مرجعكم وعند من الله (حقا) مصدر آخر مؤكده لغيره وهو ما دل عليه وعد الله (انه يبذل الخلق ثم يعيده) بعد بده واهلا كه (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط) أى بعدله أو بعد انهم وقيامهم على العدل في أمورهم أو بايمانهم لانه العدل القويم كما أن الشرك ظلم عظيم وهو الاوجه لمقابلة قوله (والذين كفروا لهم شراب من جيم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) فان معناه ليجزى الذين كفروا بشراب من جيم وعذاب أليم بسبب كفرهم لكنه غير النظم للبالغة في استحقاقهم للعقاب والتنبيه على أن المقصود بالذات من الابداء والاعادة هو الاثابة والعقاب واقع بالعرض وأنه تعالى يتولى اثابة المؤمنين بما يليق بلطفه وكرمه ولذلك لم يعينه وأما عقاب الكفرة فكانه داء ساقه اليهم سوء اعتقادهم وشؤم أفعالهم والآية كالتعليل لقوله تعالى اليه مرجعكم جميعا فانه لما كان المقصود من الابداء والاعادة مجازاة الله المكلفين على أعمالهم كان مرجع الجميع اليه لا محالة وبؤيده قراءة من قرأ أنه يبدأ بالفتح أى لانه ويجوز أن يكون منصوبا أو مرفوعا بما نصب وعد الله أو بما نصب حقا (هو الذي جعل الشمس ضياء) أى ذات ضياء وهو مصدر كقيام أو جمع ضوء كسيماط وسوط والياء فيه منقلبة عن الواو وقرأ ابن كثير برواية قنبل هنا وفي الانبياء وفي القصص ضياء بهمزتين على القلب بتقديم اللام على العين (والقمر نورا) أى ذا نورا وسمى نور للبالغة وهو أعظم من الضوء كما عرفت وقيل ما بالذات ضوء ما بالعرض نور وقد نبه سبحانه وتعالى بذلك على أنه خلق الشمس نيرة في ذاتها والقمر نيرا بعرض مقابلة الشمس والاكتساب منها (وقدره منازل) الضمير اسكل واحد أى قدر مسير كل واحد منهم ما منازل أو قدره ما منازل أو للقمر وتخصيصه بالذات كسرعة سيره ومعاينة منازلها واطاعة أحكام الشرع به ولذلك علله بقوله (لتعلموا عدد السنين والحساب) حساب الاوقات من

الاشهر

الأول بقدر وعد على الثانى بصيغة المفعول (قوله وقد نبه سبحانه) أى على تقدير كون النور ما يكتب كان في الكلام ايماء الى ان النور والتسبيح هو التنزيه من كل نقص

الاشهر والايام في معاملاتكم وتصرفاتكم (ما خلق الله ذلك الا بالحق) الامتناسا بالحق مراعيافيه مقتضى الحكمة البالغة (نفس الآيات لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون بالتأمل فيها وقرأ ابن كثير والبصريان وحفص بفصل بالياء (ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والأرض) من أنواع الكائنات (آيات) على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته (لقوم يتقون) العواقب فانه يحملهم على التفكير والتدبر (ان الذين لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه لانكارهم البعث وذهولهم بالمحسوسات عما وراءها (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة لغفلتهم عنها (واطمأنوا بها) وسكنوا اليها مقصرون همهم على لذائذها وزخارفها أو سكنوا فيها سكن من لا يرجع عنها (والذين هم عن آياتنا غافلون) لا يتفكرون فيها لانهم كما هم فيما يضافها والعطف اما التغاير الوصفين والتنبيه على أن الوعيد على الجمع بين الذهول عن الآيات رأسا والانهماك في الشهوات بحيث لا تخطر الآخرة ببالهم أصلا واما التغاير القرين والمراد بالآيتين من أنكر البعث ولم ير الحياة الدنيا والآخرة من أهلها حب العاجل عن التأمل في الآجل والاعدادله (أولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) بما واظبوا عليه وتغرنا به من المعاصي (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم سيديهم بهم بإيمانهم) بسبب إيمانهم الى سلوك سبيل يؤدي الى الجنة أو لادراك الحقائق كما قال عليه الصلاة والسلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم أولا يردونه في الجنة ومفهوم الترتيب وان دل على أن سبب الهداية هو الايمان والعمل الصالح لكن دل منطوق قوله بإيمانهم على استقلال الايمان بالسببية وأن العمل الصالح كالتمسك والريفة (تجري من تحتهم الانهار) استئناف أو خبر ثان أو حال من الضمير المنصوب على المعنى الاخير وقوله (في جنات النعيم) خبر أو حال أخرى منه أو من الانهار أو متعلق بتجري أو يهوى (دعواهم فيها) أي دعواؤهم (سبحانك اللهم) اللهم انا نسبحك تسبيحا (وتحيتهم) ما يحيى به بعضهم بعضا وتحيية الملائكة اياهم (فيها سلام وآخذ دعواهم) وآخذ دعائهم (أن الحمد لله رب العالمين) أي أن يقولوا ذلك ولعل المعنى أنهم اذا دخلوا الجنة وعانوا عظمة الله وكبرياه مجده ونعتوه بنعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة عن الآفات والفوز باصناف الكرامات أو الله تعالى غمدوه وأنشؤا عليه بصفات الكرام وأن هي المحففة من الثقلة وقد قرئ بها ونصب الحمد (ولو يجهل الله للناس الشر) ولو يسرعه اليهم (استجأهم بالخير) وضع موضع تحييلهم بالخير اشعارا بسرعة اجابته لهم في الخير حتى كأن استجأهم به تحييلهم أو بان المراد شر استجأوه كقولهم فامطر علينا سخارا من السماء وتقدير الكلام ولو يجهل الله للناس الشر تحييلهم للخير حين استجأوه استجألا كاستجأهم بالخير فحذف منه ما حذف لدلالة الباقي عليه (لقضى بهم أجالهم) لا ميتوا وأهلكوا وقرأ ابن عامر ويعقوب لقضى على البناء للفاعل وهو الله تعالى وقرئ لقضينا (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون) عطف على فعل محذوف دلت عليه الشرطية كأنه قيل: لكن لا نهمل ولا نقضى فنذرهم امهالا لهم واستدراجا (واذا من الانسان الضر دعانا) لازالته مخلصا فيه (لجنبه) ملقى لجنبه أي مضطجعا (أو قاعا أو قائما) وفائدة التردد تعميم الدعاء لجميع الأحوال أو لاصناف المضار (فلما كشفنا عنه ضره مر) يعني مضى على طريقته واستمر على كفره أو مر عن موقف الدعاء لا يرجع اليه (كأن لم يدعنا) كأنه لم يدعنا نخفف وحذف ضمير الشأن كما قال

ونحر مشرق اللون * كان ثدياه حقان

(قوله أي ان يقولوا ذلك) أي ان التمسك بدين ان يقولوا ان الحمد لله رب العالمين فان الاولى مصدرية والثانية مخففة كما سيحىء وانما قدر هكذا لان الحمد لله ليس نفس المعنى المصدري هذا توجه كلامه وفيه نظر لانه يفيد ان قولهم الحمد لله رب العالمين بدون ان قالوجه ان ان معتبرة والتقدير وآخذ دعواهم شئ هو ان الحمد لله رب العالمين (قوله حتى كان استجأهم به تحييل لهم) أي استجأهم الناس بالخير أي طلبهم سرعة اخير تحييل لهم أي تحصيل سرعة من الله (قوله وبان المراد شر استجأوه) أي اشعارا بان المراد من الشر المذكور شر استجأوه (قوله وفائدة التردد تعميم الدعاء لجميع الأحوال أو لاصناف المضار) الاول مسلم واما الثاني فلان التردد المذكور يفيد تعميم لجميع المضار باعتبار ان من له مضرة لا يتجاوز حاله من الأحوال المذكورة واذا كان في كل حال منها داعيا كان عاما لجميع المضار

(قوله فان الاستفهام

يوجب ان يعمل فيه
ما قبله) هذا عند تقديم
كيف مع انه معمول
يعملون أى انما قدم مع كونه
معمولا لان الاستفهام له
صدر الكلام فلا يخرج عن
عامله (قوله وفائدة
الدلالة) أى فائدة لفظ كيف
ما ذكر (قوله ولذلك يحسن
الفعل نارة الخ) فان
الكذب قد يكون حسنا
اذا توب عليه فائدة شرعية
وقد يكون قبيحا اذا لم
يكن كذلك وكذلك الغيبة
تكون حسنة اذا جوزها
الشرع وهو في مواضع
مخصوصة وتكون قبيحة
اذا لم يكن كذلك بل القتل
قد يكون حسنا وقد يكون
قبيحا وقس عليه (قوله
ولعلمهم سألو ذلك الخ) أى
لا يكون غرضهم انه صلى الله
عليه وسلم لوائى بما تعنتوا
آمنوا به بل انه اذا أتى به
ألزموه ويقولون له انك
لست بنبي انك اتبعنا رأينا
فليس ما أثبت به من عند
الله بل من عند نفسك
(قوله تفادى ما أضافوا اليه
كنية) أى اخبار واحترار
عما أضافوا اليه أى النبى
صلى الله عليه وسلم كناية
وهو الافتراء على الله فان
سؤالهم المذكور وهو
الاثيان بقرآن غير هذا أو
تبديله يتضمن القول بأنه

(الى ضربه) الى كشف ضرر (كذلك) مثل ذلك التزيين (زين للسرفين ما كانوا
يعملون) من الانهماك في الشهوات والاعراض عن العبادات (ولقد أهلكتنا القرون من
قبلكم) يا أهل مكة (لما ظلموا) حين ظلموا بالتكذيب واستعمال القوى والجوارح لاعلى
ما ينبغي (وجاءتهم رسالهم بالبينات) بالحجج الدالة على صدقهم وهو حال من الواو باضمار قد أعطف
على ظلموا (وما كانوا ليؤمنوا) والاستقام لهم أن يؤمنوا بالفساد استعدادهم وخذلان الله لهم
وعلمه بأنهم يؤمنون على كفرهم واللام اتنا كيد النفي (كذلك) مثل ذلك الجزاء وهو اهلاكم
بسبب تكذيبهم للرسول واصرارهم عليه بحيث تحقق أنه لا فائدة في امهالهم (نجزي القوم المجرمين)
نجزي كل مجرم أو نجزيكم فوضع المظهر موضع الضمير للدلالة على كمال جرمهم وأنهم اعلام فيه (ثم
جعلناكم خلافت في الارض من بعدهم) استخلفناكم فيها بعد القرون التي أهلكتناها استخلاف
من يختبر (لننظر كيف تعملون) أنعملون خيرا أو شرا فنعاملكم على مقتضى أعمالكم وكيف
معمول تعملون فان معنى الاستفهام يوجب أن يعمل فيه ما قبله وفائدة الدلالة على أن المعتبر في
الجزاء جهات الافعال وكيفية اتها من حيث ذاتها ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح أخرى (واذا
تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا) يعنى المشركين (انت بقرآن غير هذا) بكتاب
آخر نقرؤه ليس فيه ما نستبعده من البعث والثواب والعقاب بعد الموت وما نكرهه من معائب آلهتنا
(أو بدله) بان تجعل مكان الآية المشتملة على ذلك آية أخرى ولعلمهم سألو ذلك كي يسعفهم اليه
فيلزموه (قل ما يكون لى) ما يصح لى (أن أبدله من تلقاء نفسه) من قبل نفسي وهو مصدر
استعمل ظرفا وانما كتفى بالجواب عن التبديل لاستلزام امتناعه امتناع الايمان بقرآن آخر (ان
أتبع الاما يوحى الى) تعليل لما يكون فان المتبع لغيره في أمر لا يستبد بالتصرف فيه بوجه وجواب
للتعريض لبعض الآيات ببعض رد ما عرضوا له بهذا السؤال من أن القرآن كلامه واختراعه
ولذلك قيد التبديل في الجواب وسماه عصيانا فقال (انى أخاف ان عصيت ربي) أى بالتبديل
(عذاب يوم عظيم) وفيه ايماء بانهم استوجبوا العذاب بهذا الاقتراح (قل لو شاء الله) غير ذلك
(ما لوتوه عليكم ولا أدراكهم) ولا أعلمكم به على لسانى وعن ابن كثير ولا أدراكهم بلام التأكيدي
لو شاء الله ما لوتوه عليكم ولا أعلمكم به على لسانى غيرى والمعنى أنه الحق الذى لا يحصى عنه لولم أرسل به
لأرسل به غيرى وقرئ ولا أدراكهم ولا أعلمكم به على لسانى غيرى والمعنى أنه الحق الذى لا يحصى عنه لولم أرسل به
همزة أو على أنه من الدرء بمعنى الدفع أى ولا جعلتكم تتلاونه خصماء تدرؤنى بالجدال والمعنى أن الأمر
بمشيئة الله تعالى لا بمشيئتي حتى أجعله على نحو ما تشتهونه ثم قرر ذلك بقوله (فقد لبثت فيكم عمرا)
مقدار عمرار بعين سنة (من قبله) من قبل القرآن لأن أوله ولا أعلمه فانه اشارة الى أن القرآن
مجزى خارق للعادة فان من عاش بين أظهرهم أربعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد علما ولم يشق
قر يضا ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتابا بدت فصاحته فصاحته كل منطق وعلا عن كل منشور ومنظوم
واحتوى على قواعد علمي الاصول والفروع وأعرب عن أفاصيص الاولين وأحاديث الآخرين على
ما هي عليه علم انه معلمي به من الله تعالى (أفلا تعقلون) أى أفلا تستعملون عقولكم بالتدبر
والتفكير فيه لتعلموا أنه ليس الامن الله (فن أظلم عن افترى على الله كذبا) تفادى ما أضافوا اليه
كنية أو تظلم للشركين بافترائهم على الله تعالى في قولهم انه لذو شريك وذو ولد (أو كذب باياته)
فكفر بها (انه لا يفلح المجرمون ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم) فانه جاد

عليه السلام فترى على الله فيما نسب اليه الله اذ لو كان من الله تعالى لم يقدروا على اسعافهم

(قوله يشفع لنا فيما همنا من أمور الدنيا أو في الآخرة ان يكن بعث فكانهم كانوا اشيا كين فيه) فيه نظر اذ لم يفهم من قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله انهم شاكون في البعث بل هو أمر مسكوت عنه بل ما حكى الله تعالى عنهم في مواضع من الكتاب الكريم دال على قطعهم بنبي البعث كقوله تعالى هيهات هيهات لما توعدون ان هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمعوين والاولى ان يقال ان المراد انهم شفعاؤنا في الآخرة ان كان بعث ويكون هذا القول منهم على سبيل الفرض والتقدير يعني ان كان بعث كما عزم أيها المؤمنون فيكون هؤلاء شفعاؤنا فيها (قوله منهية على ان ما يعبدون من دون الله اما ماوى واما ارضى) فان بعض معبوداتهم الكوكب وهي سماوية (قوله كانه نذكرة لغيرهم) أي كانه يذكّر حال مخاطبين لغيرهم ليتعجب من حالهم أي من كان مخاطبا أولا صاروا غائبين والذين يهكّون الكلام معهم أشخاص آخرون فذكر حال الاولين للآخرين (قوله انه مفعول دعو الخ) فيه انه

لا يقدر على نفع ولا ضرر والمعبود ينبغي أن يكون متبيا ومعاقبا حتى تعود عبادته بحجب نفع أو دفع ضرر (ويقولون هؤلاء) الاوثان (شفعاؤنا عند الله) تشفع لنا فيما همنا من أمور الدنيا أو في الآخرة ان يكن بعث وكانهم كانوا اشيا كين فيه وهذان من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة الموجد الضار النافع الى عبادة ما يعلم قطعاً أنه لا يضر ولا ينفع على توهم أنه بما يشفع لهم عنده (قل أتنبئون الله) أنخبرونه (بما لا يعلم) وهو أن له شريكاً أو هؤلاء شفعاؤنا عنده وما لا يعلمه العالم بجميع المعالمات لا يكون له تحقيق ما وفيه تفريع وتهكم بهم (في السموات ولا في الارض) حال من العائد المندوف مؤكدة للنفي منهية على أن ما يعبدون من دون الله اما ماوى واما ارضى ولا شيء من الموجودات فهما الاوهو حادث مقهور مثلهم لا يليق أن يشرك به (سبحانه وتعالى عما يشركون) عن اثر اكهم أو عن الشركاء الذين يشركونهم به وقرأ جزء والكسائي هنا وفي الموضوعين في أول النحل والروم بالاء (وما كان الناس الا أمة واحدة) موحدون على الفطرة أو متفقين على الحق وذلك في عهد آدم عليه السلام الى أن قتل قابيل هابيل أو بعد الطوفان وعلى الضلال في فترة من الرسل (فاختلفوا) باتباع الطوى والباطيل أو ببعث الرسل عليهم الصلاة والسلام فتبعهم طائفة وأصرت أخرى (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الحكم بينهم أو العذاب القاسم بينهم الى يوم القيامة فانه يوم الفصل والجزاء (لقضى بينهم) عاجلاً (فما فيه يختلفون) باهلاك المبطل وابقاء الحق (ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه) أي من الآيات التي اقترحوها (فقل انما الغيب لله) هو المختص به فاعلمه يعلم في انزال الآيات المقترحة من مفاسد تصرف عن انزالها (فاتظروا) لنزول ما اقترحتموه (اني معكم من المنتظرين) لما يفعل الله بكم بحجودكم ما نزل على من الآيات العظام واقتراحكم غيره (واذا أذقنا الناس رجعة) رجعة واسعة (من بعد ضراء مستهم) كقحط ومرض (اذا هم مكر في آياتنا) بالظن فيها والاحتمال في دفعها قبل قط أهل مكة سبع سنين حتى كادوا يهاكون ثم رجهم الله بالحيا فطفقوا يقدحون في آيات الله ويكيدون رسوله (قل الله أسرع مكرًا) منكم قد برع بكم قبل أن تدبروا كيدكم وانما دل على سرعتهم المفضل عليها كلمة المفاجأة الواقعة جواباً لاذا الشرطية والمكر اخفاء الكيد وهو من الله تعالى اما الاستدراج أو الجزاء على المكر (ان رسلنا يكتبون ما تمكرون) تحقيق للانتقام وتنبية على أن ما يدبروا في اخفائه لم يخف على الحفظة فضلاً أن يخفي على الله تعالى وعن يعقوب يكررون بالياء ليوافق ما قبله (هو الذي يسيركم) بحملكم على السبر ويمكنكم منه وقرأ ابن عامر ينشركم بالنون والشين من النشر (في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك) في السفن (وجو بنهم) بمن فيها عدل عن الخطاب الى الغيبة للبالغة كأنه نذكرة لغيرهم ليتعجب من حالهم وينسركم عليهم (برج طيبة) لينة الهبوب (وفرحوها) بتلك الريح (جاءتها) جواب اذا والضمير للفلك أو للريح الطيبة بمعنى تلقتها (ريج عاصف) ذات عصف شديدة الهبوب (وجاءهم الموج من كل مكان) يحيط بالموج منه (وظنوا أنهم أحيط بهم) أهلكوا وسدت عليهم مسالك الخلاص كمن أحاط به العدو (دعوا الله فخلصوا له الدين) من غير اشراك لتراجع الفطرة وزوال المعارض من شدة الخوف وهو بدل من ظنوا بدل اشتمال لان دعاءهم من لوازم ظنهم (لئن أنجيتن من هذه لتكونن من الشاكرين) على ارادة القول أو مفعول دعوا لانه من جلة القول (فلما أنجاهم) اجابة لدعائهم (اذا هم يبغون في الارض) فاجؤا الفساد فيها وسارعوا الى ما كانوا عليه (بغير الحق) مبطلين فيه وهو احتراز عن تخريب المسلمين بديار الكفرة

واحراق زرعهم وقلع أشجارهم فانها افساد بحق (يا أيها الناس اعبادكم على أنفسكم) فان وباله
عليكم أو أنه على أمثالكم وأبناء جنسكم (متاع الحياة الدنيا) منفعة الحياة الدنيا لا تبقى ويبقى
عقابها ورفعها على انه خبر بغيركم وعلى أنفسكم صلتها وخبر مبتدأ محذوف تقديره ذلك متاع الحياة الدنيا
وعلى أنفسكم خبر بغيركم ونصبه محض على أنه مصدر مؤكد أي تمتعون متاع الحياة الدنيا ومفعول
البنى لأنه بمعنى الطلب فيكون الجار من صلتها والخبر محذوف تقديره بغيركم متاع الحياة الدنيا محذوف
أو ضلال أو مفعول فعل دل عليه البنى وعلى أنفسكم خبره (ثم الينا مرجعكم) في القيامة (فتنبئكم
بما كنتم تعملون) بالجزاء عليه (انما مثل الحياة الدنيا) حالها العجيبة في سرعة تفضيها وذهاب
نعيمها بعد اقبالها واعتراها للناس بها (كماء أنزلناه من السماء فاختلف به نبات الارض) فاشتبك
بسببه حتى خالط بعضها بعضا (مما يأكل الناس والانعام) من الزروع والبقول والخشيش (حتى
إذا أخذت الارض زخرفها) حسنوها وبهجتها (وازيبت) تزيبت باصناف النبات وأشكالها وألوانها
المختلفة كعروس أخذت من ألوان الثياب والزينة تزيبت بها وازيبت أصله تزيبت فأدغم وقد
قرئ على الاصل وازيبت على أفعال من غير اعلال كاغليت والمعنى صارت ذات زينة وازيانت
كايضاخت (وظن أهلها أنهم قادرون عليها) متمكنون من حصدها ورفع غلتها (أنها امرنا)
ضرب زرعها ما يحتاجه (ليلا ونهارا فجعلناها) فجعلنا زرعها (حصيدا) شيئا بما حصد من
أصله (كأن لم تكن) كأن لم يكن زرعها أي لم يلبث والمضاف محذوف في الموضعين للبالغة وقرئ
بالياء على الاصل (بالامس) فيها قبيلة وهو مثل في الوقت القريب والممثل به مضمون الحكاية وهو
زوال خضرة النبات فجأة وذهابه حطاما بعد ما كان غضا وتنفوزين الارض حتى طمع فيه أهله
وظنوا أنه قد سلم من الجوائح لالماء وان وليه حرف التشبيه لأنه من التشبيه المركب (كذلك فصل
الآيات لقوم يتفكرون) فافهم المنتفعون به (والله يدعو الى دار السلام) دار السلامة من التقضي والآفة
أو دار الله وتخصيص هذا الاسم أيضا للتشبيه على ذلك أو دار يسلم والملائكة فيها على ما يدخلها
والمراد الجنة (ويهدي من يشاء) بالتوفيق (الى صراط مستقيم) هو طريقها وذلك الاسلام
والندرة لباس التقوى وفي تعميم الدعوة وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على أن الامر غير الارادة
وأن المصير على الضلالة لم يرده الله رشده (للذين أحسنوا الحسنى) المثوبة الحسنى (وزيادة)
وما يزيد على المثوبة تفضلا لقوله ويزيدهم من فضله وقيل الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر
أمثالها الى سبعمائة ضعف وأكثر وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان وقيل الحسنى الجنة والزيادة
هي اللقاء (ولا يرهق وجوههم) لا يفشها (فقر) غيرة فيها اسود (ولا ذلة) هوان والمعنى
لا يرهقهم ما يرهق أهل النار ولا يرهقهم ما يوجب ذلك من حزن وسوء حال (أولئك أصحاب الجنة هم
فيها خالدون) دائمون لا زوال فيها ولا انقراض لنعيمها بخلاف الدنيا وزخارفها (والذين كتبوا السيئات
جزاء سيئة بمثلها) عطف على قوله للذين أحسنوا الحسنى على مذهبه من يجوز في الدارز بدو الحجرة
عمرو والذين مبتدأ والخبر جزاء سيئة مثلها على تقدير وجزاء الذين كتبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها
أي أن تجازى سيئة بسيئة مثلها لايزداد عليه وفيه تنبيه على أن الزيادة هي الفضل أو التضعيف أو كأنها
أغشيت وجوههم أو أولئك أصحاب النار وما بينهم اعتراض جزاء سيئة بمبتدأ خبره محذوف أي جزاء
سيئة بمثلها وقع أو بمثلها على زيادة الباء أو تقدير مقدر بمثلها (وترهق ذلة) وقرئ بالياء (ما لهم
من الله من عاصم) ما من أحد يعصمهم من سخط الله أو من جهة الله ومن عنده كما يكون للمؤمنين

على هذا يكون حق العبارة
دعوا الله أي قالوا لله أن
أعطينا كما قال تعالى ما قلت
له إلا ما أمرتني به (قوله
والمضاف محذوف في
الموضعين) أي في قوله
فجعلناها لان المعنى فجعلنا
زرعها وفي قوله كأن لم تكن
لان المعنى كأن لم يكن زرع
الارض لان الضمير مؤنث
في الموضعين وراجع الى
الارض لكن الحكم منها
متاع بالزرع فلا بد من
المضاف (قوله والممثل به
مضمون الحكاية وهو
زوال خضرة النبات الخ)
أي المشبه به ذلك والمشبه
زوال الحياة بعد حصولها
والدنيا واعتراها للناس
(قوله فانه من التشبيه
المركب) أي لا يلزم في
التشبيه المركب ان تكون
آلة التشبيه وارادة على
المشبه (قوله وفي تعميم
الدعوة وتخصيص الهداية
الخ) لان تخصيص الهداية
بالمشيئة دال على انه تعالى لم
يشأ هداية بعض فأو كانت
الارادة أي المشيئة عين
الامر لم يكن لتخصيصها
بالبعض وجه لان الامر عام
لكل أحد كما فهم من قوله
تعالى والله يدعو الى دار
السلام

(قوله والعامل في الموصوف عامل في الصفة) كذا في الكشف قال العلامة التفتازاني واعترض عليه صاحب التقریب بان من الليل ليس معمول أغشيت فضلا عن الليل بل هو صفة لفظا فيكون العامل فيه معنى الاستقرار والحصول كما في سائر الظروف المستقرة ولو سلم فذو الحال هو الليل وهو معمول الجار لا الفعل وأجيب بان معنى كلامه ما تقرر في علم النجوم ان الخبر والصفة والحال وغير ذلك هو الظرف لا عامله الذي هو كائن وحاصل أو يكون ويحصل حتى ان الضمير قد تحول اليه والعمل قد صار له وان الصفة معمول لـ الموصوف معمول له وان كل مجرور بحرف الجر هو في التحقيق معمول لفعل (٩١) تعالى به الجار والمجرور ولان حرف الجر

انما وضعت لافضاء معاني الافعال الى الاسماء حتى ان العامل في مجزئ بهنك جالسة هو الفعل لا حرف الجر مع القطع بالتحاد عامل في الحال وذو الحال وحيد لا لاشكال في كلام المصنف ولا غبار عليه ولا فرق في كون من الليل معمول أغشيت بين ان تكون من للتبيين على ان المراد بالليل زمان كون الشمس تحت الافق في الجلة والتبويض على ان المراد به جميع ذلك الزمان أقول لا يخفى ان الدار في قولنا يذوق الدار لا يصلح للخبرية ولا يصح المعنى بدون اعتبار الامر المقدر فالحكم بكون الامر المقدر غير عامل بل شيء آخر تحكم بحسب الظاهر فتأمل (قوله أو معنى الفعل) فيمكن العامل هو الامر المقدر (قوله وعلى هذا يصح ان يكون مظهرا الخ) أي على تقدير ان يكون قطعيا يسكون الظاهر يكون مفردا

(كأنما أغشيت) غطيت (وجوههم قطعاً من الليل مظلماً) أفرط سوادها وظلمتها ومظلمة حال من الليل والعامل فيه أغشيت لانه العامل في قطعاً وهو موصوف بالجار والمجرور والعامل في الموصوف عامل في الصفة ومعنى الفعل في من الليل وقرأ ابن كثير والكسائي ويعقوب قطعاً بالسكون فعلى هذا يصح أن يكون مظهراً صفة له أو حالاً منه (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) مما يخرج به الوعيدية والجواب ان الآية في الكفار لا شماتة السيئات على الكفر والشرك ولان الذين أحسنوا يفتنون أصحاب الكبيرة من أهل القبلة فلا يفتنوا ولهم قسيمه (وبوم نخمهم جميعاً) يعني الفر يقين جميعاً (ثم نقول للذين أشركوا ما كان لكم) الزموا ما كانكم حتى تنظروا ما يفعل بكم (أنتم) تأكيد للضمير المنقول اليه من عامله (وشركاؤكم) عطف عليه وقرى بالنصب على المفعول معه (فزيلنا بينهم) ففرقنا بينهم وقطعنا الوصل التي كانت بينهم (وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون) مجاز عن براءة ما عبدوه من عبادتهم فانهم إنما عبدوا في الحقيقة أهواءهم لانها الآمرة بالاشراك لا ما أشركوا به وقيل ينطق الله الاصنام فتشافهم بذلك مكان الشفاعة التي يتوقعون منها وقيل المراد بالشركاء الملائكة والمسيح وقيل الشياطين (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم) فانه العالم بكنهه الحال (ان كنا عن عبادتكم لغافلين) ان هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة (هنالك) في ذلك المقام (تبلو كل نفس ما أسلفت) تختبر ما قدمت من عمل فتعابن نفعه وضربه وقرأ أجزاء والكسائي تنالون التلاوة أي تقرأ ذكروا قدمت أو من التلاوة تنبع عملها فيقودها الى الجنة أو الى النار وقرى تبلوا بالنون ونصب كل وابدال مامنه والمعنى تختبرها أي تفعل بها فعل المختبر لحاط المتعرف لسعادتها وشقاوتها بتعرف ما أسلفت من أعمالها ويجوز أن يراد به نصيب بالبلاء أي بالعذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر فتكون مأمونة بزرع الخافض (وردوا الى الله) الى جزائه ايهم بما أسلفوا (مولاهم الحق) ربهم ومتولى أمرهم على الحقيقة لاما نخذوه مولى وقرى الحق بانصب على المدح أو المصدر المؤكد (وضلع عنهم) وضاع عنهم (ما كانوا يفترون) من أن آلهتهم تشفع لهم أو ما كانوا يدعون أنها آلهة (قل من يرزقكم من السماء والارض) أي منهما جميعا فان الارزاق تحصل بأسباب سماوية ومواد أرضية أو من كل واحد منهما توسعة عليكم وقيل من لبيان من على حذف المضاف أي من أهل السماء والارض (أمن يملك السمع والابصار) أم من يستطيع خلقها وتسويتها أو من يحفظها من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالها من أدنى شيء (ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) ومن يحيى ويميت أو من ينشئ الحيوان من النطفة والنطفة منه (ومن يدبر الامر) ومن يلى تدبير أمر العالم وهو تجميع بعد تخصيص (فسيقولون الله)

فيصح جعل مظهراً صفة له أو حالاً منه واما بالتحريك فهو جمع فلا يصح جعل مظهراً صفة أو حالاً منه ولا لوجب ان يقال مظلمة ايظايق الموصوف أو ذا الحال (قوله والجواب ان الآية في الكفار الخ) فيكون اللام في السيئات لاستغراق أنواع المعاصي ومن جملتها الشرك (قوله فتكون مأمونة بزرع الخافض) أي منصوبة بخلف البلاء الدينية (قوله أو من كل منهما توسعة عليكم) الظاهر انه متعلق بالاخير فانه قد يحصل الرزق من السماء وحده كالماء النازل من السماء ومن الارض وحده كالعيون التي يحصل منها الزرع والجواهر التي تحصل فيها (قوله من لبيان من الخ) لا يخفى ان الجواب لا يناسب هذا الوجه لان الله تعالى ليس من أهل السماء والارض

اذلا يقدر على المكابرة والعناد في ذلك لفرط وضوحه (فقل أفلا تتقون) أنفسكم عقابه
باشرا كحكم آياه مالا يشاركه في شيء من ذلك (فذلكم الله ربكم الحق) أي المتولى لهذه الأمور
المستحق للعبادة هور بكم الثابت بربوبيته لأنه الذي أنشأكم وأحياكم ورزقكم ودير أموركم (فإذا
بعد الحق الاضلال) استفهام انكار أي ليس بعد الحق الاضلال فمن تحطى الحق الذي هو
عبادة الله تعالى وقع في الضلال (فأني تصرفون) عن الحق الى الضلال (كذلك حقك كملت
ربك) أي كما حققت الربوبية لله أو أن الحق بعده الضلال أو أنهم مصروفون عن الحق كذلك
حققت كلمة الله وحكمه وقرأ نافع وابن عامر كلمات هذا وفي آخر السورة وفي غافر (على الذين
فسدوا) ترمذوا في كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح (انهم لا يؤمنون) بدل من السكامة
أو تعليد الحقيقتها والمراد بها العدة بالعذاب (قل هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده)
جعل الاعادة كالابداء في الازام بها الظهور برهاتها وان لم يساعدوا عليها ولذلك أمر الرسول
صلى الله عليه وسلم أن ينوب عنهم في الجواب فقال (قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده) لان حاجتهم
لا بدعهم أن يعرفوا بها (فأني تؤفكون) تصرفون عن قصد السبيل (قل هل من شركائكم
من يهدي الى الحق) بنصب الحجج وارسل الرسل عليهم الصلاة والسلام والتوفيق للنظر والتدبر
وهدي كما يعدي بالي لتضمنه معنى الانتهاء يعدي باللام للدلالة على أن المنتهى غاية الهداية وأنهم توجه
نحوه على سبيل الاتفاق ولذلك عدي بهما أسند الى الله تعالى (قل الله يهدي للحق) أي يهدي الى الحق
أحق أن ينبع أمن لا يهدي (الآن يهدي) أم الذي لا يهدي الآن يهدي من قوهم هدى بنفسه
اذا اهتدى أو لا يهدي غيره الآن يهديه الله وهذا حال أشرف شركائهم كالملائكة والسيح وعزير وقرأ
ابن كثير وورش عن نافع وابن عامر يهدي بفتح الهاء وتشديد الدال ويعقوب وحفص بالسكسر
والتشديد والاصل يهتدى فأدغم وفتح الهاء بحركة التاء وكسرت لالتقاء الساكنين وروى
أبو بكر يهدي بانباع الياء الهاء وقرأ أبو عمرو والادغام المجرد ولم يبال بالتقاء الساكنين لان المدغم
في حكم المتحرك وعن نافع برواية قالون مثله وقرئ الآن يهدي للبالغة (فبالكم كيف تحكمون)
بما يقتضي صريح العقل بطلانه (وما يتبع أ كثرهم) فيما يعتقدهونه (الاطنا) مستندا الى
خيالات فارغة وأقيسة فاسدة كقياس الغائب على الشاهد والخالق على المخلوق بأدنى مشاركة
موهومة والمراد بالأ كثر الجميع أو من يشقى منهم الى تمييز ونظر ولا يرضى بالتقليد الصرف (ان الظن
لا يغني من الحق) من العلم والاعتقاد الحق (شيأ) من الاغناء ويجوز أن يكون مفعولا به ومن
الحق حاله وفيه دليل على أن تحصيل العلم في الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز
(ان الله يعلم بما يفعلون) وعيد على اتباعهم للظن واعراضهم عن البرهان (وما كان هذا القرآن
أن يفترى من دون الله) افتراء من الخلق (ولكن تصديق الذي بين يديه) مطابقا لما تقدمه
من الكتب الاطية المشهود على صدقها ولا يكون كذبا كيف وهو لكونه معجزا دونها عيار عالمها
شاهد على صحتها ونصبه بأنه خبر كان مقدر أو علة لفعل محذوف تقديره ولكن أنزله الله تصديق الذي
وقرئ بالرفع على تقدير ولكن هو تصديق (وتفصيل الكتاب) وتفصيل ما حقق وأثبت من
العقائد والشرائع (لاريب فيه) منتفيا عنه الريب وهو خبر ثالث داخل في حكم الاستدراك ويجوز
أن يكون حالا من الكتاب قائم مفعول في المعنى وأن يكون استئنفا (من رب العالمين) خبر آخر
تقديره كأننا من رب العالمين أو متعلق بتصديق أو بتفصيل ولا ريب فيه اعتراض أو بالفعل المعلن

ولذا أشار الى ضعفه بقوله
فيل (قوله والمراد بهما
العدة بالعذاب) أي على
التوجيه الاخير وما على
الاقول فالمراد بالكلمة
الحكم بعد الايمان (قوله
وفيه دليل على ان تحصيل
العلم في الاصول واجب)
فيه ان المفهوم من الآية على
ما ذكره هو ان ظنهم
مستندة الى خيالات فارغة
وقياسات فاسدة والظن
المستند الى خيال فارغ
وقياس فاسد لا فائدة فيه
ولا يلزم من مجرد ما ذكر
عدم اعتبار الظن والتقليد
مطلقا لا يجوز اعتبار الظن
والتقليد المطابقين للواقع
سلكا ان الظن مطلقا غير
معتبر لكن لا يلزم عدم
اعتبار التقليد المطابق
للحق والجواب ان المراد
من الظن في قوله تعالى ان
الظن لا يغني من الحق شيأ
مطابق الظن الشامل
لصحيحه والفاقد فكانه
قابل بما يتبع أ كثرهم الا
ظنا فاسدا والحال ان الظن
مطلقا غير نافع فكيف
الظن الفاسد (قوله داخل
في حكم الاستدراك)
أي الاستدراك على انه
ليس معنى مفترى من دون
الله (قوله أو بالفعل المعلن
بهما) الفعل المعلن بهما
هو أنزله الله على ما ذكره

بهما ويجوز أن يكون حالاً من الكتاب أو من الضمير في فيه ومساقي الآية بعد المنع عن اتباع الظن
 لبيان ما يجب اتباعه والبرهان عليه (أم يقولون) بل يقولون (افتراء) محمد صلى الله عليه وسلم
 ومعنى الهمزة فيه لا إنكار (قل فأتوا بسورة مثله) في البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى على وجه
 الافتراء فانكم مثلي في العربية والفصاحة واشد تمزناً في النظم والعبارة (وادعوا من استطعتم) ومع
 ذلك فاستعينوا بمن أمكنكم أن تستعينوا به (من دون الله) سوى الله تعالى فإنه وحده قادر على
 ذلك (ان كنتم صادقين) أنه اختلقه (بل كذبوا) بل سارعوا إلى التكذيب (بما لم يحيطوا
 به) بالقرآن أول ما سمعوه قبل أن يتدبروا آياته ويحيطوا بالعلم بشأنه أو بما جاهدوه ولم يحيطوا به
 علماً من ذكر البعث والجزاء وسائر ما يخالف دينهم (ولما يأتهم تأويله) ولم يقفوا بعد على تأويله
 ولم تبلغ أذهانهم معانيه أو لم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار بالغيوب حتى يتبين لهم أنه صدق
 أم كذب والمعنى ان القرآن مجز من جهة اللفظ والمعنى ثم انهم فاجؤا تكذيبه قبل أن يتدبروا نظامه
 ويتفحصوا معناه ومعنى التوقع في ما أنه قد ظهر لهم بالآخرة عجزهم لما كرر عليهم التحدي فزاروا
 قواهم في معارضته فتضاءلت دونها أو لما شاهدوا وقوع ما أخبر به طبقاً لآخبره مراراً فلم يقلعوا
 عن التكذيب ترمداً وعناداً (كذلك كذب الذين من قبلهم) أنبياءهم (فانظر كيف كان
 عاقبة الظالمين) فيه وعيد لهم بمثل ما عوقب به من قبلهم (ومن المكذبين) من يؤمن
 به (من يصدق به في نفسه) يعلم أنه حق ولكن يعاند أو من سيؤمن به ويتوب عن الكفر (ومنهم
 من لا يؤمن به) في نفسه لفرط غباوته وقلة تدبره أو فيما يستقبل بل بموت على الكفر (وربك أعلم
 بالمفسدين) بالمعاندين أو المصيرين (وان كذبوك) وان أصروا على تكذيبك بعد الزام الحجة
 (فقل لي عملى ولكم عملكم) فتبرأ منهم فقد أعذرت والمعنى لي جزء عملي ولكم جزء عملكم حقا
 كان أو باطلا (أنتم بريؤون مما عمل وأبارى مما تعملون) لا تؤاخذون بعملى ولا تؤاخذ بعملكم
 ولما فيه من إيهام الاعراض عنهم وتخليه سبيلهم قيل انه منسوخ بآية السيف (ومنهم من يستمعون
 اليك) اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكن لا يقبلون كالأصم الذى لا يسمع أصلاً (أفأنت
 تسمع الصم) تقدر على سماعهم (ولو كانوا لا يعقلون) ولو انضم إلى صممهم عدم عقلهم وفيه
 تنبيه على أن حقيقة استماع الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك لا توصف به البهائم وهو لا يتأتى
 الا باستعمال العقل السليم في تدبره وعقوله لما كانت مؤفة بمعارضة الوهم ومشايعة الالف والتقليد
 تعذر افهامهم الحكم والمعاني الدقيقة فلم ينتفعوا بسرد الالفاظ عليهم غير ما ينتفع به البهائم من كلام
 الناعق (ومنهم من ينظر اليك) يعاينون دلائل نبوتك ولكن لا يصدقونك (أفأنت تهدي
 العمى) تقدر على هدايتهم (ولو كانوا لا يبصرون) وان انضم إلى عدم البصر عدم البصيرة
 فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار والعمدة في ذلك البصيرة ولذلك يحسد الاعمى
 المستبصر ويتفطن لما لا يدركه البصير الاجتى والآية كالتعليل للأمر بالتدبر والاعراض عنهم
 (ان الله لا يظلم الناس شيئا) بسلب حواسهم وعقولهم (ولكن الناس أنفسهم يظلمون) بافسادها
 وتفويت منافعها عليهم وفيه دليل على أن للعبد كسبا وأنه ليس بمسئوب الاختيار بالكلية كما زعمت
 الجسرة ويجوز أن يكون وعيداً لهم بمعنى أن ما يحق بهم يوم القيامة من العذاب عدل من الله
 لا يظلمهم به ولكنهم ظلموا أنفسهم باقتراف أسبابه وقرأ أبو عمر والكسائي بالتخفيف ورفع
 الناس (و يوم يحشرهم كأن لم يلبثوا الا ساعة من النهار) يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا أو

فيصير المعنى أنزل الله من
 رب العالمين أى من عنده
 باقامة المضمرة مقام المظهر
 (قوله والبرهان عليه) أى
 البرهان على وجوب اتباع
 القرآن وهو كونه من عند
 الله (قوله فانكم مثلي في
 العربية الخ) الظاهر انكم
 مثلي على زعمكم لانه في
 نفس الامر كذلك وهذا
 كاف في الازام (قوله
 معنى التوقع في المالح)
 يعنى ان اتيان تأويله لهم
 بالمعنيين المذكورين
 متوقع لما ذكر من ظهور
 عجزهم عما لا يظهرون صدق
 اخباره في بعض ما شاهدوه

(قوله وهو حال أخرى

مقدرة أو بيان الخ) يعني

ان التعارف بينهم ليس في

الحشر فيجب ان يكون

حالا مقدرة والتقدير يوم

نحشرهم مقدار التعارف

بينهم واما كونه بياننا

ذكر فلان التعارف دليل

على عدم طول اللبث لان

طوله يوجب النسيان

وعدم التعارف فلم يحصل

التعارف على عدم طول

اللبث (قوله ويجوز ان

يكون حالا من الضمير

في تعارفون على ارادة

القول) فيكون التقدير

يتعارفون مقولاهم قد

خسر الذين كذبوا بقاء

الله (قوله ويجوز ان يكون

الجواب ماذا الخ) فيكون

المعنى ان انا كم امارات

العذاب ماذا يستجمل

منه المجرمون (قوله أو

قوله اثم اذا ما وقع آمنتهم به

الآن) فيكون التقدير

ثم اذا ما وقع آمنتهم أي يقال

لهم أ كفرتهم قبل وقوع

العذاب ثم اذا وقع آمنتهم

(قوله وقيل انه لا انكار

الخ) فان قيل اذا كان

للا نكار فامعنى يستنبئك

قلنا المراد الاستنباء بحسب

الظاهر وان كان انكارا في

الحقيقة (قوله ويؤيده انه

قرئ ألحق هو) أي لان

فيه حصر الحق في القرآن

في القبور طول ما يرون. والجملة التشبيهية في وضع الحال أي يحشرهم مشبهين بمن لم يلبث

الاساعة أو صفة ليوم والعائد محذوف تقديره كأن لم يلبثوا قبله أو لمصدر محذوف أي حشرا كأن

لم يلبثوا قبله (يتعارفون بينهم) يعرف بعضهم بعضا كأنهم لم يتفارقوا الا قليلا وهذا أول

مانشر وانهم ينقطع التعارف لشدة الأمر عليهم وهي حال أخرى مقدرة أو بيان لقوله كأن لم

يلبثوا أو متعلق الظرف والتقدير يتعارفون يوم يحشرهم (قد خسر الذين كذبوا بقاء

الله) استئناف للشهادة على خسارتهم والتعجب منه ويجوز ان يكون حالا من الضمير في

يتعارفون على ارادة القول (وما كانوا مهتدين) لطرق استعمال ما منحوهم من المعاون في تحصيل

المعارف فاستكسبوا بها جهالات أدت بهم الى الردى والعذاب الدائم (واما ترى انك) تبصر انك

(بعض الذي نعدهم) من العذاب في حياتك كما أراه يوم بدر (أو تتوفينك) قبل أن نريك

(فالناسمهم) فنريك في الآخرة وهو جواب تتوفينك وجواب نريك محذوف مثل فذلك

(ثم الله شهيد على ما يفعلون) مجاز عليه ذكر الشهادة وأراد تبيحها ومقتضاها ولذلك رتبها على

الرجوع بهم أو مؤدشهادته على أفعالهم يوم القيامة (ولكل أمة) من الامم الماضية (رسول)

يبعث اليهم لينذروهم الى الحق (فاذا جاء رسولهم) بالبينات فكذبوه (قضى بينهم) بين الرسول

ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فأبجى الرسول وأهلك المكذبون (وهم لا يظلمون) وقيل معناه

لكل أمة يوم القيامة رسول تناسب اليه فاذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والايان

قضى بينهم بانحاء المؤمنين وعقاب الكفار لقوله وبجى بالبينين والشهداء وقضى بينهم (ويقولون

متى هذا الوعد) استبعاد له واستهزاء به (ان كنتم صادقين) خطاب منهم للنبي صلى الله عليه

وسلم والمؤمنين (قل لا أملك نفسي ضرا ولا نفعا) فكيف أملك لكم فأستجمل في جلب العذاب

اليكم (الا ماشاء الله) أن أملكه أو ولكن ماشاء الله من ذلك كائن (لكل أمة أجل)

مضروب طلائعهم (اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) لا يتأخرون ولا

يتقدمون فلا تستجملون فسيحون وقتكم وينجز وعدكم (قل أرأيتم ان أنا كم عذابه) الذي

تستجملون به (بياننا) وقت بيئات واشتغال بالنوم (أونهارا) حين كنتم مشغولين بطلب معاشكم

(ماذا يستجمل منه المجرمون) أي شئ من العذاب يستجملونه وكذا مكره لا يلائم الاستجمل وهو

متعلق بأرأيتم لانه بمعنى أخبروني والمجرمون وضع موضع الضمير للدلالة على أنهم مجرمهم ينبغي أن

يفزعوا من محجى العذاب لأن يستجملوه وجواب الشرط محذوف وهو تنبؤهم على الاستجمل أو

تعرفوا خطاهم ويجوز أن يكون الجواب ماذا كقولك ان أثبتك ماذا تعطيني ونكون الجملة متعلقة

بأرأيتم أو بقوله (أثم اذا ما وقع آمنتهم به) بمعنى ان أنا كم عذابه آمنتهم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم

الايان وماذا يستجمل اعتراض ودخول حرف الاستفهام على ثم لانكار التأخير (الآن) على

ارادة القول أي قيل لهم اذا آمنوا بعد وقوع العذاب لأن آمنتهم به وعن نافع لأن يحذف الهمزة

والقاء حركتها على اللام (وقد كنتم به تستجملون) تكذبا واستهزاء (ثم قيل للذين ظلموا)

عطف على قيل المقدر (ذوقوا عذاب الخلد) المؤلم على الدوام (هل تجزون الا بما كنتم

تكسبون) من الكفر والمعاصي (ويستنبئونك) ويستخبرونك (أحق هو) أحق

ما نقول من الوعد وأدعاء النبوة بقوله بجد أم باطل تهزل به قاله حي بن أخطب لما قدم مكة والظاهر

أن الاستفهام فيه على أصله لقوله ويستنبئونك وقيل انه لا انكار ويؤيده أنه قرئ ألحق هو فان فيه

فكانه أدخل في الشهاد كالأخفى (قوله وقيل أسر والندامة (٩٥) أخاه وهال (أى حصلت لم الندامة الخاصة من

غير شائبة (قوله ليس تكريرا) أى ليس قوله تعالى فقتل بينهم بالقسط وهم لا يظلمون تكريرا لقوله تعالى قبل ذلك بآيات فإذا جاء رسوله فقتل بينهم بالقسط وهم لا يظلمون (قوله فهو يقدر عليهم فى العقبي) لك ان تقول فهو يقدر عليها أى على الحياة فى العقبي لان اعتبار الامانة اذ لا امانة فيها ويمكن ان يقال انه ورد ان الوحوش حشرت ثم أميتت (قوله والتكثير فيها التعظيم) أى التكثير فى الكلمات المذكور وهى موعظة وشفاء وغيرهما ذكر (قوله فان اسم الإشارة بمنزلة الضمير) يعنى قوله فبذلك فليفرحوا بمنزلة قوله فيه فليفرحوا أى بفضل الله و برحمته فليفرحوا فهذه قرينة ان فليفرحوا مقدر فى الاول (قوله أولئك الخ) فيكون المعنى قد جاءكم موعظة من ربكم بفضل الله و برحمته (قوله والربط بما قبلها) أى زيادة الربط والا فاصل الربط يحصل بالجار والمجرور (قوله وتكريره للتاكيد) والمعنى فليفرحوا بذلك فليفرحوا (قوله على الاصل المرفوض) أى المتروك وهو ان يكون لام الامر داخل على صيغة المبالغة (قوله ويجوز ان يكون المنفصلة متصلة بأرأيتكم) المراد من المنفصلة قوله

تعر يضابنه باطل وأحق مبتدأ والضمير من تقع به سادس متاخرا أو خبر مقدم والجملة فى موضع نصب يستندونك (قل أى ورنى انه الحق) ان العذاب لكائن أو ما دعيته ثابت وقيل كلا الضميرين للقرآن وأى معنى نعم وهو من لوازم القسم ولذلك يوصل بواؤه فى التصديق فيقال أى والله ولا يقال أى وحده (وما أنتم بمحجزين) بقائتين العذاب (ولو أن اسكل نفس ظلمت) بالشرك أو التعدى على الغير (ما فى الارض) من خزائنها وأموالها (لا فتدت به) لجعلته فدية لها من العذاب من قوطم افتداه بمعنى فداء (وأسر والندامة المأرأا العذاب) لانهم هتوا بما عابوا مما لم يحسبوه من فطاعة الأمر وهوله فلم يقدروا أن ينطقوا وقيل أسروا الندامة أخصوها لان اخفاءها اخلاصها أولان الله تعالى سر الشئ خالصة من حيث انها تخفى ويضربها وقيل أظهرها من قوطم أسر الشئ وأشره اذا أظهره (وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) ليس تكريرا لان الاول قضاء بين الانبياء ومكذبهم والثانى مجازاة المشركين على الشرك أو الحسومة بين الظالمين والمظلومين والضمير انما يندواهم لدلالة الظلم عليهم (ألا ان الله ما فى السموات والارض) تقرير لقدرته تعالى على الانتابة والعقاب (ألا ان وعد الله حق) ما وعده من الثواب والعقاب كائن لا خلف فيه (ولكن أكثرهم لا يعلمون) لانهم لا يعلمون لقصور عقولهم الاظهارا من الحياة الدنيا (هو يحيى ويميت) فى الدنيا فهو يقدر عليهم فى العقبي لان القادر لقادته لا تزول قدرته والمادة القابلة بالذات للحياة والموت قابلة لما أبدا (واليه ترجعون) بالموت أو النشور (يأبىها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) أى قد جاءكم كتاب جامع للحمكة العملية الكاشفة عن محاسن الاعمال ومقابحها المرغبة فى المحاسن والزاجرة عن المقابح والحمكة النظرية التى هى شفاء لما فى الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى الى الحق واليقين ورحمة للمؤمنين حيث أنزلت عليهم فنجوا بها من ظلمات الضلال الى نور الايمان وتبدلت مقاعدهم من طبقات النيران بمصاعد من درجات الجنان والتكثير فيها التعظيم (قل بفضل الله و رحمته) بانزال القرآن والباء متعلقة بفعل يفسره قوله (فبذلك فليفرحوا) فان اسم الإشارة بمنزلة الضمير تقديره بفضل الله و برحمته فليعتنوا أو فليفرحوا فبذلك فليفرحوا وفائدة ذلك التكرير التاكيد والبيان بعد الاجال واجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح أو بفعل دل عليه قد جاءكم وذلك اشارة الى مصدره أى فبمجيئها فليفرحوا والفاء بمعنى الشرط كأنه قيل ان فرحوا بشئ فبها فليفرحوا أو للربط بما قبلها والدلالة على ان مجيئ الكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب للفرح وتكريره للتاكيد كقوله و اذا هلك فمتند ذلك فاجزئى وعن يعقوب فلتفرحوا بالتاء على الاصل المرفوض وقدرى مرفوعا يؤيده أنه قرئ فافرحوا (هو خبر عما يجمعون) من عظام الدنيا فانها الى الزوال قريب وهو ضمير ذلك وقرأ ابن عاصم يجمعون بالتاء على معنى فبذلك فليفرح المؤمنون فهو خبر عما يجمعونه أيها المخاطبون (قل أرأيتكم ما أنزل الله لكم من رزق) جعل الرزق منزلا لا مقدرا فى السماء محصل باسباب منها وما فى موضع نصب بانزل أو بأرأيتكم فانه بمعنى أخبروني ولكم دل على ان المراد منه ما حل ولذلك وجع على التبعيض فقال (فخلم منه حراما وحلالا) مثل هذه انعام وحرت حراما بطون هذه الانعام خاصة كذكورا ومحرم على أزواجنا (قل الله أذن لكم) فى التحريم والتحليل فتقولون ذلك بحكمه (أم على الله تفترون) فى نسبة ذلك اليه ويجوز أن تكون المنفصلة متصلة بأرأيتكم وقيل مكررا للتاكيد وان يكون الاستفهام للاستنكار المتروك وهو ان يكون لام الامر داخل على صيغة المبالغة (قوله ويجوز ان يكون المنفصلة متصلة بأرأيتكم) المراد من المنفصلة قوله

تعالى آله أذن لكم أم على الله تفترون (قوله تعالى وما ظن الذين يفترون) المقصود من هذا الكلام ليس حقيقة الاستفهام بل المضاف مقدر ويكون المعنى وما ظن الذين يفترون على الله الكذب في شأن يوم القيامة أي ما ظنهم في شأنه وما وقع فيه الظنون عدم وقوع الجزاء فيه (قوله ويدل عليه أنه قرئ بلفظ الماضي) أي يدل على كون يوم القيامة ظرف الظن قراءة ظن بصيغة الماضي لأن أكثر أحوال القيامة عبر عنه في القرآن (٩٦) بصيغة الماضي (قوله تعميم للخطاب بعد تخصيصه بالنبي الذي هو رأسهم وقدوتهم)

لأن الخطابين الأولين للنبي صلى الله عليه وسلم والثالث شامل له ولا متنه (قوله والضمير فيه وما يتأوا منه له الخ) فيكون المعنى وما تتأوا تلاوة كائنه منه (قوله ولذلك ذكر حيث خص الخ) أي حيث خص الخطاب بالنبي ذكر نبأ عظماء فأنه قال في خطابه الشأن وتلاوة القرآن وحيث عم الخطاب للمؤمنين ذكر ما هو أعم فأنه ذكر في الخطاب العمل وهو شامل للجليل والحقير (قوله فأن العامة لا تعرف بمكنائهم ليس فيهما ولا متعلقة بهما) أي تخصيص الأرض والسماء بالذكر مع أن في الوجود أجراما خارجة عنهما ما ذكر وهذا قبل اشتهار وجود العرش والكرسي وأما بعد اشتهار وجودهما فما ذكره ممنوع فأن وجود ما يتعلق بهما وليس فيهما غير ظاهر ويمكن أن يقال المراد بما في السموات ما في جوفها وما يتعلق بهما

وأم منقطعة ومعنى الهزمة فيها تقرير لافتراءهم على الله (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب) أي شيء ظنهم (يوم القيامة) يحسبون أن لا يجازوا عليه وهو منصوب بالظن ويدل عليه أنه قرئ بلفظ الماضي لأنه كائن وفي إبهام الوعيد تهديد عظيم (أن الله لنوفض على الناس) حيث أنعم عليهم بالعقل وهدايتهم بارسال الرسل وإزالة الكتب (ولكن أكثرهم لا يشكرون) هذه النعمة (وما تكون في شأن) ولا تكون في أمر وأصله الهزم من شأنت شأنه إذا قصدت قصده والضمير في (وما تتأولونه) لأن تلاوة القرآن معظم شأن الرسول أولان القراءة تكون لشأن فيكون التقدير من أجله ومفعول تتأول (من قرآن) على أن من تبعية أو من يبدلنا كيد النبي أول القرآن واضماره قبل الذكر ثم بيانه تفخيم له ولله (ولا تعملون من عمل) تعميم للخطاب بعد تخصيصه بمن هو رأسهم ولذلك ذكر حيث خص ما فيه غفلة وذكر حيث عم ما يتناول الجليل والحقير (الا كنا عليكم شهداء) رقباء مطلعين عليه (اذ تفيضون فيه) تفيضون فيه وتندفعون (وما يعزب عن ربك) ولا يبعد عنه ولا يغيب عن علمه وقرأ الكسائي بكسر الزاي هنا وفي سبأ (من مثقال ذرة) موازن ذرة صغيرة أو هباء (في الأرض ولا في السماء) أي في الوجود والامكان فأن العامة لا تعرف بمكنائهم ليس فيهما ولا متعلقا بهما وتقدريم الأرض لأن الكلام في حال أهلها والمقصود منه البرهان على احاطة علمه بها (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين) كلام برأسه مقرر لما قبله ولا نافية وأصغر اسمها في كتاب خبرها وقرأ جزء يعقوب بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على لفظ مثقال ذرة وجعل الفتح بدل الكسر لامتناع الصرف أو على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعا والمراد بالكتاب الوح المحفوظ (ألا ان أولياء الله) الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (لا خوف عليهم) من حقوق مكروه (ولا هم يحزنون) لفوات مأمول والآية كمجمل فسر قوله (الذين آمنوا وكانوا يتقون) وقيل الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم إياه (لهم البشرى في الحياة الدنيا) وهو ما بشر به المتقين في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وما يرهم من الرزق بالصالحات وما يسنع لهم من المكاشفات وبشرى الملائكة عند النزاع (وفي الآخرة) بتلقي الملائكة إياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة بيان لتوليهم لهم ومحل الذين آمنوا الذنوب والرفع على المدح أو على وصف الأولياء أو على الابتداء وخبرهم البشرى (لاتبدل لكاهنات الله) أي لاتغير لافواه ولا اخلاف لواعيده (ذلك) إشارة الى كونهم مبشرين في الدارين (هو الفوز العظيم) هذه الجملة والتي قبلها اعتراض لتحقيق البشرى به وتعظيم شأنه وليس من شرطه أن يقع بعده كلام يتصل به بما قبله (ولا يحزنك قولهم) اثرا كهم وتكذيبهم وتهديدهم وقرأ نافع يحزنك من أحزبه وكلاهما بمعنى (ان العزة لله جميعا) استئناف بمعنى التعليل ويدل عليه القراءة بالفتح كأنه

قيل

يكون جزؤها وقائما والأولى ان يقال أريد بالأرض الجهات السفلية وبالسماوات الجهات العلوية

فكل ما في العالم فهو في أحدهما وقد جوز المصنف ما ذكرنا في تفسير سورة البقرة (قوله جعل الاستثناء منقطعا) اذ لو كان متصلا لزم عزوب ما في الكتاب المبين من الله تعالى (قوله بيان لتوليهم لهم) أي لتولي الله تعالى المؤمنين فأنه فسر أولياء الله بالذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة وذكر ان الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم فأنه ذكر ان لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة بيان لتوليهم (قوله ويدل على كونه للتعليل قراءة ان بالفتح) اذ التقدير لان العزة لله

(قوله فيكون الزاماً بعد
برهان) البرهان مستفاد
من قوله تعالى ألان الله من
في السموات ومن في
الأرض والالزام بقوله وما
يتبع الذين يدعون (قوله
تفرقة بين الظرف المجرد
والظرف الذي هو سبب)
أي تفرقة بين الليل الذي
هو مجرد الظرفية وبين
النهار الذي هو ظرف
وسبب للإبصار إذ لو قيل
لتبصر وافيده لم يدل على
كونه سبباً للروية (قوله
وفيهِ دليل الخ) أي فيه
دليل على أن كل قول غير
بديهي لا دليل عليه فهو
جهالة (قوله وبؤيده
القراءة بالرفع) أي يؤيد
المعنى المذكور وهو كون
شركائكم مفعولاً له قراءة
أرفع لأن ما ل القراءتين
واحد (قوله وأثم لا يمكن
حالكُم غما الخ) الظاهر
أن المعنى تفكروا في أن لا
يكون أمركم وحالكُم غما
عليكم إذا أهلكتموني
(قوله والمحكي مفهوم
قولهم) أي المحكي وهو
أنه ليس بعينه ما قالوه
على هذا التقدير وهو
الاستفهام التقريري
والمحكي المذكور هو
مفهوم هذا الاستفهام

فيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بهم لأن الغلبة لله جميعاً لا يملك غيره شيئاً منها فهو يقهرهم وينصرهم عليهم
(هو السميع) لا قوا لهم (العليم) بعزما تهم فيكافئهم عابها (ألان الله من في السموات ومن في
الأرض) من الملائكة والثقلين وإذا كان هؤلاء الذين هم أشرف الممكّنات عبيداً لا يصلح أحد منهم
للربوبية فما لا يعقل منها أحق أن لا يكون له ندا أو شريكاً فهو كالدليل على قوله (وما يتبع الذين
يدعون من دون الله شركاء) أي شركاء على الحقيقة وإن كانوا يسمونها شركاء ويجوز أن يكون
شركاء مفعول يدعون ومفعول يتبع محذوف دل عليه (إن يدعون إلا الظن) أي ما يتبعون يقينا
وإنما يتبعون ظنهم إلهائهم شركاء ويجوز أن تكون الاستفهامية منصوبة بمتبع أو موصولة معطوفة على
من وقرئ تدعون بالناء الخطائية والمعنى أي شئ يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبيين أي
أنهم لا يتبعون إلا الله ولا يعبدون غيره فالسك لا يتبعونهم فيه كقوله وأولئك الذين يدعون يبتغون إلى
ربهم الوسيلة فيكون الزاماً بعد برهان وما بعده مصروف عن خطابهم لبيان سندهم ومفسراً لهم
(وإن هم إلا يخرون) يكتدون فيما ينسبون إلى الله أو يحزون ويقتدرون إلهائهم شركاء تقدير باطلا
(هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصراً) تنبيه على كمال قدرته وعظم نعمته المتوحد
هو بهما يلهم على تفرد به باستحقاق العبادة وإنما قال مبصراً ولم يقل لتبصر وافيده تفرقة بين الظرف
المجرد والظرف الذي هو سبب (أن في ذلك لآيات أقوم بسمعون) سماع تدبر واعتبار (قالوا اتخذ
الله ولداً) أي تبناه (سبحانه) تنزيهه عن التبني فإنه لا يصح إلا من يتصور له الولد وتجب من
كلماتهم الحقا (هو الغنى) علة لتنزيهه فإن اتخاذ الولد سبب عن الحاجة (له ما في السموات وما في
الأرض) تقرير لغناه (إن عندكم من سلطان بهذا) نفى لمعارض ما أقامه من البرهان بمبالغة في
تجهيلهم وتحقيق البطلان قولهم وبهذا متعلق بسلطان أو نعمته أو بعندكم كأنه قيل إن عندكم في هذا
من سلطان (أنقولون على الله ما لا تعلمون) توبيخ ونقاريع على اختلافهم وجهلهم وفيه دليل
على أن كل قول لا دليل عليه فهو جهالة وإن العقائد لا بد لها من قاطع وإن التقليد فيها غير سائغ (قل
إن الذين يفترون على الله الكذب) باتخاذ الولد وإضافة الشريك إليه (لا يفلقون) لا ينجون
من النار ولا يفوزون بالجنة (متاع في الدنيا) خبر مبتدأ محذوف أي أوتوا من متاع في الدنيا
يقيمون به رؤسهم في الكفر أو حياتهم أو قلوبهم متاعاً ومبتدأ خبره محذوف أي لهم متاع في الدنيا
(ثم ألينا مرجعهم) بالموت فيلقون الشقاء المؤبد (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا
يكفرون) بسبب كفرهم (واتل عليهم نبأ نوح) خبر مع قومه (إذا قال لقومه يا قوم إن كان
كبر عليكم) عظم عليكم دشق (مقامي) نفسي كقولك فعلت كذا لمكان فلان أو كوني وإقامتي
بينكم مدة مديدة أو قيامي على الدعوة (وتذكيري) إياكم (بآيات الله فعلى الله توكلت)
وثقت به (فاجعوا أمركم) فاعزموا عليه (وشركاءكم) أي مع شركائكم وبؤيده القراءة بالرفع
عطفاً على الضمير المتصل وجاز من غير أن يؤكد للفصل وقبل أنه مطوف على أمركم محذوف المضاف
أي وأمر شركائكم وقيل أنه منصوب بفعل محذوف تقديره وادعوا شركاءكم وقد قرئ به وعن نافع
فاجعوا من الجمع والمعنى أمرهم بالعزم أو الاجتماع على قصده والسمي في أهلاكه على أي وجه يمكنهم ثقة
بأنه وقلة مبالغة بهم (ثم لا يمكن أمركم) في قصدي (عليكم غمة) مستورا واجعله ظاهراً مكشوفاً
من غمه إذا ستره أو ثم لا يمكن حالكم عليكم غما إذا أهلكتموني وتخلصتم من ثقل مقامي وتذكيري
(ثم اقضوا) أدوا (إلى) ذلك الأمر الذي تريدون بي وقرئ ثم اقضوا إلى القاء أي انتهى إلى بشركم
أو أبرزوا إلى من أقضى إذا خرج إلى القضاء (ولا تنتظرون) ولا تمهلوني (فإن توليتم) أعرضتم

عن تذكيري (فما ألتكم من أجر) يوجب توليكم لثقله عليكم وإتمامكم إياي لأجله أوفوني
لتوليكم (إن أجرى) ما توبى على الدعوة والتذكير (الاعلى الله) لاتفاق له بكم يثبني به آمنتم
أو توليتم (وأمرت أن أكون من المسلمين) المنقادين لحكمه لأخاف أمره ولا أرجو غيره
(فكذبوه) فاصروا على تكذيبه بعدما ألزمهم الحجج وبين أن توليهم لبس الالعنادهم وعمردهم لأجرهم
حق عليهم كلمة العذاب (فنجيها) من الغرق (ومن معه في الفلك) وكانوا ثمانين
(وجعلناهم خلائف) من الهالكين به (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان (فانظر
كيف كان عاقبة المنذرين) تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول صلى الله عليه وسلم
وتسليته (ثم بعثنا) أرسلنا (من بعده) من بعده نوح (رسلا إلى قومهم) كل رسول إلى قومه
(بخافهم بالبينات) بالمجيزات الواضحة المثبتة لدعواهم (فما كانوا ليؤمنوا) فما استقام لهم أن
يؤمنوا لشدة شكيمتهم في الكفر وخذلان الله إياهم (بما كذبوا به من قبل) أي بسبب تهودهم
تكذيب الحق وعمرهم عليه قبل بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام (كذلك نطبع على قلوب
المعتدين) بخذلانهم لأنهما كهم في الضلال واتباع المألوف وفي أمثال ذلك دليل على أن الأفعال واقعة
بقدره الله تعالى وكسب العبد وقد مر تحقيق ذلك (ثم بعثنا من بعدهم) من بعدهم وقال الرسل
(موسى وهرون إلى فرعون وملئه بآياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا) عن اتباعهما (وكانوا
قومًا مجرمين) معتادين الأجرام فلذلك نهوا برساله عنهم واجترؤا على ردها (فما جاءهم الحق
من عندنا) وعرفوه بظواهر المجيزات الباهرة المزيلة للشك (قالوا) من فرط تمردهم (أن هذا
لساحر مبين) ظاهر أنه ساحر أو فائق في نفسه واضح فيما بين أخوانه (قال موسى أتقولون للحق لما
جاءكم) أنه لساحر غشفي المحكي المقول لدلالة ما قبله عليه ولا يجوز أن يكون (أسحر هذا) لأنهم
بتوا القول بل هو استئناف بانكار ما قالوه اللهم إلا أن يكون الاستنفهام فيه للتقرير والمحكي مفهوما
قولهم ويجوز أن يكون، معني أتقولون للحق أتعييونه من قولهم فلان يخاف القالة كقوله تعالى سمعنا
فتيذكركم فيستغنى عن المفعول (ولا يفلح الساحرون) من تمام كلام موسى للدلالة على أنه ليس
بساحر فإنه لو كان ساحرا لاضمحل ولم يبطل سحر السحرة ولأن العالم بأنه لا يفلح الساحر لا يسحر
أو من تمام قولهم أن جعل أسحر هذا محكما كأنهم قالوا أجبنا بالسحر تطلب به الفلاح ولا يفلح
الساحرون (قالوا أجبنا التلفتنا) لتصرفنا للفت والفتل أخوان (عما وجدنا عليه آباءنا) من
عبادة الأصنام (وتكون لكما الكبرياء في الأرض) الملك فيها سمي بها لاتصاف الملوك بالكبر
أو التكبر على الناس باستنباغهم (وما نحن لكما بمؤمنين) بمصدقين فيما جتبا به (وقال فرعون
انتوني بكل ساحر) وقرأ حزة والكسائي بكل ساحر (عليهم) حاذق فيه (فما جاء السحرة قال
لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر) أي الذي جئتم به هو السحر
لما سماه فرعون وقومه سحرا وقرأ أبو عمرو السحرة على أن ما استهفامية مرفوعة بالابتداء وجئتم
به خبرها أو السحرة بدل منه أو خبر مبتدأ محذوف تقديره أهو السحرة أو مبتدأ خبره محذوف أي
السحرة هو ويجوز أن ينتصب ما بفعل يفسره ما بعده وتقديره أي شيء أتيتم (إن الله سيظهر
سيمحقه أو سيظهر بطلانه) (إن الله لا يضلح عمل المفسدين) لا يثبت ولا يقويه وفيه دليل على أن
السحر أفساد وتوهمه لا حقيقة له (ويحق الله الحق) ويثبت (بكلماته) بأوامره وقضائيه وقرئ
بكلمته (ولو كره المجرمون) ذلك (فما آمن لموسى) أي في مبدأ أمره (الاذرية من قومه)
الأولاد من أولاد قومه بني إسرائيل دعاهم فلم يجيبوه خوفا من فرعون الاطاعة من شبابه وقيل

(قوله أي بسبب تهودهم
تكذيب الحق الخ) ظاهر
العبارة مشعر بأن ما
الذكورة مصدرية وحيث
يشكل أمر الضمير في به
ويمكن أن يقال المراد
كانوا ليؤمنوا بحق
كذبوا به قبل بعثة الرسل
فإن المشركين قبل بعثة
الأنبياء كانوا على الشرك
ما قرأوا بالتوحيد وبعد بعثة
الأنبياء أيضا كذلك إذ
كانوا مطبوعى القلوب
فتكون الالام في الحق
ليبان المعطوف فيه كافي
هيئت لك (قوله ولم يبطل
سحر السحرة) هذا فرع
أن لا يكون سحر فوق
سحر آخر وفيه ما فيه

(قوله على ما هو المعتاد)

الضمير لفرعون والنسبة طائفة من شبانهم آمنوا به أو مؤمن آل فرعون وامرأته آسية وخازنه وزوجته وما شطته (على خوف من فرعون وما شطته) أي مع خوف منهم والضمير لفرعون وجمعه على ما هو المعتاد في ضمير العظماء أو على أن المراد بفرعون آل كأيقال ربيعة ومضر أولاد ربيعة وألقوم (أن يفتنهم) أن يعذبهم فرعون وهو بدل منه أو مفعول خوف وأفراده بالضمير للدلالة على أن الخوف من الملائكة كان بسببه (وان فرعون لعال في الأرض) لغالب فيها (وانه لمن المسرفين) في الكبر والتعوت حتى ادعى الربوبية واسترق أسباط الانبياء (وقال موسى) لما رأى تخوف المؤمنين به (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا) فتقوا به واعتمدوا عليه (ان كنتم مسلمين) مستسلمين لقضاء الله مخاضين له وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فان المعلق بالايان وجوب التوكل فانه مقتضى له والمشرط بالاسلام حصوله فانه لا يوجد مع التخليط ونظيره ان دعائك زيد فاجبه ان قدرت (فقالوا على الله توكلنا) لانهم كانوا مؤمنين مخلصين ولذلك أجيبت دعوتهم (ر بنا لانجعلنا فتنة) موضع فتنة (للقوم الظالمين) أي لانسلطهم علينا فيفتنونا (ونحنابرحتك من القوم الكافرين) من كيدهم ومن شؤم مشاهدتهم وفي تقديم التوكل على الدعاء تنبيه على ان الداعي ينبغي له أن يتوكل أولا لتجيب دعوته (وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبتوا) أي اتخذامبادة (لقومكم بمصر بيوتا) تسكنون فيها أو ترجعون اليها للعبادة (واجعلوا) أنتم وقومكم (بيوتكم) تلك البيوت (قبلة) مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعني الكعبة وكان موسى صلى الله عليه وسلم يصلي اليها (واقموا الصلوة) فيها أمر وابدلك أول أمرهم للتأطير عليهم الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم (وبشر المؤمنين) بالنصرة في الدنيا والجنة في العقبى وانما نبى الضمير أولاد الانبياء والقوة واتخاذ المعابد مما يعطاه رؤس القوم بمشاور ثم جمع لان جعل البيوت مساجد والصلوة فيها مما ينبغي أن يفعله كل أحد ثم وحد لان البشارة في الاصل وظيفة صاحب الشريعة (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائه زينة) ما يزين به من الملابس والمراكب ونحوهما (وأموال في الحياة الدنيا) وأنواعا من المال (ر بنا ليضلوا عن سبيلك) دعاء عليهم بلفظ الامر بما علم من ممارسة أحوالهم انه لا يكون غيره كقولك لمن الله ابليس وقيل اللام للعاقبة وهي متعلقة بآتيت وبجمله ان تكون للعلة لان ايتاء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال ولانهم لما جعلوها سببا للضلال فكأنهم أوتوها ليضلوا فيكون ربنا تكرر لاولنا كيدا وتنبيها على ان المقصود عرض ضلالهم وكفرانهم تقديم لقوله (ر بنا اطمس على أموالهم) أي أهلكتها واطمس الحق وقرى اطمس بالضم (واشدد على قلوبهم) أي أفسسها واطبع عليها حتى لا ينشرح للايمان (فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) جواب للدعاء أو دعاء باللفظ التمس أو عطف على ايضوا وما بينهما دعاء معترض (قال قد أجيبت دعوتكم) يعني موسى وهرون لانه كان يؤمن (فاستجبنا) فاستجبنا على ما أتمناه له من الدعوة والزمام الحجة ولا نستجيبا فان ما طلبنا كائن ولكن في وقته روي انه مكث فيهم بعد الدعاء أربعين سنة (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) طريق الجهالة في الاستعجال وعدم الوثوق والاطمئنان وعد الله تعالى وعن ابن عباس برواية ابن ذكوان ولا تتبعان بالنون الخفيفة وكسر هال لقتاء الساكنين ولا تتبعان من تبع ولا تتبعان أيضا (وجاورنا بني اسرائيل البحر) أي جوارناهم في البحر حتى بلغوا الشط حافظين لهم وقرى جوارنا وهو من فعل المرادف لفاعل كضعف وضاعف (فأتبعهم) قادركم قال تبعته حتى اتبعته (فرعون وجنوده بغيا وعدوا) باغين وهادين أولبني والعدو وقرى وعدوا (حتى اذا أدركه الغرق) لحقه

الضمير لفرعون والنسبة طائفة من شبانهم آمنوا به أو مؤمن آل فرعون وامرأته آسية وخازنه وزوجته وما شطته (على خوف من فرعون وما شطته) أي مع خوف منهم والضمير لفرعون وجمعه على ما هو المعتاد في ضمير العظماء أو على أن المراد بفرعون آل كأيقال ربيعة ومضر أولاد ربيعة وألقوم (أن يفتنهم) أن يعذبهم فرعون وهو بدل منه أو مفعول خوف وأفراده بالضمير للدلالة على أن الخوف من الملائكة كان بسببه (وان فرعون لعال في الأرض) لغالب فيها (وانه لمن المسرفين) في الكبر والتعوت حتى ادعى الربوبية واسترق أسباط الانبياء (وقال موسى) لما رأى تخوف المؤمنين به (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا) فتقوا به واعتمدوا عليه (ان كنتم مسلمين) مستسلمين لقضاء الله مخاضين له وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فان المعلق بالايان وجوب التوكل فانه مقتضى له والمشرط بالاسلام حصوله فانه لا يوجد مع التخليط ونظيره ان دعائك زيد فاجبه ان قدرت (فقالوا على الله توكلنا) لانهم كانوا مؤمنين مخلصين ولذلك أجيبت دعوتهم (ر بنا لانجعلنا فتنة) موضع فتنة (للقوم الظالمين) أي لانسلطهم علينا فيفتنونا (ونحنابرحتك من القوم الكافرين) من كيدهم ومن شؤم مشاهدتهم وفي تقديم التوكل على الدعاء تنبيه على ان الداعي ينبغي له أن يتوكل أولا لتجيب دعوته (وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبتوا) أي اتخذامبادة (لقومكم بمصر بيوتا) تسكنون فيها أو ترجعون اليها للعبادة (واجعلوا) أنتم وقومكم (بيوتكم) تلك البيوت (قبلة) مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعني الكعبة وكان موسى صلى الله عليه وسلم يصلي اليها (واقموا الصلوة) فيها أمر وابدلك أول أمرهم للتأطير عليهم الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم (وبشر المؤمنين) بالنصرة في الدنيا والجنة في العقبى وانما نبى الضمير أولاد الانبياء والقوة واتخاذ المعابد مما يعطاه رؤس القوم بمشاور ثم جمع لان جعل البيوت مساجد والصلوة فيها مما ينبغي أن يفعله كل أحد ثم وحد لان البشارة في الاصل وظيفة صاحب الشريعة (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائه زينة) ما يزين به من الملابس والمراكب ونحوهما (وأموال في الحياة الدنيا) وأنواعا من المال (ر بنا ليضلوا عن سبيلك) دعاء عليهم بلفظ الامر بما علم من ممارسة أحوالهم انه لا يكون غيره كقولك لمن الله ابليس وقيل اللام للعاقبة وهي متعلقة بآتيت وبجمله ان تكون للعلة لان ايتاء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال ولانهم لما جعلوها سببا للضلال فكأنهم أوتوها ليضلوا فيكون ربنا تكرر لاولنا كيدا وتنبيها على ان المقصود عرض ضلالهم وكفرانهم تقديم لقوله (ر بنا اطمس على أموالهم) أي أهلكتها واطمس الحق وقرى اطمس بالضم (واشدد على قلوبهم) أي أفسسها واطبع عليها حتى لا ينشرح للايمان (فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) جواب للدعاء أو دعاء باللفظ التمس أو عطف على ايضوا وما بينهما دعاء معترض (قال قد أجيبت دعوتكم) يعني موسى وهرون لانه كان يؤمن (فاستجبنا) فاستجبنا على ما أتمناه له من الدعوة والزمام الحجة ولا نستجيبا فان ما طلبنا كائن ولكن في وقته روي انه مكث فيهم بعد الدعاء أربعين سنة (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) طريق الجهالة في الاستعجال وعدم الوثوق والاطمئنان وعد الله تعالى وعن ابن عباس برواية ابن ذكوان ولا تتبعان بالنون الخفيفة وكسر هال لقتاء الساكنين ولا تتبعان من تبع ولا تتبعان أيضا (وجاورنا بني اسرائيل البحر) أي جوارناهم في البحر حتى بلغوا الشط حافظين لهم وقرى جوارنا وهو من فعل المرادف لفاعل كضعف وضاعف (فأتبعهم) قادركم قال تبعته حتى اتبعته (فرعون وجنوده بغيا وعدوا) باغين وهادين أولبني والعدو وقرى وعدوا (حتى اذا أدركه الغرق) لحقه

(قال آمنّا أنه) أي بانه (لا اله الا الذي آمنّا به بنو اسرائيل وأمنّا المسلمين) وقرأ حجة والكسائي أنه بالكسر على اضماء القول والاستئناف بدلا وتفسيرا لآمنت فنكتب عن الايمان أو ان القبول بالغ فيه حين لا يقبل (الآن) أتؤمن الآن وقد أيسيت من نفسك ولم يبق لك اختيار (وقد عصيت قبل) قبل ذلك مدة عمرك (وكنيت من المفسدين) الضالين المضلين عن الايمان (فاليوم تنجيك) تنقذك مما وقع فيه قومك من قعر البحر ونجعتك طافيا أو تلقيتك على نجوة من الارض ليرالك بنو اسرائيل وقرأ يعقوب نجيكت من أنجي وقرى نجيكت بالخاء أي تلقيتك بناحية من الساحل (بيدك) في موضع الحال أي بيدك عاريا عن الروح أو كمالا سويا أو عريانا من غير لباس أو بدرعك وكانت لدرع من ذهب يعرف بها وقرى بأبدانك أي بأجزاء البدن كلها كقولهم هوى باجرأه أو بدرعك كأنه كان مظاهرا بينها (لتكون لمن خلقك آية) لمن وراءك علامة وهم بنو اسرائيل اذ كان في نفوسهم من عظمتهم ما خيل اليهم أنه لا اله الا الله حتى كذبوا موسى عليه السلام حين أخبرهم بغرقه الى ان عاينوه مطرحا على عرهم من الساحل أولن بأ في بعدك من القرون اذ سمعوا ما لأمرك من شاهدك عبرة ونكالا عن الطغيان أو حجة تدلهم على ان الانسان على ما كان عليه من عظم الشأن وكبرياء الملك مملوك مقهور بعيد عن مظان البرية وقرى لمن خلقك أي الخالق آية أي كسائر الآيات فان افراده اياك بالالقاء الى الساحل دليل على انه تعمد منه لكشف تزويرك واماطة الشبهة في أمرك وذلك دليل على كمال قدرته وعلمه وارادته وهذا لوجه أيضا محتمل على المشهور (وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون) لا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها (ولقد بوأنا) أئرنا (بنو اسرائيل ميثاقا صدق) منزلا صالحا مرضيا وهو الشام ومصر (ورزقناهم من الطيبات) من الانائد (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم) فما اختلفوا في أمر دينهم الا من بعد ما قرؤوا التوراة وعلموا أحكامها أو في أمر محمد صلى الله عليه وسلم الا من بعد ما علموا صدقه بنعوته ونظاير معجزاته (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيميز الحق من المبطل بالانحاء والاهلاك (فان كنت في شك مما أنزلنا اليك) من القصص على سبيل الفرض والتقدير (فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) فانه يحقق عندهم ثابت في كتبهم على نحو ما تلقينا اليك والمراد تحقيق ذلك والاستشهاد بما في الكتب المتقدمة وان القرآن مصدق لما فيها أو وصف أهل الكتاب بالرسوخ في العلم بصحة ما أنزل اليه أو تهيبج الرسول صلى الله عليه وسلم وزيادة تبيينه لا مكان وقوع الشك له ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لا أشك ولا أسأل وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته أو لكل من يسمع أي ان كنت أيها السامع في شك مما أنزلنا على لسان نبينا اليك رفيه تنبيهه على ان كل من خالجه شبهة في الدين ينبغي أن يسارع الى حلها بالرجوع الى أهل العلم (لقد جاءك الحق من ربك) واضحا انه لا مدخل للرؤية فيه بالآيات القاطعة (فلا تكونن من الممترين) بالزلزل عما أنت عليه من الجزم واليقين (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الخاسرين) أيضا من باب التهيبج والتثنية وقطع الاطماع عنه كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين (ان الذين حققت عليهم) ثبتت عليهم (كلهم بك) بأنهم يموتون على الكفر ويخلدون في العذاب (لا يؤمنون) اذ لا يكذب كلامه ولا ينتقص قضاؤه (ولو جاءتهم كل آية) فان السبب لاصلي لايمانهم وهو تعلق ارادة الله تعالى به مفقود (حتى يروا العذاب الأليم) وحينئذ لا ينفعهم كلام ينفع فرعون (فلولا كانت قرية آمنّت) فهلا كانت قرية من القرى التي أهلكتها آمنّت قبل معاينة العذاب ولم تؤخر اليها كما أخر فرعون (فنفخ بها إمامها) بأن يقبل الله منها ويكشف

الايمان وهذا ينافي هذا الدعاء والاولى ان يقال ان موسى عليه السلام علم انهم لم يؤمنوا والمقصود من هذا الدعاء زيادة القسوة والطبع حتى يزدادوا في الكفر والطغيان فيستحقوا زيادة العذاب (قوله وهذا الوجه محتمل أيضا على المشهورة) أي هذا الوجه الذي ذكرناه (قوله والمراد تحقيق ذلك) أي قوله وقيل لا يخفى ان هذه المقاصد حصلت اذ ثبتت حقيقة ما أنزل اليك بل حق العبرة استشهد على حقيقة القرآن بالنسأل من أهل الكتاب قالوجه ما أورده بقوله وقيل (قوله فهلا كانت قرية من القرى الخ) لك ان تقول الأولى ان تجعل القرية للجنس حتى يكون تنديما لأهل القرى جميعا أي الواجب على جميع القرى الايمان فلاوجه لاعتبار قرية منها الا ان يقال المراد زيادة التوبيخ بانه لم يؤمن قرية منها فان هذا أدخل في التوبيخ من ان يقال لم يؤمن جميع القرى

العذاب عنها (الاقوم يونس) لكن قوم يونس عليه السلام (لما آمنوا) أول ما رأوا أمارة العذاب ولم يؤخروه الى حلوله (كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا) ويجوز أن تكون الجملة في معنى انفي لتضمن حرف التحضيض معناه فيكون الاستثناء متصل الان المراد من القرى أهاليها كأنه قال ما آمن أهل قرية من القرى العاصية فنفعهم إيمانهم الا قوم يونس ويؤيده قراءة الرفع على البذل (ومتعناهم الى حين) الى آجالهم وروى أن يونس عليه السلام بعث الى أهل نينوى من الموصل فكذبوه وأصرواعليه فوعدهم بالعذاب الى ثلاث وقيل الى ثلاثين وقيل الى أربعين فلما دنا الموعد أغامت السماء غيما أسود ذا دخان شديد فهبط حتى غشى مدينتهم فهابوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فألقوه في البحر فلبسوا السوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسأهم وصبياتهم ودوابهم وفرقوا بين كل والد وولدها فخن بعضها الى بعض وعلت الاصوات والجيج وأخلصوا التوبة وأظهروا الايمان وتضرعوا الى الله تعالى فرجهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم) بحيث لا يشذ منهم أحد (جميعا) مجتمعين على الايمان لا يختفون فيه وهو دليل على القدرة في أنه تعالى لم يشأ إيمانهم أجمعين وأن من شاء إيمانه يؤمن لا محالة والتقيد بمشبهة الاجاء خلاف الظاهر (أفأنت تكره الناس) بما لم يشأ الله منهم (حتى يكونوا مؤمنين) وترتيب الاكراه على المشيئة بالفاء وإلا وهو حرف الاستفهام للانكار وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على أن خلاف المشيئة مستحيل فلا يمكن تحصيله بالا كراه عليه فضلا عن الحث والتحريض عليه اذ روى أنه كان حريصا على إيمان قومه شديد الاهتمام به فنزلت ولذلك قرره بقوله (وما كان لنفس أن تؤمن) بالله (الاباذن الله) الابارادته وألطافه ونوحيته فلا تجهد نفسك في هداها فانه الى الله (ويجعل الرجس) العذاب أو الخذلان فانه سببه وقرئ بالزاي وقرأ أبو بكر ونجعل بالنون (على الذين لا يعقلون) لا يستعملون عقولهم بالنظر في الحجج والآيات أو لا يعقلون دلالة وأحكامه لما على قلوبهم من الطبع ويؤيد الاول قوله (قل انظروا) أي تفكروا (ماذا في السموات والارض) من عجائب صنعه لتدلكم على وحدته وكمال قدرته وماذا ان جعلت استفهامية علقت انظروا عن العمل (وما تنفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون) في علم الله وحكمه وما نافية أو استفهامية في موضع النصب (فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبهم) مثل وقائعهم ونزول بأس الله بهم فلا يستحقون غيره من قولهم أيام العرب لوقائعها (قل فانتظروا اني معكم من المنتظرين) لذلك أو فانتظروا هلاك اني معكم من المنتظرين هلاككم (ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا) عطف على مخوف دل عليه الا مثل أيام الذين خلوا كانه قيل نهلك الأمم ثم ننجي رسلنا ومن آمن بهم على حكاية الحال الماضية (كذلك حق علينا ننجح المؤمنين) كذلك الاجاء أو النجاء كذلك ننجي محمد وصحبه حين نهلك المشركين وحقا علينا اعتراض ونصبه بفعله المقدر وقيل بدل من كذلك وقرأ حفص والكسائي تنجي محققا (قل يا أيها الناس) خطاب لاهل مكة (ان كنتم في شك من ديني) وحقته (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم فهذا خلاصة ديني اعتقادا وعملا فاعرضوها على لعقل الصريف وانظر وافها بين الانصاف لتعلموا صحتها وهو أني لا أعبد ما تخلف عنه وتعبدونه ولكن أعبد خالقكم الذي هو بوجدكم ويتوفاكم واما خص التوفى بالذكر للتهديد (وأمرت أن أكون من المؤمنين) بمادله عليه العقل ونطق به الوحى وحذف الجار من أن يجوز أن يكون من المطر دمع أن وأن وأن يكون من غيره كقوله أمرتك الخير فافعل ما أمرت به * فقد تركت ذمال وذا نسب

(قوله وحذف الجار الخ)
أي يحتمل ان يكون حذف
حرف الجر من ان في هذا
الموضع بالنظر الى القياس
المطر دوهو حذف حرف
الجر من ان وان ويحتمل
ان يكون انظرا الى خصوص
لفظ أمرت من غير انظر الى
القياس المذكور حتى لو
فرض أنه لم يكن ذلك
القياس المطر دلجاز حذفه
انظرا الى لفظ الأمر وجواب
لسؤال مقد رعن تبعه
الدعاء ونحو السؤال ان
يقال لم لا يعبد ما لا ينفع ولا
يضر وأجيب بانه يستلزم
الظلم

(وأن أقم وجهك للدين) عطف على أن أكون غير أن صلة أن محكية بصيغة الامر ولا فرق بينهما في الغرض لان المتصود وصلها بما يتضمن معنى المصدر لتدل معه عليه وصيغ الافعال كلها كذلك سواء الخبر منها والطلب والمعنى وأمرت بالاستقامة في الدين والاستبدا فيه بأداء الفرائض والانتفاء عن القبائح وفي الصلاة باستقبال القبلة (حنيفاً) حال من الدين أو الوجه (ولانك وكن من المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) بنفسه ان دعوته أو خذاته (فان فعلت) فان دعوته (فانك اذا من الظالمين) جزاء للشرط وجواب لسؤال مدة عن تبعة الدعاء (وان يمسسك الله بضر) وان يصيبك به (ولا كاشف له) برفعه (الاهو) الا الله (وان يردك بخير فلا راد) فلا دافع (لفضله) الذي أرادك به وله ذلك ارادة مع الخير والمسلم مع الضر مع تلازم الامرين للتنبية على أن الخير مراد بالذات وأن الضر انما سهم لابقصه الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير لاستحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده (يصيب به) بالخير (من يشاء من عباده وهو غفور الرحيم) فعرضوا لرحمته بالطاعة ولا تياسوا من غفرانه بالمعصية (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) رسوله أو القرآن ولم يبق لكم عذر (فمن اهتدى) بالايمن والمتابعة (فانما يهتدى لنفسه) لان نفعه لها (ومن ضل) بالكفر بهما (فانما يضل عليها) لان وبال اضلالا (وما أنا عليكم بوكيل) بحفيظهم وكولهم الى امرهم وانما أنا بشير ونذير (واتبع ما يوحى اليك) بالامتثال والتبليغ (واصبر) على دعوتهم وتحمل أذيتهم (حتى يحكم الله) بالنصرة أو بالامر بالقتال (وهو خير الحاكمين) اذ لا يمكن الخطأ في حكمه لاطلاعه على لسرائر اطلاعه على الظواهر * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق يونس وكذب به وبعده من غرق مع فرعون

﴿سورة هود مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الكتاب) مبتدأ وخبر أو كتاب خبر مبتدأ محذوف (أحكمت آياته) نظمت انظاماً محكاماً لا يعتريه اخلال من جهة اللفظ والمعنى أو منعت من التساد والنسخ فان المراد آيات الورد وليس فيها منسوخ أو أحكمت بالحجج والدلائل أو جعلت حكيم منقول من حكم بالضم اذ صار حكماً لاها مشتملة على أمهات الحكم النظرية والعملية (ثم فصلت) بالفوائد من المقائد والاحكام والمواعظ والاخبار أو بجمعها سوراً أو بالانزال نجماً نجماً أو فصل فيم وخلص ما يحتاج اليه وقرئ ثم فصلت أي فرقت بين الحق والباطل وأحكمت آياته ثم فصلت على البناء للتكلم ونم للتفاوت في الحكم أو لتراخي في الاخبار (من لدن حكيم خبير) صفة أخرى لكتاب أو خبر بعد خبر أو صلة لأحكمت أو فصلت وهو تقرير للاحكامها وتفاصيلها على أكمل ما ينبغي باعتبار من ظهر أمره وما خفي (الان عبدوا الا الله) لان لا تعبدوا وقيل أن مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى اقول ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأ لا إغراء على التوحيد أو الامر بالتبرئ من عبادة الغير كانه قيل ترك عبادة غير الله بمعنى لزومه أو اتركوها تركاً (نبي لكم منه) من الله (بذير وبشير) بالعقاب على الشرك والثواب على التوحيد (وأن استغفروا ربكم) عطف على ألا تعبدوا (ثم توبوا اليه) ثم توسلوا الى مطلوبكم بالتوبة فان المعروض عن طريق الحق لا بد له من الرجوع وقيل استغفروا من الشرك ثم توبوا الى الله بالطاعة ويجوز أن يكون ثم لتفاوت ما بين الامرين (بمتعم متاعاً حسناً) يعشكم في أمن ودعة (الى أجل مسمى) هو آخر أعمالكم المقدرة أو لايها لكم بعذاب الاستئصال والارزاق

(قوله مع تلازم الامرين) أي المس والارادة فان مس الخير وكذا الشر يستلزم الارادة وبالعكس

﴿سورة هود﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مبتدأ وخبر أو كتاب خبر مبتدأ محذوف) الاول على تقدير الحروف المذكورة أسماء السورة والثاني على تقدير غيره (قوله وثم للتفاوت في الحكم) أي فالاول باعتبار ان بين الاحكام والتفصيل تفاوتاً بيننا والثاني باعتبار ان الاخبار عن تفصيلها متأخر عن الاحكام (قوله كانه قيل ترك عبادة غير الله) هذا انكاف بعيد والاولى ان يقدروا الزموا ان لا تعبدوا الا الله (قوله ثم توسلوا الى مطلوبكم بالتوبة) الاولى ان يقل المقصود لرسوخ عليها اذ الاستغفار بدونه لا فائدة له

(قوله أي خلق ذلك الخاق من خلق الخ) أي قدر ذلك لان الله تعالى (١٠٣) منزله عن الابتلاء لان الابتلاء مثالي

من يجهل عليه عاقبة الامر ويريد ان يعلم فان فات وجهه خالق الارض وكذا خالق الكواكب لا ابتلاء للانسان ظاهر واما خالق السموات لاجله فغير ظاهر اذ السموات لم تكن محسوسة وليس لها حركة عند اهل الشرع بل الحركة للكواكب لاهلنا قلنا يمكن ان يكون خلقهن لاجل ان تكون أمكنة الكواكب أو أمكنة الملائكة العاملين في السموات والأرض لاجل الان (قوله وانما جاز نعلق بالسواي الخ) أي تعليق كلمة الاستفهام التي هي ايكم فانه من خصائص أفعال الغيوب (قوله وانما ذكر صيغة التفضيل والاختيار شامل الخ) غرضه انه لما كان الاختيار والامتحان شاملا للجميع الفرق باعتبار العمل الحسن والقبيح اذ ليعمل قد يكون حسن العمل وقد يكون قبيحه فالظاهر ان يقال ليعملواكم بعمل الحسن أو بعمل القبيح فالعدول الى أحسن عمل لئلا يخلط كل واحد على ان يسمى بتحصيل أحسن الاعمال وان يكون همهم أحسن من أعمال الآخرين واما بيان

والآجال وان كانت متعلقة بالاعمال لكنهما مضافة الى كل أحد فلا تغير (ويؤت كل ذي فضل فضله) ويعط كل ذي فضل في دينه جزاء فضله في الدنيا والآخرة وهو وعد الموحدين بالتائب بخير الدارين (وان تولوا) وان تتولوا (فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) يوم القيامة وقيل يوم الشدائد وقد اتوا بالحق حتى أكلوا الجيف وقرئ وان تولوا من ولي (الى الله مرجعكم) رجوعكم في ذلك اليوم وهو شاذ عن القياس (وهو على كل شيء قدير) فيقدر على تعذيبكم أشد عذاب وكأنه تقدير لكبر اليوم (الأنهم يننون صدورهم) يننونها عن الحق وينحرفون عنه أو يعطفونها على الكفر وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم أو يولون ظهورهم وقرئ يننون بالياء والتاء من اننون وهو بناء مبالغة وتننون وأصله تننون من اللث وهو الكلا الضعيف أراد به ضعف قلوبهم أو مطاوعة صدورهم لثنتين من اثنتين كإيأاض بالهمزة وتننوي (ليستخفوا منه) من الله بسرهم فلا يطاع رسوله والمؤمنين عليه قيل انها زلت في طائفة من المشركين قالوا اذا أرخينا ستورنا واستغشينائنا بنا وطوينا صدورنا على عداوة محمد كيف يعلم وقيل زلت في المنافقين وفيه نظر اذ الآية مكية والنفاق حدث بالمدينة (الآحين يستغشون ثيابهم) الآحين يأوون الى فراشهم ويتغطون بثيابهم (يعلم ما يسرون) في قلوبهم (وما يعانون) بأقوالهم يستوي في علمه سرهم وعلمهم فكيف يخفي عليه ما عسى يظهره (انه عليم بذات الصدور) بالاسرار ذات الصدور أو بالقلوب وأحوالها (وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها) غذاؤها ومعاشها لتكفله اياه بفضل ورحمة وانما أي بلفظ الوجوب تحقيقا لوصوله وجلا على التوكل فيه (ويعلم مستقرها ومستودعها) أما كنهما في الحياة والمات أو الاصلاب والارحام أو مساكنهما من الأرض حين وجدت بالفعل ومودعها من المواد والمقار حين كانت بعد بالقوة (كل) كل واحد من الدواب وأحوالها (في كتاب مبين) مذكور في اللوح المحفوظ وكأنه أريد بالآية بيان كونه علما بالعلومات كلها بما بعدها بيان كونه قادر على الممكنات بأسرها تقريرا للتوحيد ولما سبق من الوعد والوعيد (وهو الذي خالق السموات والأرض في ستة أيام) أي خلقهما وما فيهما كما مر بيانه في الاعراف أو ما في جهتي العلو والسفل وجمع السموات دون الأرض لاختلاف العلويات بالاصل والذات دون السفليات (وكان عرشه على الماء) قبل خلقهما لم يكن حائل بينهما لانه كان موضوعا على متن الماء واستدل به على امكان الخلاء وأن الماء أول حادث بعد العرش من أجرام هذا العالم وقيل كان الماء على متن الرمح والله أعلم بذلك (ليبأوكم أيكم أحسن عملا) متعلق بخالق أي خلق ذلك الخاق من خالق ليعاملكم معاملة المبني لآحوالكم كيف تعملون فان جملة ذلك أسباب ومواد لوجودكم ومعاشكم وما تحتاج اليه أعمالكم ودلائل وأمارات تستدلون بها وتستنبطون منها وانما جاز تعليق فعل البأوى فيه من معنى العلم من حيث انه طريق اليه كالنظر والاستماع وانما ذكر صيغة التفضيل والاختيار شامل لفرق المكلفين باعتبار الحسن والقبح للتحرير على أحسن المحاسن والتخصيص على التفرق دائما في مراتب العلم والعمل فان المراد بالعمل ما يعم عمل القلب والجوارح ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله والمعنى أيكم أنكل علما وعملا (ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الاسحار مبين) أي ما البعث أو القول به أو القرآن المتضمن لذلك الا كالسحر في الخديعة أو البطلان وقرأ جزء

التخصيص على الترق دائما فهو انه لما أفاد ان ظهر إيكم أحسن عملا كان هذا باعثا لكل أحد على الترق دائما لدفع خوفه ان يكون غيبه أحسن عملا

(قوله على تضمن ذات معنى ذكرت) التضمنين على ما عرفت أن قصد بلفظ فعل معناه الحقيقي ويلاحظ معه معنى فعل آخر ولا يفتي
انه لا يناسب ههنا اذ يصير المعنى ولئن قلت ذا كرا انكم مبعوثون فالاولى ان يقال ان قلت بمعنى ذكرت (قوله توقعوا بعثكم)
ظاهر هذه العبارة ان على اسم فعل كما ان عليكم كذلك بمعنى احفظوا لكن هذا يحتاج الى نقل صريح ويمكن ان يقال اول العبارة
بهذا المعنى كما قال في لعنكم تتقون (١٠٤) راجين ان تنخرطوا في سلك المتقين (قوله وهو دليل على جواز تقديم

والكسائي الاساحر على أن الاشارة الى القائل وقرئ أنكم بالفتح على تضمن قلت معنى ذكرت
أو أن يكون أن بمعنى على أي ولئن قلت عليكم مبعوثون بمعنى توقعوا بعثكم ولا تبتوا بانكاره لعدوه
من قبيل مالا حقيقة له مبالغة في انكاره (ولئن أخرنا عنهم العذاب) الموعود (الى أمة معدودة)
الى جاعة من الاوقات قليلة (ليقولن) استهزاء (ما يحبس) ما يمنعه من الوقوع (اليوم
بأيهم) كيوم بدر (ليس مصروف عنهم) ليس العذاب مدفوعا عنهم ويوم منصوب بخبر ليس
مقدم عليه وهو دليل على جواز تقديم خبرها عليها (وحاق بهم) وأحاط بهم وضع الماضي موضع
المستقبل تحقيقا ومبالغة في التهديد (ما كانوا به يستهزؤن) أي العذاب الذي كانوا به يستهجلون
فوضع يستهزؤن موضع يستهجلون لان استهجالهم كان استهزاء (ولئن أدقنا الانسان منارحة)
واثن أعطيناه نعمة بحيث يجد لذتها (ثم نزعناها منه) ثم سلبنالك لنعمة منه (انه لبؤس)
قطوع رجاءه من فضل الله تعالى لقلة صبره وعدم ثقته به (كفور) مبالغ في كفران ما ساق له
من النعمة (ولئن أدقناه نعماء بعد ضراء مسته) كصحة بعد سقم وغنى بعد عدم وفي اختلاف
الفعلين نكتة لا تخفى (ليقولن ذهب السيئات عني) أي المصائب التي ساءتني (انه لفرح) بطر
بالنعم مغتر بها (خفور) على الناس مشغول عن الشكر والقيام بحقوقها وفي لفظ الاذاقة والمس تنبيه
على أن ما يجده الانسان في الدنيا من النعم واليمن كالا نموذج لما يجده في الآخرة وأنه يقع في الكفران
والبطر بادنى شيء لان الذوق ادراك الطعم والمس مبتدأ الوصول (لا الذين صبروا) على الضراء
إيماننا بالله تعالى واستسلاما لقضائه (وعملوا الصالحات) شكرا لآلائه ساقها ولا حقها (أو لك
لهم مغفرة) لذنوبهم (وأجركير) أقله الجنة والاستثناء من الانسان لان المراد به الجنس فاذا
كان محلي باللام أفاد الاستغراق ومن حمله على الكافر لسبق ذكرهم جعل الاستثناء منقطعا
(فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) تترك تبليغ بعض ما يوحى اليك وهو ما يخالف رأى المشركين
مخافة ردهم واستهزائهم به ولا يلزم من توقع الشيء لوجود ما يدعوا اليه وقوعه لجواز أن يكون
ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل عن الخيانة في الوحي والثقة في التبليغ ههنا (وضائق به صدرك)
وعارض لك أحيانا ضيق صدرك بان تناوله عليهم مخافة (أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز) ينفقه
في الاستقباة كالملوك (أوجاء معه ملك) يصدقه وقيل الضمير في به مبهم يفسره أن يقولوا (انما
أنت نذير) ليس عليك الا الاذار بما أوحى اليك ولا عليك ردوا أو افترحوا فإياك يضيق به
صدرك (والله على كل شيء وكيل) فتوكل عليه فانه عالم بحالهم وفاعل بهم جزء أقوالهم وأفعالهم
(أم يقولون افترأه) أم منقطعة وهاء لما يوحى (قل فأتوا بعشر سور مثله) في البيان وحسن
النظم حداهم أو لا بعشر سور ثم لما عجزوا عنها سهل الامر عليهم وتحداهم بسورة وتوحيد المثل
باعتبار كل واحدة (مفتريات) مختلفات من عند أنفسكم نصح أي اختلقته من عند نفسه فانكم

خبرها عليها) ليس دليلا
على جواز تقديم مطلق
الخبر بل على جواز تقديم
الخبر الذي يكون ظرفا وانما
كان دليلا على ما ذكرناه
اذا جاز تقديم معمول خبر
اس الذي هو الظرف عليها
كان جواز تقديم نفس
الخبر الذي يكون ظرفا
عليها أولى (قوله وفي
اختلاف الفعلين نكتة
لا تخفى الخ) أي اختلاف
فعل أدقناه ومسه أي لم
يقبل بعد ضراء أدقناه أو
مسهناه بالنسبة الى المتكلم
كما كان أدقناه كذلك
للدلالة على ان مس الضر
ليس مقصودا بل ذات وانما
وقع بالعرض والتبع بخلاف
اذاقة النعماء وهذا الذي
ذكر سابقا في تفسير قوله
تعالى وان يمسسك الله بضر
(قوله وفي لفظ الاذاقة
والمس تنبيه الخ) أي استفاد
من ظاهر تخصيص اللفظين
المذكورين بالد كعدم
التعرض لما يدل على كبر
النعمة والضران اللذة
الدينية تكون قليلا

عرب

وكذا ضررها لان الاولى سببت بالاذاقة والثاني بالمس وهما دالان على القلة والحقارة كذا ذكر

(قوله ولا يلزم من توقع وجود الشيء لوجوده الخ) ظاهره يدل على ان التارك كان متوقعا منه صلى الله عليه وسلم ولم يقع لوجوده الصارف
وليس كذلك فالتوقع من بعض الناس لما رأوا من ضيق صدره بانكار المشركين اياه (قوله وعارض لك أحيانا ضيق صدر) هذا انما
استفاد من صيغة اسم الفاعل التي للحدث لا للثبوت (قوله وتوحيد المثل باعتبار كل واحد) فيه يكون المعنى بعشر سور وكل واحد منها مثله

(أقوله تقدرون على مثل ما أقدر عليه الخ) فيه نظر إذ كونهم قادرين على ما أقدر عليه الذي صلى الله عليه وسلم بل أقدر منه دال على أن
بلاغتهم أرفع وأعلى من بلاغته والظاهر أنه ليس كذلك كيف وقد قال ما أفصح من نطق بالفضل والعطاء جعلوا كلامه عليه الصلاة
والسلام في البلاغة قريباً من القرآن ثم إن الدليل الذي ذكره لا يساعده فإن تأملهم القصص والأشعار لا يدل على كونهم أقدر على
النظم والظاهر أن يقال إن هذا الزام لهم كأنه قيل لهم أنتم تزعمون القدرة على البيان والبلاغة فوق كل واحد فإن ادعيتهم أني أختلني
هذا القرآن من عند نفسي فاختلقوا أنتم مثله (قوله وإنتهيه الخ) عطف على قوله لأن المؤمنين فكانه قال ما لتعظيم الرسول وأولان
المؤمنين الخ يعني أن في الخطاب لهم تنبيه على أن التحدي يوجب ما ذكر (١٠٥) فيجب أن لا تغفلوا عنه بل تشغلوا به

(قوله فاعلموا أنه نظم لا
عنده إلا الله) هذا باعتبار
أن النقاد تقيّد الحصر
كان في قوله إنما الحكيم الله
واحد (قوله ونوف
بالخفيف والرفع لأن الشرط
ماض) أي بالخفيف
من باب الأفعال وما رفعه
أي عدم جزمه فلان الشرط
وكان ماض وهو القاعدة
إذا كان الشرط ماضياً يجوز
جزم الجزاء ورفع (قوله
مطلقاً في مقابلة ما عملوا الخ)
فالمراد المسلم لا يكون له في
مقابلة ما رأى فيه إلا النار
وأما إيمانه فلا يكون فيه
الرياء أصلاً فيدخل آخر
الامر في الجنة (قوله لأنهم
استوفوا ما بقية صور
أعمالهم الحسنة وبقية
لهم أوزار العزائم السيئة)
أي استوفوا جزاء أعمالهم
التي لها صور حسنة كالبر
والإحسان ولكن لما لم
يكن البر والإحسان الآمن
أجل ما هو فساد وإفساد

عرب فصحاء مثلي تقدرون على مثل ما أقدر عليه بل أنتم أقدر لتعلمكم القصص والأشعار وتعلمكم
القرىض والنظم (وإذ عوامن استطعتم من دون الله) إلى المعاونة على المعارضة (أن كنتم
صادقين) أنه مفترى (فإن لم يستجيبوا لكم) ببيان ما دعوتهم إليه وجمع الضمير لما لتعظيم
الرسول صلى الله عليه وسلم أولان المؤمنين كانوا أيضاً يتحدونهم وكان أمر الرسول صلى الله عليه وسلم
متنولاً لهم من حيث أنه يجب اتباعه عليهم في كل أمر إلا ما خصه الدليل والتنبيه على أن التحدي
مما يوجب رسوخ إيمانهم وقوة يقينهم فلا يغفلون عنه ولذلك رتب عليه قوله (فاعلموا أنما أنزل
بعلم الله) ملتبساً بما لا يعلمه إلا الله ولا يقدر عليه سواه (وأن لا اله إلا هو) واعلموا أن لا اله إلا
الله لا اله العالم القادر بما لا يعلم ولا يقدر عليه غيره ولظهور عجز آلهم ولتنصيص هذا الكلام
الثابت صدقه بما عجزه عليه وفيه تهديد وإقناب من أن يجبرهم من بأس الله آلهم (فهل أنتم مسلمون)
ثابتون على الأسلا راسخون فيه مخلصون إذا تحقق عندكم عجزه مطلقاً ويجوز أن يكون الكل
خطاباً للمشركين والضمير في لم يستجيبوا أي فإن لم يستجيبوا لكم إلى المظاهرة لمجزهم
وفد عرفتم من أنفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا أنه نظم لا يعلمه إلا الله وأنه منزل من عنده وأن
مادعائكم إليه من التوحيد حق فهل أنتم داخلون في الإسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفي مثل هذا
الاستهتام يجب لم يخلف فيه من معنى الطلب والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر (من كان
يريد الحياة الدنيا وزينتها) بإحسانه وبره (نوف إليهم أعمالهم فيها) نوصل إليهم جزاء أعمالهم
في الدنيا من الصحة والثروة وسعة الرزق وكثرة الأولاد وقرى يوف بالياء أي يوف الله ونوف
على البناء للمفعول ونوف بالخفيف والرفع لأن لشرط ماض كقوله

وان أتاه كريم يوم مسغبة * يقول لا غائب مالي ولا حرم

(وهم فيها لا يبخسون) لا ينقصون شيئاً من أجورهم والآية في أهل الرياء وقيل في المنافقين وقيل في
الكفرة وغرضهم وبرهم (أولئك الذين ليس لهم في الآخرة لا النار) مطلقاً في مقابلة ما عملوا لأنهم استوفوا
ما تنصيه صوراً أعمالهم الحسنة وبقيت لهم أوزار العزائم السيئة (وحبط ما صنعوا فيها) لأنه لم يبق
لهم ثواب في الآخرة أولم يكن لأنهم لم يردوا به وجه الله والعمدة في اقتضاء ثوابها والإخلاص ويجوز
تعليق الظرف بصنعوا على أن الضمير للدنيا (وباطل) في نفسه (ما كانوا يعملون) لأنه لم يعمل
على ما ينبغي وكان كل واحدة من الجنتين علة لما قبلها وقرى بإطلاع على أنه مفعول يعملون وما إيهامية
أوفي معنى المصدر كقوله * ولا خارجاً من في زور كلام * وبطل على الفعل (أفمن كان على بينة

(١٤ - بياض) - ثالث

لأن صورهم وعزائمهم حرام بقي لهم في الآخرة أوزار تلك العزائم لم يوزوا بها
(قوله وكان كل واحدة من الجنتين علة لما قبلها) فيكون حبط ما صنعوا فيها علة لكونهم في الآخرة ليس لهم لا النار وقوله وباطل ما كانوا
يعملون علة للحبط المذكور فكأنه قيل حبط أعمالهم وعدم ترتب ثواب عليها لبطلانها وكونها ليست على ما ينبغي (قوله وما
إيهامية أو في معنى المستدرأ الخ) فعلى الأول منها وباطل أي باطل كانوا يعملونه لأن ما الإيهامية هي التي نؤكدها مسبقاً وهو هنا باطل
وعلى الثاني معناه وبطل بطلاناً ما كانوا يعملونه

(أوله والهمزة لا تنكاران يعقب الخ) اعتبار كونهم عقب المذكورين سابقا حتى يتوجه الالتماس عليه ليس له كبير حسن عند من له ذوق صحيح والاولى ان يقال ان الفاء (١٠٦) مقدمة على همزة الاستفهام في الاصل فقدمت لتصدرها كما قالوا في نظائر

لهذا الموضع والاصل فأمّن
كان فتكون الفاء الفاء
الجوابية والتقدير اذا كان
الامر كذلك وهو ان من
كان يريد الحياة الدنيا ليس
له في الآخرة الا النار فمن
كان على يذبة من ربه الخ
ك هؤلاء الذين ليس لهم
في الآخرة الا النار فتكون
الهمزة لا تنكار التسوية
والفاء شيرة الى علة الانكار
(قوله والشاهد ذلك
يحفظه) ولا يلزم ان يكون
جبرائيل اذ ليس الخفا
المذكور مخصوصا به (قوله
يضاعف لهم العذاب) فان
قيل ما معنى مضاعفة
العذاب وقد نص الله تعالى
على ان من جاء بالسيف فلا
يجزى الا مثله او هم لا
يظلمون فلنا معناه هو ان
يضاعف عذاب شركهم
بارتكاب أنواع الكفر
والعاصي الاخر فان قوله
ما كانوا يستطيعون السمع
وما كانوا يبصرون دليل
على ما ذكر اذ استفاد منه
انه لا يبصرون شيئا مما دل على
توحيد الله وصفاته بما
ثبت في الآفاق والانفس
ولم يسموا شيئا من آيات
الله بل أعرضوا عنها
وأغضوها ولم يلتفتوا اليها

من ربه) برهان من الله يده على الحق واصواب فيما يأتيه ويذره والهمزة لا تنكار ان يعقب من
هذا شأنه هؤلاء المقصرون همهم وأفكارهم على الدنيا وأن يقارب بينهم في المتزلة وهو الذي أغنى
عن ذكر الخبر وتقديره أفن كان على يذبة كمن كان يريد الحياة الدنيا وهو حكمهم كل مؤمن
مخلص وقيل المراد به النبي صلى الله عليه وسلم وقيل مؤمنوا أهل الكتاب (ويتلوه) وبه
ذلك البرهان الذي هو دليل العقل (شاهد منه) شاهد من الله يشهد بصحته وهو القرآن
(ومن قبله) ومن قبل القرآن (كتاب موسى) يعني التوراة فانها أيضا تتلوه في التصديق
أو البينة هو القرآن ويتلوه من التلاوة والشاهد جبريل وألسان الرسول صلى الله عليه وسلم
على أن الضمير له أو من التلو والشاهد ذلك يحفظه والضمير في تلوه اما لمن أو البينة باعتبار المعنى
ومن قبله كتاب موسى جملة مبتدأة وقرئ كتاب بالنصب عطفا على الضمير في تلوه أي يتلو
القرآن شاهد من كان على يذبة دالة على أنه حق كقوله وشهد شاهد من بني اسرائيل يقرأ من
قبل القرآن التوراة (اماما) كتابا يؤتمن به في الدين (ورجوة) على المنزل عليهم لانه الوصلة
الى الفوز بخير الدارين (أولئك) اشارة الى من كان على يذبة (يؤمنون به) بالقرآن (ومن
يكفر به من الأحزاب) من أهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قالنار
موعدة) يردها لاحالة (فلانك في صرية منه) من الموعدة أو القرآن وقرئ صرية بالضمة وهما
الشك (انه الحق من ربك ولكن أ كثر الناس لا يؤمنون) لفظة نظارهم واخلال فكرهم
(ومن أظلم من فترى على الله كذبا) كان أسند اليه ما لم ينزله أو نفي عنه ما أنزله (أولئك) أي الكاذبون
(يعرضون على ربهم) في الموقف بأن يحسبوا وتعرض أعمالهم (ويقولون الاشهاد) من الملائكة
والنبيين أو من جوارحهم وهو جمع شاهد كأصحاب وشهيد كأشرف جميع شريف (هؤلاء الذين
كذبوا على ربهم أللعنة الله على الظالمين) تهويل عظيم عما يجزيهم حينئذ لظلمهم بالكذب على
الله (الذين يصدون عن سبيل الله) عن دينه (ويغفونها عوجا) يصفونها بالانحراف عن
الحق والاصواب أو يغفون أهلها أن يوجبوا بالردة (وهم الآخرة هم كفرون) والحال أنهم كفرون
بالآخرة وتكبر برهم لما كيد كفرهم واختصاصهم به (أولئك لم يكونوا معجزين في الارض)
أي ما كانوا معجزين الله في الدنيا أن يعاقبهم (وما كان لهم من دون الله من أولياء) يذمهم
من لعاب ولا يذمهم الى آخر عتابهم الى هذا اليوم ليكون تشدوا دوما (يضاعف لهم العذاب) استئناف
وقرأ ابن كثير وابن عامر ومقيب يضاعف بالشديد (ما كانوا يستطيعون السمع) لتصامهم عن
الحق وبغضهم له (وما كانوا يبصرون) لتعاميهم عن آيات الله وكأنه الاله مضاعفة العذاب وقيل
هو بيان مانفاه من ولاية الآلهة بقوله وما كان لهم من دون الله من أولياء فان ما لا يسمع ولا يبصر
لا يصلح للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب اعتراض (أولئك الذين خسروا أنفسهم) باشتراء عبادة
الآلهة بعبادة الله تعالى (وخل عنهم ما كانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها أو خسروا بما بدلوا
وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى الخسارة والدائمة (لاجرم أنهم في الآخرة هم الاخسرون)
لا أحد أبيض وأكثر خسرانا منهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم) اطمنأوا
اليه وخشعوا له من الخبت وهو الارض المظلمة (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون

وأما فكان لهم بكل ما عرضوا عنه وتهاونوا به نوع من العذاب فصار عذاب الشرك مضاعفا بسبب
لحوق الأنواع الأخرى من العذاب اليه

(قوله يجوز ان يراد تشبيه الكافر بالاعمى الخ) - محمل ما ذكر ان يجوز ان يكون هناك أربع تشبيهات أحدها تشبيه الكافر بالاعمى وتشبيهه بالاصم وتشبيه المؤمن بالبصير وتشبيهه بالسميع وان يكون تشبيهان أحدهما تشبيه الكافر بالجامع بين العمى والاصم وتشبيه المؤمن بالجامع بين البصير والسميع ولا يخفى ان هذا الكلام من اب الف والشر فان كلامه الوصفين المتضادين مناسب لواحد من الفريقين ومن باب الطباق أيضا وهو جمع الضدين في كلام وهو ههنا الاعمى والبصير والاصم والسميع (قوله باي لكم) أي ملتبس بقوله اني لكم (قوله ويجوز ان تكون مفسرة متعلقة بارسالنا ونذير) فلي الاوّل يكون المعنى أرسلنا نوحا برسالة وقول هو ان لا تعبدوا الا الله وعلى الثاني منذر بقوله هو ان لا تعبدوا الا الله (قوله لكن بوصف به العذاب) أو زمانه الخ (يعني يجوز ان يكون

ليم صفة للعذاب فيكون جره للجوار على طريقة حجر ضرب خرب وان يكون صفة اليوم وعلى كل من التقديرين النسبة مجازية للبالغة فانه اذا وصف العذاب بأنه مؤلم أي موجود لا دلّ حصل بالبالغة فان ذلك مؤلمين أحدهما العذاب والثاني العذاب وقس عليه الاحتمال الثاني (قوله فانه بالقلبة صار مثل الاسم الخ) أي الارذل صفة في الاصل لكنه غلب في نوع مخصوص كالأكلين اصيرورته بقلبة الاسمية في حكم الاسماء فانه صار مشهورا في الانسان الخسيس فذا جمع على الارذل لكن الظاهر انه لا حاجة الى اعتبار قلبة الاسمية لان الارذل فعل الفضيل يجمع على لا فاعل كالأفضل والاكار

(مثل الفريقين) الكافر والمؤمن (كلا عمى والاصم والبصير والسميع) يجوز ان يراد به تشبيه الكافر بالاعمى لتعاقبه عن آيات الله وبالاصم لتعاقبه عن اسماع كلام الله تعالى وتأنيبه عن نذير معانيه وتشبيه المؤمن بالسميع والبصير لان أمره باضد فيكون كل واحد منهما مشبها بالثاني باعتبار وصفين أو تشبيه الكافر بالجامع بين العمى والاصم والمؤمن بالجامع بين البصير والسميع والعاطف لطف الصفة على الصفة كقوله * الصابج فالثاني فالايب * وهذا من باب الف والطباق (هل يستويان) هل يستوي الفريقان (مثلا) أي تمثيلا أو صفة أو حالا (أفلا تذكرون) بضرب الامثال والتأمل فيما (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه نبي لكم) باي لكم قرأتم وعاصم وابن عاصم وحزرة بالكسر على ارادة لقول (نذير بين) أي بين لكم موجبات العذاب ووجه الخلاص (الاعتبدوا الا الله) بدل من أي لكم أو مفعول مبين ويجوز ان تكون أن مفسرة متعلقة بارسالنا أو نذير (اني أخاف عليكم عذاب يوم الهم) مؤلوه وهو في الحقيقة صفة العذاب لكن بوصفه العذاب وزمانه في طريقة جد جده ونهاره صائم للبالغة (فقال الملا الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشرا منا) لا منزلة لك علينا تحضك بالنبوة ووجوب الطاعة (وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا) أخسافنا جمع ارذل فانه بالقلبة صار مثل الاسم كالأكلين كبر أو ارذل جمع رذل (بادي ارأي) ظاهر ارأي من غير تعق من البعد أو أول الرأي من البدء والياء مبدا من الهمة لا كسار ما قبلها وقرأ أبو عمرو وبالهمة وانتصابه بالظرف على حذف المضاف أي وقت حدوث بادي الرأي والعامل فيه تبعك واعمالهم استرذلوهم لذلك أو قرههم فانهم لم يعلموا الا ظاهرا من الحياة الدنيا كان لاحظ بها ثم عرف عندهم والمحو منها ارذل (وما نرى لكم) لك ولتبعيك (علينا من فضل) يؤهلكم للنبوة واستحقاق التبابعة (بل نظنكم كاذبين) أي في دعوى النبوة وإياهم في دعوى العلم بصدقك فغلب المخاطب على الغائبين (قال قوم أرأيتم) أخبروني (ان كنت على بنية من ربي) حجة شاهدة بصحة دعواي (وأتاني رجة من عنده) بآية النبوة أو النبوة (فعميت عليكم) تخفيت عليكم فلم تهديكم وتوحيد الضمير لان البينة في نفسها هي الرجة أولان خفاءها يوجب خفاء النبوة أو على تقدير فعميت بعد البينة وحذفها للاختصار أو لانه لكل واحدة منهما وقرأ حزة والكسائي وحفص فعميت أي أخفيت وقرى فعمها على أن الفعل لله (أنزلكموها) أنزلكمهم على الاعتداء بها (وأتم لها كسار هون) لا تتأرونها ولا تتأملون فيها وحيث اجتمع

وعبارة صاحب الكشاف والاراذل جمع لارذل كقوله أكابر مجرميها حاسنكم خلافا (قوله أو ارذل جمع رذل) فالارذل بضم ال زال جمع رذل بفتح الراء كالأكلين فانه يجمع على أكاب (قوله والياء مبدا من الهمة) أي اذا كان من البدء بمعنى الابتداء كان بادي الرأي مهوزا آخر فقلب ياء الكسر ما قبله (قوله واعمالهم استرذلوهم لذلك) أي لكونهم اتبعوا بادي الرأي فان من له عقل ومعرفة لا يتبع أحد ابادي الرأي بل لو اتبع لا تتبع بعد ففكر ونظر (قوله وتوحيد الضمير لان البينة في نفسها الخ) أي ماسبق شيئا من أحدهما البينة والثاني الرجة فيجب بحسب الظاهر ثنية الضمير فيقال فعميتا عليكم فتوحيد لما باعتبار ان البينة والرجة واحدة والعطف باعتبار

(قوله) واستناده الى الاعين للبالغه والتنبية الى (اما الاول فلانهم عريضة من العيب تعيبهم العين التي هو من أعضاء الانسان فكيف صاحب العين واما الثاني فلا شعار الاستناد الى العين ان أعينهم تعيب التامين لا قلوبهم يعني اسيهم ازدروهم بمجرد النظر اليهم وابتصار فقرهم بعينهم من غير أن تتأمل قلوبهم (١٠٨) في حالهم وتنفكر في شأنهم (قوله شرط ودليل جواب) فالشرط هو قوله تعالى

لا ينفعكم نصحي (قوله) والجملة دليل جواب (أى مجموع قوله تعالى ولا ينفعكم نصحي ان أردت أن أنصح لكم دليل يدل على جواب الشرط وهو قوله ان كان الله يريد أن يغويكم قوله ولذلك تقول لو قال الرجل أنت طالق (الح) لان التركيب المذكور على قياس ما ذكر في معنى ان كلف زيدا ان دخل الدار فانت طالق وهذا يقتضى ان يكون وقوع الطلاق مشروطا بان تسلكم أولا ثم تدخل الدار فلو دخلت ثم تسلكم لم يطلاق (قوله وهو جواب لما أوهموا من ان جداله كلام بلا طائل) فقصوده ان كلامي نصح وارشاد لأنه كلام بلا فائدة يكون المقصود منه مجرد الجدل والخصامة لكن عدم ترتيب الفائدة عليه لارادة الله تعالى اغواءكم وضلالكم (قوله ودليل على ان ارادة الله تعالى يصح تعلقها بالاغواء (الح) هذار للمعزلة (قوله من غوى الفصل اذا بشم فهاك غوى)

ضميران وليس أحدهما مرفوعا وقد سمع الاعرف منه ما جاز في الثاني الفصل والوصل (وياقوم لأسألكم عليه) على التبليغ وهو وان لم يذكر فعلا مذكر (ملا) جعلنا (ان أجرى الاعلى الله) فانه المأمول منه (وما أنا بطارد الذين امنوا) جواب لهم حين سألوا طردهم (انهم ملاقور بهم) فيخاصمون طاردهم عنده وانهم يلاقونه ويفوزون بقر به فكيف أطردهم (ولكني أراكم قوما تجهلون) ببقاؤكم بكم أو باقذارهم أو في التماس طردهم أو تنسأهون عليهم بان تدعوهم أراكم (وياقوم من ينصرفي من الله) بدفع انتقامه (ان طردهم) وهم بتلك الصفة والمثابة (أفلا تذكرن) لتعرفوا أن التماس طردهم وتوقيف الايمان عليه ليس بصواب (ولأقول لكم عندي خزان الله) رزقه وأمواله حتى يحسدتم فضلي (ولأعلم الغيب) عطف على عندي خزان الله أي ولأقول لكم أنا أعلم الغيب حتى تكذبوني استبعادا أو حتى أعلم أن هؤلاء انبعوني بادي اراي من غير بصيرة وعقد قلب وعلى الثاني يجوز عطفه على أقول (ولأقول اني ملك) حتى تقولوا ما أنت الا بشر مثلنا (ولأقول للذين يزدري أعينكم) ولأقول في شأن من استزدلواهم بفقرهم (لن يؤمنهم الله خيرا) فان ما أعد الله لهم في الآخرة خير مما آتاكم في الدنيا (الله أعلم بما في أنفسهم ان اذا لمن الظالمين) ان قلت شيئا من ذلك والازدراء به افتعال من زري عليه اذا عابه فقلت تأوذه الاتخا ناس الزاء في الجهر واستناده الى الاعين للبالغه والتنبية على انهم استزدلواهم بادي الرزية من غير رؤية بما عاينوا من رثاء حالهم وقلة متاعهم دون تأمل في معائبهم وكلالهم (قالوا يا نوح قد جادبتنا) خاصة منا (فأكثر جدالنا) فأطلننا وأثبت بأنواعه (فأنا بما نعدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين) في الدعوى والوعيد فان مناظرتك لا تؤثر فينا (قال انما يأتيكم به الله ان شاء) عاجلا أو آجلا (وما أتم عجزي) بدفع العذاب أو الهرب منه (ولا ينفعكم نصحي ان أردت أن أنصح لكم) شرط ودليل جواب والجملة دليل جواب قوله (ان كان الله يريد أن يغويكم) وتقدير لكلام ان كان الله يريد أن يغويكم فان أردت أن أنصح لكم لا ينفعكم نصحي ولذلك تقول لو قال الرجل أنت طالق ان دخلت الدار ان كنت زيدا فدخلت ثم قلت لم تطلق وهو جواب لما أوهموا من ان جداله كلام بلا طائل وهو دليل على ان ارادة الله تعالى يصح تعلقها بالاغواء وأن خلاف مرادة محال وقيل أن يغويكم أن يهلككم من غوى الفصل غوى اذا بشم فهاك (هو بكم) هو خالفكم والمتصرف فيكم وفق ارادته (واليه ترجعون) فيجازيكم على أعمالكم (أم يقولون افتره قل ان افتريته فعلى اجرامى) وباله وقرى اجرامى على الجمع (وأنا بريء مما تجرمون) من اجرامكم في اسناد الافتراء الى (واوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قدامي فلا تبئس) فلا تحزن ولا تتأسف (بما كانوا يفعلون) أقنطه الله تعالى من ايمانهم ونهاه أن يفتهم بما فعلوه من التكذيب والايذاء (واصنع الفلك باعيننا) ملتصبا باعيننا عبر بكترة آلة الحس الذي يحفظ به الشيء ويراعى عن الاختلال والزيغ عن المبالغة في الحفظ والرعاية على طريق التمثيل (ووحينا) اليك كيف تصنعها (ولا تخاطبني في الذين ظهروا)

وكسر الواو يقال بشم الفصل اذا أكثر شرب اللبن (قوله على طريقة التمثيل) التمثيل هو التشبيه ولا يمكن العبارة المذكورة دالة على ان الاعين مجزى من سبل لانه استعمال الاعين التي هي مستلزمة للحفظ وعدم الاختلال في لازمها الذي هو المبالغة في الحفظ نعم لو أراد بالاعين مابة الحفظ والرعاية عن الاختلال وهو القدرة والازادة لكان تمثيلا وهذا هو المفهوم من الكشف فانه قال فانه يدل على ان الله صفات تكون منشأ لحفظه وهو الزيادة

(قوله واتصاهم بما قدرناه

حالا) أى اتصاهم بما قدرناه

ومرساهما بما قدرناه حالا

من ضمير اركبوا وهو

محمين أو قائلين بسم الله

فيكونان ظرفين للتقدير

(قوله على ان بسم الله خير

أوصلة والخبر محذوف) إذا

كان صلة يكون التقدير

اجزأها وارساؤها بسم الله

ثابت (قوله فهي اما جلة

مقتضية) لاقضاء الاربع

وهو ان يثبت ما بكلام من

غير تهيمته قبل ذلك ولما

ههنا ما فسر به وهو ان لا

تعلق لها بما قبلها إذ كل ما

تعلق بما قبله ففيه تهمة

(قوله أحوال مقدرة من

الواد والهواء) أى اركبوا

مقدرين اجزأها وارساها

(قوله ويجوز ان يكون

معهما) ويكون التقدير

بأنه بحرهما ورساهما (قوله

وكلاهما يحتمل الثلاثة)

أى البحر والمرسى على

تقدير فتح الميم يحتمل

الوجوه الثلاثة وهي كونها

مفعولاً فيه أو مصدرًا ومنع

بسم الله جلة مستقلة (قوله

وابنه يحذف الألف)

فيكون بفتح الهاء وهذا

دليل على انه ليس ابنه والا

لم ينسب إلى أمه بل إلى أبيه

ويمكن ان يقال السبقة إلى

الأم دون الأب لكونه

كافراً (قوله وقيل كان

ولا تراجعني فيهم ولا تدعني باستدفاع العذاب عنهم (انهم مغترون) معلوم عليهم بالاغراق
فلا سبيل الى كفته (ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية (وكلم امر عليه ملا من قومه سخروا
منه) استهزأ به لعله السفينة فانه كان يعملها في بركة بعيدة من الماء أو ان عزه وكانوا يضحكون
منه ويقولون له صرت نجاراً بعدما كنت نبياً (قال ان تسخروا منا فانا نساخركم منكم كما تسخرون)
إذا أخذكم العرق في الدنيا والخرق في الآخرة وقيل المراد بالسخرية الاستجهال (فسوف تعلمون
من يأتيه عذاب يخزيه) يعنى به اياهم وبالعذاب العرق (ويحل عليه) ويزل عليه ويحل عليه
حلول الدين الذي لا انفكاك عنه (عذاب مقيم) دائم وهو عذاب النار (حتى اذا جاء أمرنا)
غاية لقوله ويضع الفلك وما بينهما حال من الضمير فيه أو حتى هي التي يبتدأ بعدها الكلام (وفار التنور)
نبع الماء منه وارتفع كالقدر تنور التنور تنورا خبزاً ابتداء منه النبوع على خرق العادة وكان في الكوفة
في موضع مسجدها أو في الهند أو بعين وردة من أرض الجزيرة وقيل التنور وجه الأرض أو أثر في
موضع فيها (قلنا اجل فيها) في السفينة (من كل) من كل نوع من الحيوانات المنتفع بها
(ز وجن اثنين) ذكر أو أنثى هذا على قراءة حفص والبقون أضافوا على معنى اجل اثنين
من كل صنف ذكر وصنف أنثى (وأهلك) عطف على ز وجن أو اثنين والمراد امرأته وبنوه
ونسأؤهم (الامن سبق عليه القول) بأنه من المفرقين يريد ابنه كنعان وامه وائلة فانهما كانا
كافرين (ومن آمن) والمؤمنين من غيرهم (وما آمن معه الا قليل) قيل كانوا تسعة وسبعين
زوجاً المسامة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافث ونسأؤهم واثنتان وسبعون رجلاً وامراً من غيرهم
زوى أنه عليه الصلاة والسلام اتخذ السفينة في سنتين من الساج وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها
خمسون وسبعها ثلاثون وجعل لها ثلاثة بطون لحمل في أسفلها الدواب والوحش وفي وسطها الاناس
وفي أعلاها الطير (وقال اركبوا فيها) أى صبروا فيها وجعل ذلك ركوباً لاسها في الماء كالركوب
في الأرض (بسم الله مجراها ومرساها) متصل بركبوا حال من الواو أى اركبوا فيها مسمين الله
أو قائلين باسم الله وقت اجزأها وارساها أو مكانهما على أن المجرى والمرسى للوقت أو المكان أو المصدر
والماض محذوف كقوله آتيك خفوق النجم واتصاهم بما قدرناه حالا ويجوز رفعهما بسم الله
على أن المراد بهما المصدر أو جلة من مبتدأ وخبر أى اجزأها بسم الله على أن بسم الله خبراً وصلة والخبر
محذوف وهي اما جلة مقتضية لتعلقها بما قبلها أحوال مقدرة من الواو والهواء وروى أنه كان إذا
أراد أن تجرى قال بسم الله فجرت وإذا أراد أن ترسو قال بسم الله فرست ويجوز أن يكون الاسم
مفعولاً كقوله ثم اسم السلام عليهما * وقرأ جزء الكسائي وعاصم برواية حفص مجراها
بالفتح من جرى وقرئ مرساهاً أيضاً من رسا وكلاهما يحتمل الثلاثة ونحوها ومرسها بلفظ الفاعل
صفتين لله (ان ربى لغفور رحيم) أى لولا مغفرته لفرطتكم ورحمته اياكم لما نتجكم (وهي تجرى
بهم) متصل بمحذوف دل عليه اركبوا أى فركبوا مسمين وهي تجرى وهم فيها (في موج كالجبال) في
موج من الطوفان وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه كل موجة منها كجبل في تراكمها وارتفاعها وما قيل
من أن الماء طبق ما بين السماء والأرض وكانت السفينة تجرى في جوفها ليس بثابت والمشهور أنه علا
شواخ الجبل خمسة عشر ذراعاً وان صح فلعل ذلك قبيل التطبيق (ونادى نوح ابنه) كنعان
وقرى ابنها وابنه يحذف الألف على أن الضمير لامراً أنه وكان ربيبه وقيل كان نوحاً رشداً لقوله تعالى
نحاً تاهما وهو خطأ إذا لانباء عصمت من ذلك والمراد بالخيانة الخيانة في الدين وقرى ابنه على الندبة

(قوله) (ولكونها حكاية) (جواب سؤال مفسر هو انه اذا كان الالف للندبة لم يحز حذف حرفها فكلها القاعدة المقررة في النحو فاجاب بان امتناع حذف الحرف اذا كان (١١٠) الندبة حقيقة لا حكاية لكن هذا للفظ وقع على طريق الحكاية فهذا جاز

حذف الحرف (قوله

وعاصم) عطف على ابن كثير أي غير ابن كثير وغير عاصم فانه فتح الياء ههنا بان فاب ياء المتكلم القام أسقطت واكتفى بالفتحة

(قوله) (الامكان من رحمة

الله) فيكون اسناد العزمة

الى المكان مجازيا فان

فيل معنى الكلام ان لا

يعصم بشئ من أمر الله

وفضائه لا مكان من رحمة

الله فيكون المكان عاصما

من الله وواقياه وليس

كذلك اذ ليس شئ يرد

أمر الله وفضائه لقوله تعالى

لا معقب لحكمه ولا راد

لفضله فلنا المراد ههنا من

العصمة من أمر الله العصمة

من بلائه وهو الطوفان

(قوله) (وأراد نداءه) لا

حاجة الى ذلك بل يجوز

ان يبقى النداء على حقيقته

ويكون قوله فقال رب ان

ابني من أهلي تفصيلا وتبيينا

للنداء فتكون الفاء

لترتيب النداء لان نادى

نوح ربه بمجمل نفسه قوله

تعالى رب ان ابني من أهلي

(قوله) (نصر بها بانفاضة

ن وصفيهما) أي للتصريح

بالنفاضة بين وصفي العمل

صالح والعمل الفاسد

والكونها حكاية سوغ حذف الحرف (وكان في معزل) عزل فيه نفسه عن أبيه وعن دينه بفعل للسكان من عزله عنه اذ أبعد (يا بني اركب معنا) في السفينة والجمهور كسروا الياء ليدل على ياء الاضافة المحذوفة في جميع القرآن غير ابن كثير فانه وقف عليها في لقمان في الموضع الاول بافاد الرواة وفي الثالث في رواية قتيل وعاصم فانه فتح ههنا اقتضارا على الفتح من الالف المبذلة من ياء لاضافة واختفت الرواية عنه في سائر المواضع وقد ادغم الباء في الميم أبو عمرو والكسائي وحفص لتقاربهما (ولانكن مع الكافرين) في الدين والانعزال (قال سألني الى جبل يعصمني من الماء) أن يفرقني (قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم) الاراحم وهو الله تعالى أو الامكان من رحمهم الله وهم المؤمنون بذلك أن يكون اليوم معتصم من جبل ونحوه يعصم لان الله لا يعتصم المؤمنين وهو السفينة وقيل لا عاصم بمعنى لا ذاعصمة كقوله في عيشة راضية وقيل الاستثناء منقطع أي لكن من رحمه الله يعصمه (وحال بينهما الموج) بين نوح وابنه أو بين ابنه والجبل (فكان من المغرقين) فصار من المهلكين بالماء (وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي) نوديا بما ينادي به اولو العلم وأمر بما يؤمرون به تخيلا لكمال قدرته وانقيادهما لما يشاء تسكون به فيهما بالامر المطاع الذي يأمر المتقاد لحكمه المبادر الى امتثال أمره مهابة من عظمته وخشيته من أليم عقابه بالامر المشف والافلاح الامساك (وغيض المناء) نقص (وقضى الامر) وأجزما وعدم من اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين (واستوت) واستقرت السفينة (على الجودي) جبل بالوصل وقيل بالشام وقيل بآمل روى أنه ركب السفينة عاشر رجب ونزل عنها عاشر محرم فصار ذلك سنة (وقيل بعدا للقوم الظالمين) هلا كالم يقال بعد بعدا واذابا بعدا ابعيد بحيث لا يرجع عوده ثم استعير لهلاك وخص بدعاء السوء والآية في غاية الفصاحة لفخامة لفظها وحسن نظمها والله لالة على كنه الحال مع الإيجاز الخالي عن الاخلال وفي ايراد الاخبار على البناء للفعول دلالة على تعظيم الفاعل وأنه متعين في نفسه مستغن عن ذكره فلا يذهب الوهم الى غيره للعلم بأن مثل هذه الافعال لا يقدر عليها سوى الواحد القهار (ونادى نوح ربه) وأراد نداءه بدليل عطف قوله (فقال رب ان ابني من أهلي) فانه لنداء (وان وعدك الحق) وان كل وعد تقدمه حق لا يتطرق اليه الخلف وقد وعدت أن تنجي أهلي فاحاله أو فحاله لم ينج ويحوز أن يكون هذا النداء قبل غرقه (وأنت أحكم الحاكمين) لانك أعلمهم وأعد لهم أولئك أ كثر حكمة من ذوى الحكم على أن الحاكم من الحكمة كالدارع من الدرع (قال بنو نوح انه ليس من أهلك) لقطع الولاية بين المؤمن والكافر وأشار اليه بقوله (انه عمل غي- بر صالح) فانه تعليل لنفي كونه من أهله واصله انه ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للبالغة كقول الخنساء تصف ناقه

ترنع مارنعت حتى اذا ذكرت فاعما هي اقبل وادبار

ثم بدل الفاسد بغير الصالح نصر بها بانفاضة بين وصفيهما واتقاء ما أوجب النجاة لمن نجما من أهله عنه وقرأ الكسائي ويعقوب انه عمل غير صالح أي عمل غير صالح (فلا تسأن ما ليس لك به علم) ما لا تعلم أصواب هو أم ليس كذلك وانما سمي نداءه سؤال الاتصاف ذكر الوعد بنجاة أهله استفادة في شأن ولده أو استفسار المانع للانجاز في حقه وانما سماه جهلا وزجره به بقوله (اني أعظك أن تكون من

هذان الوصفان هما الصالح والفاسد فلما أقيم غير الصالح مقام الفاسد علم صريحان الصالح ونقيض

الجاهلين

فما يدلان النقيض الصريح للصالح غير الصالح

(قوله وفددت على الحال الخ) فيه ان الاستثناء المذكور يفيد ان بعضا من أهله لابد ان يغرق ويحرق وهذا لا يدل على ان ابنه لابد ان يكون غرقا اذ يجوز ان يكون بعض الاهل امرأته ويمكن ان يقال ما جرى ما جرى بين نوح وابنه

(١١١)

دل على انه من المستثنى المذكور فاستنجز الوعد في شأنه ليس كما ينبغي (قوله واهم مع كثيرهم) ظاهر كلامه يدل على انه ليس ثانيا على انه لم يتعلمه فكانه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتعلمه لانه لم يخاطب غيرهم وهم لم يعلمونه فكيف يعلمه اولاهم مع كثيرهم لم يسمعوا فكيف يسمعه (قوله ثم توسلوا اليه بالتوبة) معناه على ما ظهر من قوله وأيضا التبري من الغير الخ يدل على ان المراد من الايمان الايمان بوجوده تعالى وصفاته الكاملة والمراد من التوبة التوبة عن الشرك وقد صرح بذلك صاحب الكشف لكن الظاهر الاثم ان يقال استغفروا ربكم بالايمان والتبري عن الشرك ثم توسلوا أي وسموا على التوبة هكذا ذكره الطبري وغيره (قوله وفري بالجرح - لا على الجرح وحده) أي فري بجرحه لا بجرحه وحده لا بجرحه الذي هو له وحده لا بجرحه صفة للجرح ولا بجرحه صفة للجرح والمراد بالانجموع مرفوع محلا بانه اسم لا ولك ان تقول الاله

الجاهلين) لان استثناء من سبق عليه القول من أهله قد دله على الحال وأغناه عن السؤال لكن أشغله حب الولد عنه حتى اشتبه عليه الامر وقرا ابن كثير بفتح اللام والواو الشديدة وكذا لك نافع وابن عامر غير أنهما كسرا النون على أن أصله تسألني فخذت نون الوقاية لاجتماع النونات وكسرت الشديدة لا ياء ثم حذفوا كسرة الكسرة وعن نافع رواية رويس اثباتها في الوصل (قال رب اني أعوذ بك أن أسألك) فيما يستقبل (ماليس لي به علم) مالا علم لي بصحته (والا تغفلي) وان لم تغفلي ما فرط مني في السؤال (وترجني) بالتوبة والتفضل على (أكن من الخاسرين) أعمالا (قيل يا نوح اهبط بسلام منا) انزل من السفينة مسلمانا من المسكاره من جهتنا أو مسلما عليك (وبركت عليك) ومبارك عليك أو زيادت في نسلك حتى تصير آدمانيا وقرئ اهبط بالضم و بركة على التوحيد وهو الخير النامي (وعلى أم من معك) وعلى أم هم الذين معك سمواء أما لتحز بهم أو لشعب الامم منهم أو وعلى أم ناشئة من معك والمراد بهم المؤمنون بقوله (وأمم سمعتهم) أي ومن معك أمم سمعتهم في الدنيا (ثم يسهم منا عذاب أليم) في الآخرة والمراد بهم الكفار من ذرية من معه وقيل هم قوم هود وصالح ولوط وشعيب والعذاب ما نزل بهم (تلك) اشارة الى قصة نوح ومحملها الرفع بالابتداء وخبرها (من أنباء الغيب) أي بعضها (نوحيا اليك) خبر ثان والضمير لها أي موحة اليك أحوال من الانبياء أو هو الخبر ومن أنباء متعاقب به أحوال من الهاء في نوحيا (ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا) خبر آخر أي بجهولة عندك وعند قومك من قبل ايحائنا اليك أحوال من الهاء في نوحيا أو الكاف في اليك أي جاهلا أنت وقومك بها وفي ذكرهم تنبيه على أنه لم يتعلمها اذ لم يخاطب غيرهم وأنهم مع كثيرهم لم يسمعوا فكيف يسمعونهم (فاصبر) على مشاق الرسالة وأذية القوم كاصبر نوح (ان العاقبة) في الدنيا بالظفر وفي الآخرة بالفوز (للتقين) عن الشرك والمعاصي (والى عاد أناهم هودا) عطف على قوله نوحا الى قومه وهودا عطف بيان (قال يا قوم اعبدوا الله وحده) (مالكم من اله غيره) وقرئ بالجرح لا على الجرح وحده (ان أنتم الأمفكرون) على الله بالتخاذل وانان شركاء وجعلها شفعا (يا قوم لا أسألكم عليه أجر ان أجرى الاعلى الذي فطرني) خاطب كل رسول به قومه ازاحة للهمة وتمحيصا للنصيحة فانها لا تنجع مادامت مشوبة بالمطامع (أفلا تعقلون) أفلا تستعملون عقولكم فتعرفوا الحق من المبطل والصواب من الخطأ (ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) اطلبوا مغفرة الله بالايمان ثم توسلوا اليه بالتوبة وأيضا التبري من الغير انما يكون بعد الايمان بالله والرغبة فيما عنده (يرسل السماء عليكم مدرارا) كثيرا الدر (ويزدكم قوة الى قوتكم) ويضاعف قوتكم وانما رغبتهم بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم كانوا أصعب زرع وعمارات وقيل حبس الله عنهم القطر وأقم أرحام نساءهم ثلاثين سنة فوعدهم هود عليه السلام على الايمان والتوبة بكثرة الامطار وتضاعف القوة بالناسل (ولا تتولوا) ولا تعرضوا عما أَدْعُوك اليه (مجرمين) مصرين على اجرامكم (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة) بحجة تدل على صحة دعواك وهو لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من المعجزات (ومانحن بتاركى آلهتنا) بتاركى عبادتهم (عن قولك) صادرين عن قولك حال من الضمير في تاركى (ومانحن لك بؤمنين) اقتباط لمن الاجابة والتضديق (ان تقول الاعتراف) ما تقول الا قولنا اعترافك أي أصابك من عراه يعرفه

مرفوع محلا وان كان مجزورا لفظا فيمكن رفع غيره بالحل على محلهما وعلى محل الجرح وحده لكن قوله لا على الجرح وحده

(قوله والافولان الاستثناء مفرغ) كون الافولان عبارة عن عدم العمل فان الاستثناء المفرغ هو المعمول بحسب العامل المنذم على الاول والعامل ههنا القول المقدم وهذا يدل على ان المختار عنده ان لا تعمل في المستثنى وهو مذهب المبرد والزجاج (قوله والافولان صيغة تمثيل لذلك) أي تجوز عن ذلك وهو كون المأخوذ مأثوراً من دابة كانت ناصيتها بيد صاحبها فهي منقادة له (قوله بالجزم على الموضح) فان قوله تعالى فقدأ بلغنكم يجوز الموضع بكونه جزءاً (قوله أو عطف على الجواب بالفاء) أي الجواب مع الفاء وإنما قال ذلك لأنه لو كان معطوفاً على الجواب (١١٢) بدون الفاء لكان داخلاً تحت الفاء أيضاً فيلزم ان يكون حرف واحد هو

إذا أصابه (بعض آلهتنا بسوء) يخشون لسبك إياها وصدك عنها ومن ذلك تهذي وتتكلم بالخرافات والجملة مقول القول والافولان الاستثناء مفرغ (قال أني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما أنشر كون من دونه فكيدوني جميعاً لا تنتظرون) أجاب به عن مقاتلهم الجنة بأن أشهد الله تعالى على براءته من آلهتهم وفراغه عن أضرارهم تأكيداً لذلك وتثبيتاً له وأمرهم بأن يشهدوا عليه استهانة بهم وأن يجتمعوا على الكيد في أهلاكه من غير انظار حتى إذا اجتهدوا فيه ورأوا أنهم عجزوا عن آخرهم وهم الأقوياء الشدء أن يضره لم يبق لهم شبهة أن آلهتهم التي هي جاد لا يضر ولا ينفع لا تمكن من أضرارها انتقاماً منه وهذا من جملة معجزاته فان مواجهة الواحد الجمل الغفير من الجبابرة الفتاك العطاش إلى ارافقه دمه بهذا الكلام ليس الاثنته بالله وتبطلهم عن أضرارهم ليس الا بعصمته إياه ولذلك عقبه بقوله (اني توكلت على الله ربي وربكم) تقريراً لله والمعنى أنكم وإن بذلتم غاية وسعكم لن تضروني فاني متوكل على الله واثق بكلاءته وهو مالكي ومالككم لا يحق في مالم يرد ولا تقدر على مالم يقدر ثم رهن عليه بقوله (مامن دابة الا هو آخذ بناصيتها) أي الا هو مالكها قادر على إصفرها على ما يريد بها والافولان هو أصح تمثيل لذلك (ن ربي على صراط مستقيم) أي انه على الحق والعدل لا يضيع عنه معتصم ولا يفونه ظالم (فان تولوا) فان تولوا (فقدأ بلغنكم بأمر سأت به اليكم) فقدأ ديت ما على من الابلاغ والزام الحجة فلا تفرط مني ولا عذر لكم فقدأ بلغنكم بأمر سأت به اليكم (ويستخلف في قوم ما غيركم) استئناف بالوعيد لهم بان الله يهلكهم ويستخلف قوما آخرين في ديارهم وأموالهم أو عطف على الجواب بالفاء ويؤيده القراءة بالجزم على الموضع كأه قيل وان تولوا يعذري ربي ويستخلف (ولا تضروهم) بتوليكم (شيأ) من الضر ومن جزم يستخلف أسقط النون منه (ان ربي على كل شئ حفيظ) رقيب فلا تخفى عليه أعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم أو حافظ مستول عليه فلا يمكن أن يضره شئ (ولما جاء أمرنا) عذابنا أو أمرنا بالعذاب (بجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا) وكانوا أربعة آلاف (ونجيناهم من عذاب غليظ) نكرير لبيان ما يجاههم منه وهو السموم كانت تدخل أنوف الكفرة وتخرج من أديارهم فتقطع أعضائهم والمراد به تنجيتهم من عذاب الآخرة أيضاً وتعريض بان لهمكين كما عذبوا في الدنيا بالسموم فهم معذبون في الآخرة بالعذاب الغليظ (وتلك عاد) أتت اسم الإشارة باعتبار القبيلة أولان الإشارة إلى قبورهم وآثارهم (جحدوا بايات ربهم) كفروا بها (وعصوا رسله) لانهم عصوا رسوله ومن عصي رسولا فكأن عصي الكل لانهم أمروا بطاعة كل رسول (وانبعوا أمر كل جبار عنيد) يعني كبراءهم الطاغين وعنيد من عند عندا

الفاء واجب الدخول على جملة هي قدأ بلغنكم غير واجب الدخول على أخرى هي يستخلف والاوولى ان يقال انه معطوف على مقدره هو الجزاء حقيقة فهو مقدر في المعنى لان الابلاغ مقدم على التولي فكيف يكون جزاءه فيكون قدأ بلغنكم علة للجزاء أقيم مقامه (قوله نكر رايان ما يجاههم عنده الخ) يعني انه علم سابقا له تعالى بجاههم من عذاب ولم يعلم كونه نجاهم من عذاب غليظ أو حقير فلما قيل نجيناهاهم من عذاب غليظ حصل بيان المجهل السابق لكن الاوولى ان يقال الجملة الثانية للإشارة إلى عظم النجاة فكان هذه النجاة نجاة من عذاب وبيان غلظ العذاب (قوله والمراد به نجيتهم من عذاب الآخرة أيضاً) عطف على

وله نكرير الخ يعني يمكن ان تكون لنجاة المذكورة ثانياً عين لنجاة الاوولى ويمكن أيضاً ان تكون

أبداً بان الاوولى النجاة من عذاب الدنيا والثانية النجاة من عذاب القبري (قوله ولان الإشارة إلى قبورهم وآثارهم) فيكون معنى وأصحاب تلك القبور (قوله لانهم أمروا بطاعة كل رسول) هذا الدليل لا يلزم منه المدعى وهو ان من عصي رسولا فقد عصي بكل والاوولى ان يقال لان عصيان قوم رسول بان لا يساموا له التوحيد وطاعة الله وكل رسول فهو أمر بما ذكر فن أنكر التوحيد لايمان فقد كذب كل رسول (قوله تعالى واتبعوا أمر كل جبار عنيد الخ) فيه ان كل جبار داخل في جملة عاد فيلزم ان يكونوا تابعين لجبارين رين والجواب ان يقال ان كل جبار لما وافق الجبارين الآخرين فكأنه تابع لهم أو ان المراد ان أراذلهم تابعون لا كبارهم فيلزم على

(قوله بمعنى أعمركم فيها دياركم
 ويرثها منكم الى آخر
 الكلام) (قوله موقع في
 الرتبة) ان قيل ما معنى
 كون الشك موقعا في
 الرتبة قلنا كونه موقعا فيها
 اما باعتبار ان شك جمع
 يوجب وقوع الرتبة لآخر
 فان الطباع مجبولة على
 التقليد و باعتبار ان أصل
 الشك قد يوجب استمراره
 (قوله على الاسماء المجازي)
 فيكون الشك مهيئا
 ككون الجدد اجد في جد
 جده (قوله وحرف الشك
 باعتبار مخاطبين) حرف
 الشك هو ان وكونه باعتبار
 مخاطبين معناه انه من باب
 ارجاء العنان والاستدراج
 مع مخاطبين (قوله ولكم حال
 منهما) قال العلامة الطيبي
 قيل هذا قول لم يقل به أحد
 والاولى ان يقال ان لكم حال
 عمل فيها معنى الاشارة وانه
 حال من الضمير فيه (قوله
 غير مكثوب فيه فانسم فيه
 الخ) أى خذف الجار
 واستتر الضمير في المسكذب
 اصير ورته مقولا به قائما
 مقام الفاعل (قوله وأغير

(١٥ - (بيضاوى) - ثالث)

هو الذي قيل له الكذب فجعل الوعد كذلك الشخص فاستد اليه المكنوب بحجاز اعقليا (قوله تعالى ومن خزي يومئذ) يدل على ان المعنى نجينا صالحا والذين آمنوا معه من العذاب ومن الخزي في ذلك اليوم فان ما وقع عليهم عذاب وخزي وعلى هذا اظهر ما في كلام المصنف من التفسير (قوله على اكتساب المضاف البناء من المضاف اليه) أي جعلوا اليوم مبنيا لاضافته الى المبنى الذي هو اذا اذقوا بعض

المضاف حكم المضاف اليه لشدة الاتصال بينهما (قوله ذهابا الى الخى والاب الاكبر) هذا لغة تنوين نحو ذى تنوينه اما باعتبار تأويله بالخي أو بجمعه عبارة عن أبيهم الاكبر (١١٤) على هذين التقديرين يكون ثمود منصرفا وما اذا جعل عبارة عن

القبيلة يكون غير منصرف بالآتيث والعلمية فلا يدخله التنوين (قوله والجار مقدر أو محذوف الخ) اذا كان مقدرًا كان ما بعده باقيا على الجر وإذا كان محذوفًا لم يكن مجرورًا بل منصوبًا (قوله بالرضف) الرضف المجارة المحمالة (قوله وخاف ان يربدوا به مكروها) لان العادة ان من له ارادة سوء باحد لا يد اذا كان حاضره لم يأكل طعامه (قوله وانما لم يدنا لا نالنا كل) أى ليس عدم أكلنا للعداوة ولقصده الاذى وانما لم نأكل لان حالنا المستمر عدم الاكل (قوله للفصل بينه وبين ما عطف عليه بالظرف الخ) الاولى ان يقال للفصل بينه وبين الحرف العاطفة بالظرف فانه لا يجوز اذا كان المعطوف عليه مجرورًا لان الحرف العاطف كحرف الجر ولا يجوز الفصل بين حرف الجر ومجروره وما الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بخلاف (قوله بدل من حيث انه وراء ابراهيم من جهته) وفيه نظر وجه النظر انه لا يفهم ما

على كل شيء والغالب عليه (وأخذ الذين ظلموا الصبيحة فأصبحوا في ديارهم جائعين) قد سبق تفسير ذلك في سورة الاعراف (كان لم يغنوا فيها الا ان ثمود كفروا بربهم) نونه أبو بكر ههنا وفي النجم والكسائي في جميع القرآن وابن كثير ونافع وابن عامر وأبو عمرو وفي قوله (الا بعدا لثمود) ذهابا الى الخى أو الاب الاكبر (ولقد جاء ترسلنا ابراهيم) يعنى الملائكة قيل كانوا تسعة وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل (بالشرى) بشارة الولد وقيل بهلاك قوم لوط (قالوا سلاما) سلامنا عليك سلاما ويجوز نصبه بقالوا على معنى ذكر واسلاما (قال سلام) أى أمركم أو جوابي سلام أو وعليكم سلام رفعه اجابة باحسن من تحيتهم وقرأ جزة والكسائي سلم وكذلك في الناريات وهما الغتان كحرم وحرام وقيل المراد به الصلح (فالبث أن جاء بهج حنيد) فإبطأ بحيته به أو فإبطأ في الجي به أو فإبطأ خرمه والجار في أن مقدر أو محذوف والحنيد المشوى بالرضف وقيل الذى يقطر ودكه من حنثت الفرس اذا عرقته بالجلال لقوله بهج سمين (فما رأى أيديهم لاتصل اليه) لا يمدون اليه أيديهم (نكرهم وأوجس منهم خيفة) أنكر ذلك منهم وخاف أن يردوا به مكرها ونكر وأنكر واستنكر بمعنى والايحاس الادراك وقيل الاضمار (قالوا) له لما أحسوا منه أثر الخوف (لاتخفنا ما أرسلناك اليه قوم لوط) انما ملائكة مرسله اليهم بالعذاب وانما لم يدنا لاننا لا نأكل (وامرأته قائمة) وراء الستر تسمع محاورتهم أو على رؤسهم للخدمة (فضحكك) سرور ابن وال الخيفة أو بهلاك أهل الفساد أو باصابتها رأيا فانها كانت تقول لابراهيم انضم اليك لوطا فأتى علم ان العذاب ينزل بهؤلاء القوم وقيل فضحكك فاضحت قال الشاعر

وعهدى بسلمى ضاحكا في لبابة * ولم يعد حقا نديها أن تحلما

ومنه ضحكك السمرة اذا سال صمغها وقرئ بفتح الحاء (فبشرناها باسمحق ومن وراء اسمحق يعقوب) نصبه ابن عامر وحزة وحفص بفعل بفسره ما دل عليه الكلام وتقديره وهبناهما من وراء اسمحق يعقوب وقيل انه معطوف على موضع باسمحق أو على لفظ اسمحق وفتحته للجر فانه غير مصروف ودل الفصل بينه وبين ما عطف عليه بالظرف وقرأ الباقر بالرفع على أنه مبتدأ وخبره الظرف أى ويعقوب مولود من بعده وقيل الوراء ولد الولد وله اسمى به لانه بعد الولد وعلى هذا تكون اضافته الى اسمحق ليس من حيث ان يعقوب عليه الصلاة والسلام وراءه بل من حيث انه وراء ابراهيم من جهته وفيه نظر والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة كيجي ويحتمل وقوعهما في الحكاية بعد أن ولد افسميا به وتوجيه البشارة اليها لدلالة على ان الولد المبشر به يكون منها الامن هاجر ولانها كانت عقيمة حريصة على الولد (قالت يا ربى) يا عجبا وأصله في الشرفا طلق على كل أمر فظيع وقرئ بالياء على الاصل (أألدوا ناعجوز) ابنة تسعين أو تسع وتسعين (وهذا بعلى) زوجي وأصله القائم بالامر (شيخا) ابن مائة أو مائة وعشرين ونصبه على الحال والعامل فيها معنى اسم الإشارة وقرئ بالرفع على أنه خبر محذوف أى هو شيخ أو خبر بعد خبر أو هو الخبر وبعلى بدل (ان هذا الشئ عجيب) يعنى الولد من هرمين وهو استعجاب من حيث العادة دون القدرة ولذلك (قالوا أتجيبين من أمر الله رجت الله وبركانه عليكم أهل البيت) منكبرين عليها فان خوارق العادات

باعتبار

ذكر من هذه الاضافة بل المفهوم خلاف ما ذكر (قوله والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة الخ) أى

يحتمل ان الملائكة بشرها بالولدين وعينوا اسمهما الهما ويحتمل انهم لم يذكر اسمهما لها بل قالوا لها بشرناك بابن وابن ابن (قوله فاطلق في كل أمر فظيع) أى شديد جاوز الحد

باعتبار أهل بيت النبوة ومهبط المعجزات وتخصيصهم بمن يد النعم والكرامات ليس ببدع ولا حقيق بان يستغربه عاقل فضلا عن نشأت ونشأت في ملاحظة الآيات وأهل البيت نصب على المدح أو النداء لقصد التخصيص كقولهم اللهم اغفر لنا أيها العصابة (انه حميد) فاعل ما يستوجب به الحمد (حميد) كثير الخير والاحسان (فلما ذهب عن ابراهيم الردع) أي ما أوجس من الخيفة واطمأن قلبه بعرفاتهم (وجاءه البشري) بدل الردع (يجادلنا في قوم لوط) يجادل رسلنا في شأنهم ومجادلته اياهم قوله ان فيها لوطا وهو اما جواب لما جرى به مضارعا على حكاية الحال أولانه في سياق الجواب بمعنى الماضي كجواب لو أو دليل جوابه المحسوف مثل اجترأ على خطا بنا أو شرع في جدالنا أو متعلق به اقيم مقامه مثل أخذ أو أقبل يجادلنا (ان ابراهيم لحليم) غير عجول على الانتقام من المسيء اليه (أواه) كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس (منيب) راجع الى الله والمقصود من ذلك بيان الحامل له على المجادلة وهو رقة قلبه وفرط ترجمه (يا ابراهيم) على ارادة القول أي قالت الملائكة يا ابراهيم (أعرض عن هذا) الجدال (انه قد جاء أمر ربك) قدره بمقتضى قضائه الا زلي بعد اذ بهم وهو أعلم بحالهم (وانهم آتيهم عذاب غير مردود) مصروف بجدال ولا دعاء ولا غير ذلك (ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم) ساءهم بحبيبتهم لانهم جاؤه في صورة غلمان فظن انهم أباس نخاف عليهم أن بقصدتهم قومه فيعجز عن مدافعتهم (وضاق بهم ذرعا) وضاق بمكانهم صدرة وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه والاحتياط فيه (وقال هذا يوم عصيب) شديد من عصبه اذا شده (وجاءه قومه يهرعون اليه) يسرعون اليه كأنهم يدفعون دفعا يطلب الفاحشة من أضيافه (ومن قبل) أي ومن قبل ذلك الوقت (كانوا يعملون السيئات) الفواحش فتمرت نوابها ولم يستحيوا منها حتى جاؤا يهرعون لها مجاهرين (قال يا قوم هؤلاء بناتي) فدى بهن أضيافه كراما وحيية والمعنى هؤلاء بناتي فتزوجوهن وكانوا يطالبونهن قبل فلا يجيبهن لخبثهم وعدم كفاءتهم لحرمة المسلمات على الكفار فانه شرع طاريء ومبالغة في تناهي خبث ما يرومونه حتى ان ذلك أهون منه وأظهارا لشدة امتعاضه من ذلك كي يرقوا له وقيل المراد بالبنيات نسائهم فان كل نبي أبواتمه من حيث الشفقة والتربية وفي حرف ابن مسعود وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم (هن أظهر لكم) أنظف فعلا وأقل غشا كقولك الميتة أطيب من المغصوب وأحل منه وقرئ أظهر بالنصب على الحل على ان هن خبر بناتي كقولك هذا أخي هو لا فصل فانه لا يقع بين الحال وصاحبها (فانقوا الله) بترك الفواحش أو بإبشارهن عليهم (ولا تخزون) ولا تنفضحوني من الخزي أو ولا تخجلوني من الخزية بمعنى الحياء (في ضيبي) في شأنهم فان اخزاء ضيف الرجل اخزأه (أليس منكم رجل رشيد) يهتدى الى الحق ويرعوى عن القبيح (قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق) من حاجة (وانك لتعلم ما تريد) وهو اتيان الذكران (قال لو أنزلنا بك قوة) لقويت بنفسي على دفعكم (أو آوى الى ركن شديد) الى قوى أتمتع به عنكم شبهة بركن الجبل في شدته وعن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله أخي لوطا كان يأوى الى ركن شديد وقرئ أو آوى بالنصب باضمار أن كأنه قال لو أنزلنا بك قوة أو آوى لجواب لو محسوف تقديره لدفعتمكم روي انه أغلق بابا به دون أضيافه وأخذ يجادلهم من وراء الباب فتسوروا الجدار فلما رأته الملائكة ما على لوط من الكرب (قلوا يا لوط انا رسل ربك لن يصالحوك بالديك) لن يصالحوا الى اضرارك باضرار رفاقهم عليك ودعنا واياهم خلاهم أن يدخاوا فضر ب جبريل عليه السلام بجناحه وجوههم فطمس أعينهم وأعمىهم فخرجوا يوقلون

اجترأ على خطا بنا أو شرع في جدالنا في قوم لوط ولا يناسب جملة دليله عليه فالأولى انه بيان للجواب القدر (قوله فانه شرع طاريء) أي هذا الأمر حادث في شرع نبينا صلى الله عليه وسلم (قوله أو مبالغة في تناهي خبث ما يرومونه) عطف على قوله كراما وحيية أي يحتمل أن يكون قوله هؤلاء بناتي هن أظهر لكم ليس للكرم بل للنقل من الاخس الى الاهون (قوله أو أظهارا لشدة امتعاضه من ذلك كي يرقوا له) يقال امتعض من الشيء اذا غضب منه وشق ذلك الشيء عليه والمقصود ن لوطا أظهر بالقول المذكور رشدة ما يرومونه عليه كي يرقوا أي يرجوا عليه ويتنعموا عما أرادوا (قوله أنظف فعلا وأقل غشا كقولك الميتة أطيب من المغصوب) دفع شبهة هي ان لقائل ان يقول لا طيب لما يرومونه فكيف يكون بناته أطيب منه فاجاب بما ذكره هذا ناظر الى قوله أنظف فعلا أي على تقدير ان يكون لما يرومونه نظافة فبناته أنظف (قوله ولا فصل الخ) أي ليس هو ضمير فصل على

تقدير نصب أظهر اذا لا يقع ضمير الفصل بين الحال وذيها (قوله كان يأوى الى ركن شديد) أي كان يأوى الى حول الله وقوته (قوله أو آوى)

يعني يكون الفعل مما دخل عليه حرف المصدر فيكون بمعنى المصدر (قوله بالقطع من الاسراء) أي لفظ أمر بفتح الهمزة من باب الأفعال (قوله وفي المعنى لوط) الأولى أن يقل لوط ومن معه من أهل (قوله وهذا انما يصح على تأويل الالتفات بالتخالف فانه ان فسر) الى قوله من أحد أي اذا فسر الالتفات بالتخالف يصح ان يكون الاستثناء من الأهل ومن أحد فالعنى على الأول فاسر بأهلك بقطع من الليل الامر أنك ولا يتخلف منكم أحد وعلى الثاني يكون المعنى فاسر بأهلك بقطع من الليل ولا يتخلف منكم أحد الامر أنك فانها تتخلف ولا تناقض بين المعنيين لان المراد من لا يتخلف منكم أحد على التقدير الأول لا يتخلف منكم أحد غير المرأة المذكورة قرينة الاستثناء السابق تقديرها واما اذا فسر الالتفات بالنظر الى الوراء فلو استثنى المرأة من أهلك كان المعنى فاسر بأهلك بقطع من الليل الامر أنك فانها لم تسر وهذا يوجب عدم التفاتها الى الوراء في أثناء السرى لانه فرع السرى لكن على تقدير رفع امر أنك على البدل من أحد كما هو قراءة ابن كثير وأبي عمر ويلزم التفات المرأة الى الوراء فيلزم ان يكون لها السرى مع لوط فليزمن التناقض وقوله لان القواطع لا يصح جعلها على المعاني المتناقضة معناه ان القرآن قطعي الصحة على كل قراءة فلا يصح ان يحمل لفظ القرآن على معنيين متناقضين لان أحد المتناقضين لا بد ان يكون كاذباً فلزم الكذب فيه وهو محال هذا توضيح ما ذكره قال العلامة الطيبي

(١١٦)

النجاء النجاء فان في بيت لوط سحرة (فأسر بأهلك) بالقطع من الاسراء وقراء ابن كثير ونافع بالوصل حيث وقع في القرآن من السرى (بقطع من الليل) بطائفة منه (ولا ياتفت منكم أحد) ولا يتخلف أو لا ينظر الى ورائه والنهي في اللفظ لا أحد وفي المعنى لوط (الامر أنك) استثناء من قوله فأسر بأهلك ويدل عليه انه قرئ فأسر بأهلك بقطع من الليل الامر أنك وهذا انما يصح على تأويل الالتفات بالتخالف فانه ان فسر بالنظر الى الوراء في الذهاب ناقض ذلك قراءة ابن كثير وأبي عمر وبالرفع على البدل من أحد ولا يجوز جعل القراءتين على الروايتين في انه خلفهما مع قومها وأخرجها فلما سمعت صوت العذاب التفت وقالت يا قوماء فأدركها حجر فقتلها لان القواطع لا يصح جعلها على المعاني المتناقضة والأولى جعل الاستثناء في القراءتين من قوله ولا ياتفت مثله في قوله تعالى ما فاعوه الا قليل ولا يبعد ان يكون أكثر القراء على غير الافصح ولا يلزم من ذلك أمرها بالالتفات بل عدم نهيها عنه استصلاحا ولذلك علله على طريقة الاستئناف بقوله (انه مصيبتها ما أصابهم) ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعاً على قراءة الرفع (ان موعدهم الصبح) كأنه علة الامر بالاسراء (أليس أصبح بقريب) جواب لاستعجال لوط واستبطائه العذاب فلما جاء أمرنا عذاباً بنا أو أمرنا به يؤيده الاصل وجعل التعذيب مسبباً عنه بقوله (جعلنا عاليها سافلها) فانه جواب لما وكان حقه جعلا عاليها سافلها أي الملائكة المأمورون به فاستند الى نفسه من حيث انه المسبب تعظيماً لا مراً فانه روى أن جبريل عليه السلام أدخل جناحه تحت مدياتهم ورفعها الى السماء حتى سمع أهل السماء نباح السكّاب

أجاب عنه بعض فضلاء الغرب بان نقول انه مستثنى من قوله فاسر بأهلك ومعنى لا ياتفت عدم النظر الى الوراء في الذهاب قولكم فليزمن ان تسرى معهم وهذا يناقض ان يكون مرفوعاً على البدل من أحد بسبب انه يستلزم ان تسرى معهم اذا فسر الالتفات بما ذكر قلنا عدم السرى معهم بمنوع غاية الامر ان لوط لم يسر بهم لاجوز ان تسرى هي بنفسها وقوله والأولى جعل الاستثناء في القراءتين عن قوله ولا ياتفت

وحينئذ يصح حل الالتفات على التخلف وعلى التوجه الى الوراء فان كان الواقع ذهابهم معهم كان محمولا وصياح على الثاني وان تحقق عدم ذهابهم معهم كان الالتفات محمولا على الأول أي على التخلف (قوله ولا يبعد ان يكون أكثر القراء على غير الافصح) أي يلزم من ذلك ان يكون أكثرهم على غير الافصح وهو النصب لأن الافصح في مثله الرفع على البدل لكن أكثر القراء على النصب (قوله بل عدم نهيهما عنه استصلاحا) قيد للنهي أي نهيهما عنه استصلاحا معدوم (قوله ولذلك علله على طريقة الاستئناف الخ) أي لاجل ان المقصود عدم نهيهما عنه استصلاحا علله بطريق الاستئناف فكانه سأل سائل لم تنهها عن الالتفات فقيـل لانه مصيبتها ما أصابهم وفي عبارته شيء لان هذا التعليل أيضا يصح على تقدير لزوم أمر الالتفات فتأمل (قوله ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعاً على قراءة الرفع) لانه يكون بدل الغاط وهو لا يقع في فصيح الكلام فكيف في القرآن (قوله ويؤيده الاصل وجعل التعذيب مسبباً عنه بقوله جعلنا عاليها سافلها الخ) أي يؤيدان تقدير الثاني أمران أحدهما ان الامر هو الاصل من وجهين أحدهما ان يكون على هذا التوجيه بقي لفظ الامر على الأصل أي على الحقيقة والثاني ان الاصل في وقوع الاشياء أمر الله والثاني انه جعل الانقلاب وهو جعل الاعالي أسافل مسبباً على محي الامر فلا يكون الامر عبارة عن العذاب والاصار للمعنى فلما جاء عذابنا عذبناهم ويرد عليه انه يلزم على هذا التقدير ان لا يصح جعل الامر على الانقلاب ويمكن حمله عليه ان كان العذاب شيئاً آخر غير جعل عاليها سافلها (قوله فانه روى الخ)

يتمكن ان يكون هذا ادليا

على انه فعل السلافة

ويمكن ان يكون دليلا على

تعظيم الامر لانه فعل عظيم

حصل من ملك عظيم (قوله

أوعلى شذاها) الجماعة

الخارجون من المدن

(قوله ونذ كبير البعيد على

تاويل المكان أو الحجر)

أى لما كان المبتدأ وهى

هى مؤنثا وجبان يقال

بعيدة على تطابق المبتدأ

لكن ذكر تاويل حجر

أو مكان أى ماهى أى

الحجارة من الظالمين بحجر

بعيد أو ماهى أى القرى

من الظالمين مكان بعيد

(قوله ولوبز يادة لايتأتى

دونها) أى بز يادة لايتأتى

ترك محمد التطفيف

دونها (قوله وقد يكون

محظورا) أى يكون

اعطاء الزيادة محظورا

كما فى الربويات (قوله

من غيرز يادة ونقصان)

أى من غيرز يادة حرام كما

فى الربويات ولا نقصان أصلا

ولا حيلة ترى بان الايفاء

حاصل وليس بمحصل

وعبرة القاضى وهى قوله

فان الازدياد ايفاء وهو

مندوب يدل على ان اعطاء

الزيادة مندوب مطلقة وفيه

ما فيه (قوله والعنوا)

معطوف على البنفس

(قوله لان الرجل لا يؤمر

بفعل غيره) هذا على التقديم

المذكور والمعنى انه ان لم

وصياح الديكة ثم قلبها عليهم (وأما ناعليها) على المدن أو على شذاها (حجارة من سجيل)
من طين متحجر لقوله حجارة من طين وأصله سنك كل فرب وقيل انه من أسجله اذا أرسله وأدر
عطيته والمعنى من مثل الشئ المرسل أو من مثل العطية فى الادرار أو من السجل أى مما كتب اليه أن
يعذبهم به وقيل أصله من سجين أى من جهنم فأبدت نونه لاما (منضود) فندمعد العذابهم أو نضد
فى الارسال بتنازع بعضه بعضا كقطار الامطار أو نضد بعضه على بعض وألقى به (مستومة) معلمة
للعذاب وقيل معلمة بيباض وجرأة أو بسما تتميز به عن حجارة الارض أو باسم من برى بها (عند
وبك) فى خزائنه (وماهى من الظالمين ببعيد) فانهم بظالمهم حقيق بأن تظمر عليهم وفيه وعيد
لكل ظالم وعنه عليه الصلاة والسلام أنه سأل جبريل عليه السلام فقال بهنى ظالمى أمتك ما من ظالم منهم
الا وهو يعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى أى هى قرية من ظالمى مكة
يمرون بها فى أسفارهم الى الشام ونذ كبير البعيد على تاويل الحجر أو المكان (والى مدین أخاهم
شعيبا) أراد اولاد مدین بن ابراهيم عليه السلام وأهل مدین وهو بلد بناء فسمى باسمه (قال يا قوم
اعبدوا الله ما لكم من الغيرة ولا تفتنوا المكيال والميزان) أمرهم بالتوحيد أولا فانه ملاك الامر ثم
نهاهم عما اعتادوه من البخس المنافى للعدل الخل بحكمة التعاوض (انى أراكم تحبون) بسعة تغنيكم عن
البخس أو بنعمة حقها ان تنفضوا على الناس شكر اعليها لأن تنقصوا حقوقهم أو بسعة فلا تزلوها
بما أنتم عليه وهو فى الجلة علة النهى (وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط) لا يشتمنه أحد منكم وقيل
عذاب مهلك من قوله وأحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيامة وعذاب الاستئصال ووصف اليوم
بالاحاطة وهى صفة العذاب لاشتراكه عليه (ويا قوم أوفوا المكيال والميزان) صرح بالامر بالبقاء بعد
النهى عن ضده مبالغة ونسيها على أنه لا يكفهم الكف عن تعمدهم التطفيف بل يلزمهم السعى فى الايفاء
ولوبز يادة لايتأتى بدونها (بالقسط) بالعدل والسوية من غيرز يادة ولا نقصان فان الازدياد ايفاء وهو
مندوب غير مأثور به وقد يكون محظورا (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) تعميم بعد تخصيص فانه أعم
من أن يكون فى المقدار أو فى غيره وكذا قوله (ولا تعثوا فى الارض مفسدين) فان العثو يعنى تنقيص
الحقوق وغيره من أنواع الفساد وقيل المراد بالبخس المكس كاختلاس العثور فى المعاملات والعثو
السرقه وقطع الطريق والغارة وفائدة الحال اخراج ما يصد به الاصلاح كفضله الخضر عليه السلام
وقيل معناه ولا تعثوا فى الارض مفسدين أمر دينكم ومصلح آخرتكم (بقيت الله) مأبقاه لكم
من الحلال بعد انتزعه عما حرم عليكم (خير لكم) مما تجمعون بالتطفيف (ان كنتم مؤمنين)
بشرط أن تؤمنوا فان خير بها باسنة اتباع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالايمان أو ان كنتم
مصدقين لى فى قولى لكم وقيل البقية الطاعة كقوله والباقيات الصالحات وقرئ تقية الله بالتاء وهى
تقواه التى تكف عن المعاصى (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظكم عن القبائح أو أحفظ عليكم أعمالكم
فأجاز لكم عليها وانما أنا صاحب مبلغ وقد أعذرت حين أنذرت وألست بحافظ عليكم نعم الله لو لم تتركوا
سوء صنيعكم (قالوا يا شعيب أصلواتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا) من الاصنام أجاوبه
أمرهم بالتوحيد على الاستهزاء به والتهمك بصلواته والاشعار بأن مثله لا يدعو اليه داع عقلى وانما داعك
اليه خطرات ووساوس من جنس ما تطلب عليه وكان شعيب كثير الصلاة فلذلك جمعوا وخصوا
الصلاة بالذكر وقرأ آخرة والكسائى وحقق على الافراد والمعنى أصلواتك تأمرك بتكليف أن
تترك الخذف المضاف لان الرجل لا يؤمر بفعل غيره (أو أن نفعل فى أموالنا ما نشاء) عطف على

يقدر ما ذكرنا ان يؤمر شعيب عليه السلام ترك قومه عبادة الاوثان ولا معنى له فيجب ان يقدر ما ذكره (قوله وقرى بالباء فيهما) اي
 قرى تفعل وتشاء بتاء الخطاب والمعنى أصواتك تأمرك يا شعيب ان تفعل في أموالنا منشاء وفعله في أموالهم هو أمرهم بعدم التطفيف
 وإيفاء الحق (قوله فيهما عن تقطيع الدراهم والدنانير) أراد به تنقيصها فان قطع بعضا من شيء فقد تنقصه فهم أرادوا بقولهم ان
 تفعل في أموالنا منشاء التقطيع المذكور (قوله تهكموا به الخ) يعني هذه العبارة تحتل وجهين أحدهما ان يكون قصدهم التهكم
 والسخرية فيكون مقصودهم من وصفه بالحلم والرشد وصفه بضديهما أي نهيك يا شعيب بواسطة أضافك بالطيش والسفاهة الثاني
 ان يكون مقصودهم انك في الحقيقة موصوف بالحلم والرشد لكن ما يصدر منك من النهي عن التصرف في الاموال كيف يشاء
 صاحبها منافطما فيجب عليك ان تترك النهي (قوله أي ماأرى يدان آتى ماأنها كم عنه لاستبدبه) أي ماأرى يد بالنهي المذكور ان تتركها
 منه حتى استعمل به واستبد به أي انفرد (١١٨) به (قوله وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس) أي اذا قصد الغير

مأى وأن تترك فعلنا منشاء في أموالنا وقرى بالباء فيهما على أن العطف على أن تترك وهو جواب
 النهي عن التطفيف والامر بالإبقاء وقيل كان بينهما هم عن تقطيع الدراهم والدنانير فأرادوا به ذلك
 (انك لأنت الحليم الرشيد) تهكموا به وقصدوا وصفه بضد ذلك أو علوا انكار ما سمعوا منه واشتبعا به
 بأنه موسوم بالحلم والرشد المانع عن المبادرة الى أمثال ذلك (قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة
 من ربي) إشارة الى ما آتاه الله من العلم والنبوة (ورزقي منه رزقا حسنا) إشارة الى ما آتاه الله
 من المال الحلال وجواب الشرط محذوف تقديره فهل يسع لي مع هذا الانعام الجامع للسعادات
 الروحية والجسمانية أن أخون في رجليه وأخلفه في أمره ونهيه وهو اعتذار عما أنكر وأعليه
 من تغيير المألوف والنهي عن دين الآباء والضمير في منه لله أي من عنده وباعائه بلا كد مني في
 تحصيله (وما أرى يدان أخطأكم الى ماأنها كم عنه) أي وماأرى يدان آتى ماأنها كم عنه لاستبدبه
 دونكم فلو كان صوابا لآثرته ولم أعرض عنه فضلا عن أن أنهى عنه يقال خالفته زيدا لي كذا اذا
 قصدته وهو مول عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس (ان أرى يد الاصلاح ما استطعت)
 ماأرى يد الا أن أصلحكم بأمرى بالمعروف ونهي عن المنكر مادمت أستطيع الاصلاح فلو وجدت
 الاصلاح فيما أتم عليه لما نهيتكم عنه ولهذا الاجابة الثلاثة على هذا النسق شأن وهو التنبية على أن
 العاقل يجب أن يراعى في كل ما ياتيه وبذره أحد حقوق ثلاثة أهمها وأعلاها حق الله تعالى وثانيها حق
 النفس وثالثها حق الناس وكل ذلك يقتضي ان أمركم بما أمرتكم به وأنها كم عما نهيتكم عنه وما
 مصدرية واقعة موقع الظرف وقيل خبرية بدل من الاصلاح أي المقدار الذي استطعته أو اصلاح
 ما استطعته حذف المضاف (وما توفيتي الا بالله) وما توفيتي لاصابة الحق والصواب الا بهدأيته
 ومعوته (عليه توكلت) فانه القادر المتمكن من كل شيء وماعداه عاجز في حداثته بل معدوم
 ساقط عن درجة الاعتبار وفيه إشارة الى محض التوحيد الذي هو أقصى مراتب العلم بالمبدأ (والله
 أنيب) إشارة الى معرفة المعاد وهو أيضا فيد الحصر بتقديم الصلاة على الفعل وفي هذه الكلمات طلب
 التوفيق لاصابة الحق فيما أنبه وبذره من الله تعالى والاستعانة به في مجامع أمره والاقبال عليه

فعله وأنت مول عنه (قوله
 أهمها وأعلاها حق الله الخ)
 فالجواب الاول وهو قوله
 قال يا قوم أرايتم ان كنت
 على بينة من ربي و رزقي
 منه رزقا حسنا رعاية حق
 الله تعالى والثاني وهو قوله
 وماأرى يدان أخطأكم الى
 ماأنها كم عنه رعاية حق
 النفس اذ على كل احد أن
 ينهي نفسه عما ينهى
 غيره من المعاصي الثالث
 رعاية حق الناس وهو
 قوله ان أرى يد الاصلاح
 ما استطعت وإنما كان
 ذلك يقتضي ما ذكرنا
 الاول فلان من حق الله
 على العبد ان يأمر
 بالمعروف وينهى عن
 المنكر وأما الثاني فلأن
 حق النفس على الشخص
 ان يفعل ما يوجب نجاتها

وذلك بالامر والنهي المذكورين (قوله ما مصدرية واقعة موقع الظرف) والمعنى مدة استطاعتي (قوله بشر أمره
 المقدار الذي استطعته) أي مقدار من الاصلاح الذي استطعته فيكون بدل البعض (قوله وفيه إشارة الى محض التوحيد الذي هو
 أقصى مراتب العلم بالمبدأ) فان قلت أقصى مراتب العلم به تعالى هو ان يعلم بجميع صفاته النبوتية والسلبية لا مجرد العلم بالتوحيد قلنا مراده
 العلم بتوحيد الافعال بان يعلم ان لافعل سواه بل هو تعالى فاعل مستقل للكل من غير توسط وهذا العلم لا يحصل الا بعد معرفته بصفاته
 النبوتية والسلبية فان الفاعل المستقل بجميع ما في العالم لا بد ان يكون عالما قادرا مريدا اسميا بصيرا الى غير ذلك كما لا يخفى على الفطن
 وإنما كان ما ذكرنا إشارة الى توحيد الافعال لان حصر التوكل في جميع الامور عليه تعالى كما هو مقتضى تقديم الظرف يدل على ان لافعل
 غيره أيضا اذ لو كان غيره فاعلا لم ينحصر التوكل عليه فقط بل يكون التوكل عليه وعلى ذلك الغير (قوله على الله متعلق بالحصر) أي يفيد
 حصر الانابة على الله لسبب تقديم الصلاة

(قوله لا يكسبنكم) أي لا يحصل لكم شقاق أصابكم إلا أقوام المذكورين نهى الشقاق عن الكسب وأريد منهم عما يوجب البلاء بسبب الشقاق وفي هذا مبالغة لأنه نهى الشقاق الذي لا يصح أن ينهى فلزم نهى المشاقين بطريق الأولى لأنه إذا نهى الشقاق الذي ليس من شأنه أن يطلب منه شيء ففيه دليل على أن من يطلب النهي عنه هو أصحاب الشقاق (قوله وهو منقول من المتعدي إلى مفعول) أي أجرم منقول من جرم المتعدي إلى مفعول واحد ولو كان منقولا من جرم المتعدي إلى مفعولين لكان له ثلاثة مفاعيل (قوله لا ضافته إلى المبني) فإن القاعدة أن مثل إذا أضيف إلى المبني بنى على الفتح ولو قال لا ضافته إلى ما كان أولى لأن مجرد الإضافة إلى المبني لا توجب البناء (قوله لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت) الاستشهاد بلفظ غير فاته مضاف إلى أن نطقت وهو مبني في هذه الحالة (قوله وقيل قالوا ذلك استهانة الخ) أي قالوا ما قالوا لعدم المبالاة بكلامه وقوله كما تقول (١١٩) لمن لا نبالي شأنه لأفهم كلامك وغرضك

أن لا معنى لكلام القائل أو تقول لأفهم كلامك لمن ينفر عنه وعن كلامه وغرضك الاعراض عنه وأمره بالسكوت (قوله وهو مع عدم مناسبه الخ) عدم المناسبة لاجل أن العجي لا يوجب عدم اعتبار قول صاحبه مطلقا ولا قلة مبالاة بشأنه ومع عدم المناسبة بوجه الجار والمجرور إذ لا وجه لقول القائل أنا أنراك فينا أعمى إذ من كان أعمى فهو أعمى في الواقع لا بالنسبة إلى جماعة دون جماعة فلا فائدة في التقييد بقوله فينا (قوله ومنع بعض المعتزلة استهانة الخ) يعني أن بعض المعتزلة منع جعل الأعمى نبيا قياسا على ما ذكره لكن القياس قياس مع الفارق فإن النبوة أخبار من الله تعالى

بشرائره وحسم أطماع الكفار وأظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وتهديد بهم بالرجوع إلى الله للجزاء (ويأقوم لا يجرم منكم) لا يكسبنكم (شقاق) معاداني (أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح) من الفرق (أو قوم هود) من الرعي (أو قوم صالح) من الرجفة وأن بصلتهم ثاني مفعولي جرم فإنه يعدي إلى واحد وإلى اثنين ككسب وعن ابن كثير يجرم منكم بالضم وهو منقول من المتعدي إلى مفعول واحد والاول أفصح فإن أجرم أقل دورا على السنة الفصحاء وقرئ مثل بالفتح لا ضافته إلى المبني كقوله لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت * حامة في غصون ذات أرقال (وما قوم لوط منكم بعيد) زمانا ومكانا فإن لم تعتبر وابن قبلهم فاعتبروا بهم وأيسوا بعيد منكم في الكفر والمساوي فلا يبعد عنكم ما أصابهم وأفراد البعيد لأن المراد وما أهلاكم أو وما هم بنى بعيد ولا يبعد أن يسوي في أمثاله بين المذكر والمؤنث لأنها على زنة المصادر كالصهيل والشهيق (واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه) عما أتم عليه (إن ربى رحيم) عظيم الرحمة للتائبين (ودود) فاعل بهم من اللطف والإحسان ما يفعل البليغ المودة بمن يوده وهو وعد على التوبة بعد الوعيد على الإصرار (قالوا يا شعيب ما نفقه) ما نفهم (كثيرا مما تقول) كوجوب التوحيد وحرممة البخس وما ذكرت دليلا عليهم وذلك لقصور عقولهم وعدم تفكيرهم وقيل قالوا ذلك استهانة بكلامه أولا أنهم لم يلقوا إليه أذهابهم لشدة نفرتهم عنه (وانا أنراك فينا ضعيفا) لاقوة لك فتمتنع منا إن أردنا بك سوءا أو مهينا لا عز لك وقيل أعمى بلفظ حسيرو وهو مع عدم مناسبه بوجه التقييد بالظرف ومنع بعض المعتزلة استهانة الأعمى قياسا على القضاء والشهادة والفرق بين (ولولا رهطك) قومك وعزتهم عندنا لكونهم على ملتنا لا خوف من شوكتهم فإن رهط من الثلاثة إلى العشرة وقيل إلى التسعة (لرجنناك) لقتلناك برمي الأحجار أو بأصعب وجه (وما أنت علينا بعز يز) فتمنعنا عنك عن الرجم وهذا يدل على السفه المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسب والتهديد وفي إيلاء ضميره حرف النبي تنبيه على أن الكلام فيه لافي ثبوت العزة وأن المانع لهم عن إيذائه عزه قومه ولذلك (قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله وأنخذتموه وراءكم ظهريا) وجعلتموه كالمنسى المنبوذ وراء الظهر بأشراككم به والاهانة برسوله فلا تبقون على الله وتبقون على رهطى وهو يحتمل الإنكار والتوبيخ

للعباد ولا حاجة إلى البصر فإن النبوة أمر يفاض على الباطن وأما القضاء فإنه حكم على شخص معين لشخص آخر فيحتاج إلى معرفتهما بالتعيين ولا تحتمل معرفة الشخص بالارؤية والشهادة اثبات حق لشخص معين على شخص آخر فيحتاج إلى رؤية الشخصين وأيضا النبوة إذا حصلت لابد من عصمة الله من الخطأ لأنه مقصود بخلاف القضاء والشهادة (قوله فإن رهط من الثلاثة إلى العشرة) هذا دليل على عدم الخوف إذ ليس بهذا القدر رشوة يخاف منها (قوله لقتلناك برمي الأحجار أو بأصعب وجه) فعلى الأول يكون الرجم مستعملا في معناه الحقيقي وعلى الثاني في معناه المجازي (قوله تعالى قال يا قوم الخ) فيه إشكال لأن قوله أرهطى أعز عليكم من الله يدل على أن الله تعالى عزه عندهم وقوله وأنخذتموه وراءكم ظهريا يدل على خلافه ويمكن دفعه بأن يقال إن الأعزينة على الفرض والتقدير رأى لو كان الله عزه عنكم لكان قومي أعز عليكم منه وهذا لا ينافي في عدم العزة المطلقة في الواقع (قوله وهو يحتمل الإنكار والتوبيخ

والرد والتكذيب) الاولان ظاهران وأما الرد والتكذيب فهو باعتبار رددهم وتكذيبهم في دعواهم ان عدم رجهم لشعيب بسبب عزة قومه فكانه قال ادعيتم انكم تقدرون على رجي لكن عدم رجكم اياي بسبب قومي لكنكم كاذبون في هذه الدعوى لانكم لا تقدرون على رجي واهلاكى لان الله تعالى (١٢٠) يدرككم مني (قوله فهو بالغ في التهويل) لانه مشعر بانه عما يستحق ان يسأل

عنه ويتوجه اليه (قوله) ومن هو كاذب على زعمهم) فيه ان من هو كاذب على زعمهم معلوم الآن ولا وجه لتعليق العلم به بالمستقبل لانهم كذبوه الآن فان المعلوم ان الكاذب على زعمهم هو شعيب بل المعنى الصحيح أن يقال سوف تعلمون من هو كاذب في الواقع فان الكاذب في زعمهم هو شعيب لكن الكاذب في الواقع قومه المنكرون له (قوله يجري مجرى السبب) لان الوعيد في ايقاعه للوعد كالسبب الموجب للسبب لكنه ليس السبب الحقيقي بل السبب الحقيقي هو كفرهم وطغيانهم فذلك قال يجري مجرى السبب فان قيل في كلام شعيب عليه الصلاة والسلام ذكر الوعد أيضا وهو قوله يا قوم اعلموا على مكانتكم الى قوله رقيب غاية الامر انه لم يذكر بلفظ الوعد فلنا يمكن أن يحمل ما ذكر على العذاب الدنيوي ويمكن أن يقال نذكر الفاء في الموضعين

والرد والتكذيب وظهور ما ينسب الى الظهور والكسر من تغييرات النسب (ان ربي بما تعملون محيط) فلا يخفى عليه شيء منها فيجازي عليها (ويا قوم اعلموا على مكانتكم اني عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) سبق مثله في سورة الانعام والفاء في فسوف تعلمون ثمة للتصريح بان الاصرار والتكسر فيباهم عليه سبب ذلك وحذف ههنا لانه جواب سائل قال فاذا يكون بعد ذلك فهو بالغ في التهويل (ومن هو كاذب) عطف على من يأتيه لانه قسم له كقولك ستعلم الكاذب والصادق بل لانهم لما وعدوه وكذبوه قال سوف تعلمون من المعلن والكاذب مني ومنكم وقيل كان قياسه ومن هو صادق لينصرف الاثر اليهم والثاني اليه لكنهم لما كانوا يدعونه كاذبا قال ومن هو كاذب على زعمهم (وارتقبوا) وانتظروا ما أقول لكم (ان معكم رقيب) منتظر فعبيل بمعنى الرقيب كالصريم والمراقب كالعشير والمرتب كالرفيع (ولما جاء امرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا) انما ذكره بالواو كافي قصة عاد اذ لم يسبقه ذكر وعديجى مجرى السبب لاختلاف قصتي صالح ولوط فانه ذكر بعد الوعد وذلك قوله وعد غير مكذوب وقوله ان موعدهم الصبح فذلك جاء بفاء السببية (وأخذت الذين ظلموا الصيحة) قيل صاح بهم جبريل عليه السلام فهلكوا (فأصبحوا في ديارهم جائعين) ميتين وأصل الجنوم اللزوم في المكان (كان لم يغنوا فيها) كأن لم يقيموا فيها (ألأبعدا الذين كابدت نفود) شبههم بهم لان عذابهم كان أيضا بالصيحة غير ان صيحتهم كانت من تحتهم وصيحة مدين كانت من فوقهم وقرئ بعدت بالضم على الاصل فان الكسر تغيير لتخصيص معنى البعد بما يكون بسبب الهلاك والبعد مصدر طما والبعد مصدر المسكور (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) بالتوراة أو المعجزات (وسلطان مبين) وهو المعجزات القاهرة أو العصا وأفرادها بالذكر لانها أجمعها ويراد بهما واحد أي ولقد أرسلناه بالجامع بين كونه آياتنا وسلطانا له على نبوته واضحا في نفسه أو موضعا لايها فان أبان جاء لازما ومتعديا والفرق بينهما ان الآية تعم الامارة والدليل القاطع والسلطان يخص بالقاطع والمبين يخص بما فيه جلاء (الى فرعون وملئه فأتبعوا أمر فرعون) فأتبعوا أمره بالكفر بموسى أو فأتبعوا موسى الهدى الى الحق المؤيد بالمعجزات القاهرة الباهرة واتبعوا طريقة فرعون المنهك في الضلال والظفان الداعي الى ما لا يخفى فساد على من له أدنى مسكة من العقل لفرط جهالتهم وعدم استبصارهم (وأمر فرعون برشيد) مرشدا وذي رشد وانما هو غي محض وضلال هرج (يقدم قومه يوم القيامة) الى النار كما كان يقدمهم في الدنيا الى الضلال يقال قدم بمعنى تقدم (فأوردتهم النار) ذكره بلفظ الماضي مبالغة في تحقيقه ونزل النار لهم منزلة الماء فسمى اتيناها موردا ثم قال (وبش الوردا المورود) أي بش المورود الذي وردوه فانه يراد لتبريد الاكباد وتسكين العطش والنار بالضد والآية كالدليل على قوله وما أمر فرعون برشيد فان من كان هذه عاقبته لم يكن في أمره رشد أو تفسيره على ان المراد بالرشد ما يكون مأمون العاقبة جيدها (وأتبعوا في هذه) الدنيا (لجنة ويوم القيامة) أي يلعنون في الدنيا والآخرة

قرب عذاب قوم صالح ولوط للوعد المذكور من غير فصل بعيد (قوله بخلاف قصتي صالح ولوط) فانه ذكر بعد الوعد قصة صالح بعد ذكر الوعد وأما قصة لوط فليست كذلك (قوله ونزل النار لهم منزلة الماء فسمى اتيناها موردا) فيكون بهنا تشبيه النار بالماء فمكان الماء المحفوظ ذهابا مقدرا استعارة بالسكناء والورود استعارة تخيلية ويمكن أن يكون تشبيه النار بالماء تضاد فان كلامه ما مضى والآخرة

بش

(قوله وهو اللعنة في الدارين) الاولى كما قال صاحب الكشاف ان يقال الرfid اللعنة في الدنيا فانه رfid للعذاب في الآخرة ومددله وقد رfidت باللعنة في الآخرة (قوله فيكون محل الكاف النصب على المصدر) أى أخبر بك أخذ مثل ذلك الاخذ وفيه ان المصدر النوعي متقدم على الفعل (قوله لعلمه بان ما حاق بهم الخ) وذلك لان عذاب (١٢١) الآخرة الا كبر لقوله تعالى وللعذاب الآخرة

أ كبر لو كانوا يعلمون
والاخبار الواردة في شدة
عذاب الآخرة وزيادته
على عذاب الدنيا بما لا
يتناهى (قوله والتغيير
للدلالة على ثبات معنى
الجمع) أى التغيير عن الفعل
وهو يجمع الى اسم المفعول
لما ذكر فان يجمع يدل
صرحاً على الاستقبال ولا
يتوهم منه الثبوت دائماً
بخلاف المجموع فانه يتوهم
منه الثبوت دائماً وان كان
في الواقع الحدوث في
المستقبل والغرض ان
التعبير بصيغة تدل ظاهراً
على الثبوت الدائم أبلغ
من صيغة تدل صراحة على
الحدوث في المستقبل فان
قيل ان اسم الفاعل
والمفعول موضوعان
للحدوث قلنا صرح بعض
المحققين بانهم ليسا
موضوعين للحدوث بل
لطلاق ثبوت المصدر واذا
كان وضعهما لطلق
الثبوت يمكن أن يدل على
الثبوت الدائم في المقام
الظني لان تخصيصه بزمان
دون زمان لا ينافيه من

(بش الرfid المرفود) بشن العون المعان أو العطاء المعطى وأصل الرfid ما يضاف الى غيره ليعمده
والمخصوص بالتم محذوف أى رfidهم وهو اللعنة في الدارين (ذلك) أى ذلك النبأ (من أنباء
القرى) المهلكة (نقصه عليك) مقصود عليك (منها قائم) من تلك القرى باق كالزرع
القائم (وحصيد) ومنها عاق لا تترك كالزرع المحصود والجملة مستأنفة وقيل حال من الهاء في نقصه
وليس بصحيح اذ لا واولا ضمير (وما ظلمناهم) باهلا كئنا اياهم (ولكن ظلموا أنفسهم)
بان عرضوا له بالركاب ما يوجب (فما أغنت عنهم) فما نفعهم ولا قدرت أن تدفع عنهم بل
ضرتهم (آلهم التي يدعون من دون الله من شئ لما جاء أمر ربك) حين جاءهم عذابه ونقمته
(وما زادهم غير تنبيذ) هلاك أو تخسير (وكذلك) ومثل ذلك الاخذ (أخذر بك) وقرئ
أخذر بك بالفعل وعلى هذا يكون محل الكاف النصب على المصدر (اذا أخذ القرى) أى أهلها
وقرئ اذ لان المعنى على المضى (وهى ظالمة) حال من القرى وهى في الحقيقة لاهلها سكنها لما
أقيمت مقامه أجزيت عليها وفائدتها الاشعار بأنهم أخذوا بظلمهم وانذار كل ظالم ظم نفسه أو غيره من
وخامة العاقبة (ان أخذه أليم شديد) وجميع غير مرجو الخلاص منه وهو مبالغة في التهديد
والتحذير (ان في ذلك) أى فيما نزل بالامم الهلكة أو فيما قصه الله تعالى من قصصهم (لآية) لعبرة
(لمن خاف عذاب الآخرة) يعتبر به عظمته لعلمه بان ما حاق بهم أغوزج مما أعد الله للجرمين في الآخرة
أو ينزج به عن موجباته لعلمه بانهم اله مختار يعذب من يشاء ويرحم من يشاء فان من أنكر الآخرة
وأحال فناء هذا العالم لم يقل بالفاعل المختار وجعل تلك الوقائع لاسباب فلكنية انفقت في تلك الايام
لالتنوب المهلكين بها (ذلك) اشارة الى يوم القيامة وعذاب الآخرة دل عليه (يوم مجموع له
الناس) أى يجمع له الناس والتغيير للدلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وانه من شأنه لا محالة وان الناس
لا ينفكون عنه فهو أبلغ من قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع ومعنى الجمع له الجمع لما فيه من المحاسبة
والمجازاة (وذلك يوم مشهود) أى مشهود فيه أهل السموات والارضين فأتسع فيه باجراء الظرف
بحرى المفعول به كقوله * في محفل من نواصى الناس مشهود * أى كثير شاهده ولو جعل
اليوم مشهوداً في نفسه لبطل الغرض من تعظيم اليوم وتمييزه فان سائر الايام كذلك (وما نؤخره)
أى اليوم (الا لاجل معدود) الا لانه مدة معدودة متناهية على حنف المضاف وإرادة مدة
التأجيل كلها بالاجل لامتناها فانه غير معدود (يوم يأتي) أى الجزء أو اليوم كقوله ان تأتيمهم
الساعة على ان يوم معنى حين أو والله عز وجل كقوله تعالى هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من نحوه
المحذوف نسو شجى من جواب أو شفاعة وهو الناصب للظرف ويحتمل نصبه باضمار اذ كر أو بالانتهاء
يوم لا ينطقون ولا يؤذنون) الا باذن الله كقوله لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وهذا في موقف وقوله هذا
(١٢١ - (بيضاوى) فيعتدرون في موقف آخر أو المأذون فيه هى الجوابات الحققة والممنوع عنه

يوم بمعنى الحين) اذ لا يلزم أن يكون وقت ثالث (مرجع فيكون التخصيص حاصل من الخارج لا من نفس الصيغة) قوله على ان
اصب للظرف الخ) أى الناصب ليوم يأتيهم اذ لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وهو زمان طلوع الشمس فوق الافق (قوله وهو
نوف والمعنى لا انتهاء أجل معدود يوم يأتيهم) (قوردة في الاتكلم نفس أو اذ كر المقدر والمعنى اذ كر يوم يأتيهم أى هذا الوقت المخصوص أو الانتهاء
اضطر له وهذا في موقف الخ) الغرض منه ازالة التناهي بين القولين المذكورين في القرآن

(قوله لان دوامهما كالمزوم لدوامه الخ) اذا كان دوامهما مزوما ودوام العذاب لازما فلا يتحقق انه لا يلزم من وجود اللازم وجود المزوم فلا يلزم من دوام العذاب دوامهما فعمل ان قوله لان الخ دليل على قوله ولا من دوامه دوامهما لا لقوله الامن قبل المفهوم وانما عرف من قبل المفهوم لانه لو لم يكن ماذ كرمفهومه لم يكن للربط ان كور كبير وجه فتأمل (قوله وفيه نظر لانه تشبيه بما لا يعرف ككثر الخلق وجوده الخ) فيه انه تشبيه ما لا يعرف وهو سموات الآخرة وأرضها بما يعرف الخلق وجوده وهو السموات والأرض في الدنيا وانقلب الأمر على المصنف (قوله ومن عرفه فاعلم يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب الخ) أي من عرف دوام السموات والأرض في الآخرة استدلل عليه بدوام الثواب والعقاب (١٢٢) بانه لما كان الثواب والعقاب أبديين كان الخلائق في الآخرة أبدية والخلق

لا بد لهم من مقل ومظل هما الأرض والسموات فلا بد ان يكون السموات والأرض موجودين في الآخرة فلا يكون هذا التشبيه مفيد له اذ الغرض من هذا التشبيه دوام ارتباط عذابهم بدوام السموات والأرض لكن دوام عذابهم ثابت قبل اثبات السموات والأرض كما قرر فتأمل (قوله فان التأيد من مبدء معين ينتقض باعتبار الابتداء كما ينتقض باعتبار الانتهاء) أي اذا قيل ان فلانا في محل كذا خالده من اليوم الفلاني الى الأبد فاذا لم يكن في ابتداء ذلك اليوم في المحل المذكور يصح ان يقال انه خالده من ذلك اليوم الى الأبد الا في ابتداءه (قوله وكذلك أهل الجنة ينعمون بما هووا على الخ) فيه نظر لان الاتصال بجناب القدس أمر روحاني وهذا لا يوجب عدم كون المتصل في الجنة وخروجهاتها والعبارة الواضحة ان يقال المراد من خالدين فيها خالدين في نعيمها والتمتع بها وحينئذ يكون الاستثناء من الخالدين التأويل فيحتمل أن يكون الجنة ولا يكون في التمتع بعييمها لعدم تلبذه بما فيها الاتصال بما هووا على منها ولذلول عنها (قوله الدنيا والبرزخ ان يكون الاستثناء الاستثناء الخ) ظاهر العبارة انه يحتمل على التأويل الثاني وهو ان يكون المستثنى مدة لب ان يكون استثناء من الخلود أيضا فالوجه استثناء من الخلود برد الاحتمال الاول أيضا وهو ان يكون المستثنى الوقوف في الموقف للعمل الاستثناء استثناء من أصل الحكم يمكن أن يقال ان المراد من قوله هذا التأويل هو جعله استثناء من أصل الحكم فيكون المعنى اذ وهو جائز اذ لم يحتمل المعنى كقول القائل ما هو يجعل الاستثناء من الخلود أيضا غاية ما في الأمر ان يكون مستثنى واحدا مستثنى من ش

هي الاعذار الباطلة (فمنهم شقي) وجبت له النار بمقتضى الوعيد (وسعيد) وجبت له الجنة بموجب الوعد والضمير لاهل الموقف وان لم يذكر لانه معلوم مدلول عليه بقوله لانكم نفس أول الناس (فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق) الزفير اخراج النفس والشهيق رده واستعمالهما في أول النهيق وآخره والمراد بهما الدلالة على شدة كربهم وعجزهم وتشبيه حالهم عن استوائ الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه أو تشبيه صراخهم بأصوات الجير وقرئ شقوا بالضم (خالدين فيها مادامت السموات والأرض) ليس لارتباط دوامهم في النار بدوامهما فان النصوص دالة على تأييد دوامهم وانقطاع دوامهما لالتعبير عن التأيد والمبالغة بما كانت العرب يعبرون به عنه على سبيل التمثيل ولو كان للارتباط لم يلزم أيضا من زوال السموات والأرض زوال عذابهم ولا من دوامه دوامهما الامن قبيل المفهوم لان دوامهما كالمزوم لدوامه وق، عرفت ان المفهوم لا يقاوم المنطوق وقيل المراد سموات الآخرة وأرضها يدل عليه قوله تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وان أهل الآخرة لا بد لهم من ظل ومقل وفيه نظر لانه تشبيه بما لا يعرف ككثر الخلق وجوده ودوامه ومن عرفه فاعلم يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب فلا يجدى له التشبيه (الا ما شاء ربك) استثناء من الخلود في النار لان بعضهم وهم فساق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف في حجة لاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفي في زواله عن البعض وهم المراد بالاستثناء الثاني فانهم مفارقون عن الجنة أيام عذابهم فان التأيد من مبدء معين ينتقض باعتبار الابتداء كما ينتقض باعتبار الانتهاء وان شقوا بعيصانهم فقد عدوا بايمانهم ولا يقال فعلى هذا لم يكن قوله فمنهم شقي وسعيد تقسيما صحيحا لان من شرطه أن تكون صفة كل قسم منتفية عن قسمه لان ذلك الشرط حيث التقسيم لانفصال حقيق أو مانع من الجمع وههنا المراد ان أهل الموقف لا يخرجون عن القسمين وان حالهم لا يتحول عن السعادة والشقاوة وذلك لا يمنع اجتماع الأمرين في شخص باعتبارين أولان أهل النار ينقلون منها الى الزمهرى وغيره من العذاب أحيانا وكذلك أهل الجنة ينعمون بما هووا على من الجنة كالاتصال بجناب القدس والفوز برضوان الله ولقائه أو من أصل الحكم والمستثنى زمان توقفهم في الموقف للحساب لان ظاهره يقتضي أن يكونوا في النار حين يأق اليوم أو مدة لبثهم في الدنيا والبرزخ ان كان الحكم مطاوعا غير مقيد باليوم وعلى هذا التأويل يحتمل أن يكون الاستثناء من الخلود على ما عرفت وقيل هو

لان الاتصال بجناب القدس أمر روحاني وهذا لا يوجب عدم كون المتصل في الجنة وخروجهاتها والعبارة الواضحة ان يقال المراد من خالدين فيها خالدين في نعيمها والتمتع بها وحينئذ يكون الاستثناء من الخالدين التأويل فيحتمل أن يكون الجنة ولا يكون في التمتع بعييمها لعدم تلبذه بما فيها الاتصال بما هووا على منها ولذلول عنها (قوله الدنيا والبرزخ ان يكون الاستثناء الاستثناء الخ) ظاهر العبارة انه يحتمل على التأويل الثاني وهو ان يكون المستثنى مدة لب ان يكون استثناء من الخلود أيضا فالوجه استثناء من الخلود برد الاحتمال الاول أيضا وهو ان يكون المستثنى الوقوف في الموقف للعمل الاستثناء استثناء من أصل الحكم يمكن أن يقال ان المراد من قوله هذا التأويل هو جعله استثناء من أصل الحكم فيكون المعنى اذ وهو جائز اذ لم يحتمل المعنى كقول القائل ما هو يجعل الاستثناء من الخلود أيضا غاية ما في الأمر ان يكون مستثنى واحدا مستثنى من ش

أب ولا ين الا ان يد اصرح به الرضى (قوله ولا جله لفرق بين الثواب والعقاب بالتأييد) أى لأجل ان هذه الآية صريحة فى تأييد النعيم والثواب وكون الآية الأولى غير صريحة فى تأييد العذاب كما مر وان كان كونهم فى النار خالدا اذ لا يلزم من الكون فى النار العذاب لان الله تعالى يقدر على دفع ضر النار كما دفع ضرها عن ابراهيم عليه السلام (١٣٣) ذهب بعض الأكارم الى انقطاع

العذاب دون الثواب (قوله

بقتضى التماثل فى المسببات)

ليس المراد انه يستلزم ذلك

بل المراد من شأنه ان يكون

كذلك (قوله فانك تقول

وفيته حقه الخ) فلما اذا قيل

غير منصوص ذهب الاحمال

لما كوراذ لا وجه لان

يقال وفيت بعض حقه غير

منصوص (قوله فحذف

أولاهن) اذ يلزم من

حذف أحد الآخرين عدم

الادغام الذى هو المقصود من

القلب (قوله أو بالعكس)

بان تكون اللام الثانية

للتوطئة والاولى للتأكيـد

فعلى هذا يكون التقدير

وان كلا والله لايوفينهم

وعلى التقدير الاول يكون

الاعنى وان كلا لو الله

ليوفينهم حتى يكون اللام

للتأكيـد الداخلى على خبر

ان (قوله ولذلك قال عليه

السلام شيبنى هود)

فان قلت قد وردت هذه

العبارة وهو فاستقم كما

أمرت فى سورة الشورى

أضاف لم نسب الشيب الى

سورة هود ولم ينسبه الى

اشورى قلنا لأجل ان

من قوله لهم فيها زفير وشهيق وقيل الاهتنا بمعنى سوى كقولك على ألف الا لان القديمان والمعنى سوى ما شاء ربك من الزيادة التى لا آخر لها على مدة بقاء السموات والأرض (ان ربك فعال لما يريد) من غير اعتراض (وأما الذين سعدوا فى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض الاما شاء ربك عطاء غير محذوذ) غير مقطوع وهو تصريح بان الثواب لا ينقطع وتنبيه على أن المراد من الاستثناء فى الثواب ليس الانقطاع ولا جله لفرق بين الثواب والعقاب بالتأييد وقرأ حجة والكسائى وحقق سعدوا على البناء للمفعول من سعده الله بمعنى أسعده وعطاء نصب على المصدر المؤكد أى أعطوا عطاء أو الحال من الجنة (فلانك فى سرية) شك بعد ما نزل عليك من ما لأمس الناس (بما يعبد هؤلاء) من عبادة هؤلاء المشركين فى أنها ضلال مؤدى الى مثل ما حل بمن قبلهم بمن قصص عليك سوء عاقبة عبادتهم أو من حال ما يعبدونه فى أنه يضر ولا ينفع (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) استئناف معناه لتلبيس انتهى عن المرية أى هم وآباؤهم سواء فى الشرك أى ما يعبدون عبادة الا كعبادة آباؤهم أو ما يعبدون شيأ الامثل ما عبدوه من الاوثان وقد بلغك ما لحق آباءهم من ذلك فسيلحقهم مثله لان التماثل فى الاسباب يقتضى التماثل فى المسببات ومعنى كما يعبد كما كان يعبد فحذف لدلالة من قبل عليه (وأما لوفوفهم نصيبهم) حظهم من العذاب كما بآبائهم أو من الرزق فيكون عذر التأخير العذاب عنهم مع قيام ما يوجبهم (غير منصوص) حال من النصيب لتقييد التوفية فانك تقول وفيته حقه وتريد به وفاء بعضه ولو محجازا (ولقد أتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء فى القرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك) يعنى كلمة الاظهار الى يوم القيامة (لقضى بينهم) بانزال ما يستحقه المبطل ليميز به عن الحق (وانهم) وان كفار قومك (لنفي شك منه) من القرآن (مرتب) موقع فى الرتبة (وان كلا) وان كل المختلفين المؤمنين منهم والكافرين والتنوين بدل من المضاف اليه وقرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر بالتخفيف مع الاعمال اعتبارا للاصل (لما ليوفينهم ربك أعمالهم) اللام الاولى موطئة للقسم والثانية للتأكيـد أو بالعكس وما مر بده بينهما للفصل وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة لما بالتشديد على ان أصله لمن ما فقلبت النون ميما لادغام فاجتمعت ثلاث ميما فحذفت أولاهن والمعنى لمن الذين يوفينهم ربك جزاء أعمالهم وقرئى لما بالتنوين أى جميعا كقوله أكلما ما وان كل لما على أن ان نافية ولما بمعنى الا وفقرئى به (انه بما يعاون خير) فلا يفوته شئ منه وان خفي (فاستقم كما أمرت) لما بين أمر المختلفين فى التوحيد والنبوة وأطنب فى شرح الوعد والوعيد أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة مثل ما أمر بها وهى شاملة للاستقامة فى العقائد كالتوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبق العقل مصونا من الطرفين والاعمال من تبليغ الوحي وبيان الشرائع كما نزل والقيام بوظائف العبادات من غير تفريط وافتراط مفوت للحقوق ونحوها وهى فى غاية العسر ولذلك قال عليه الصلاة والسلام شيبنى هود (ومن تاب معك) أى تاب من الشرك والكفر وآمن

نزول سورة هود أسبق وأما الاقتران الأمر بالاستقامة باقتران أمر أمه بها والحال انه صلى الله عليه وسلم شريد الشفقة على أمته فشق عليه أمر أمته بالاستقامة لخوفه من عدم اطاعتهم ولاستحقاقهم العذاب وقال بعض المحققين ان نسبة الشيب الى سورة هود ليست لأجل الآية الواردة بل لأجل الآية الواردة فى قصة هود وهو قوله تعالى ما من دابة الا هو آخذ بما صيبتها فانه صريح فى ان الاختيار للمخلوقين بل هم تحت حكم قدرة الخالق يذهبون اضطرار الى حيث تقسرون عليه فشق عليه صلى الله عليه وسلم ان العباد مأمورون مكلفون مع

انهم تحت حكم القادر على النحول المذكور (قوله وفي الآية دليل على وجوب اتباع النصوص الخ) هذا يمكن أن يستفاد من قوله تعالى فاستقم كما أمرت لأن الخروج عن مقتضى النصوص والتمسك بالقياس مع وجودها ذهاب عن المأثور الخ وعن حكم النص إلى الاجتهاد وهو خلاف الاستقامة وإن يستنبط (١٣٤) من قوله ولا تطغوا فإن التجاوز عن النصوص طغيان وخروج عن الحد (قوله إلى من

معك وهو عطف على المستكن في استقامته وان لم يؤكده بمفصل لقيام الناصر مقامه (ولا تطغوا) ولا تخرجوا عما حد لكم (انه بما تعملون بصير) فهو مجازيكم عليه وهو في معنى التعاليل للامس والنهي وفي الآية دليل على وجوب اتباع النصوص من غير تصرف وانحراف بنحو قياس واستحسان (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا) ولا تميلوا اليهم أدنى ميل فإن الركون هو الميل اليسير كالزني يزيمهم ونعظيم ذكركم واستدامته (فتمسك النار) بركونكم اليهم وإذا كان الركون إلى من وجد منه ما يسمى ظلما كذلك فما ظنك بالركون إلى الظالمين أي الموسومين بالظلم ثم بالميل اليهم كل الميل ثم بالظلم نفسه والانهماك فيه ولعل الآية أبلغ ما يتصور في النهي عن الظلم والتهديد عليه وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين بها للتثبيت على الاستقامة التي هي العدل فإن الزوال عنها بالميل إلى أحد طرفي افراط وتفریط فانه ظلم على نفسه أو غيره بل ظلم في نفسه وقرئ تركنوا فتمسككم بكسر التاء على لغة تميم وتركنوا على البناء للفعل من أركنه (ومالككم من دون الله من أولياء) من أنصار يمنعون العذاب عنكم والوادر للحال (ثم لاتصرون) أي ثم لا ينصركم الله اذ سبق في حكمه أن يعذبكم ولا يبقى عليكم ثم لاستبعاد نصره إياهم وقد أوعدهم بالعذاب عليه وأوجبه لهم ويجوز أن يكون منزلا منزلة الغاء بمعنى الاستبعاد فإنه لما بين أن الله معذبهم وأن غيره لا يقدر على نصرهم أتتج ذلك أنهم لا ينصرون أصلا (وأقم الصلاة طرفي النهار) غدوة وعشية وانتصابه على الظرف لانه مضاف إليه (وزلفا من الليل) وساعات منه قريبة من النهار فإنه من أول نفسه إذا قرب به وهو جمع زلفة وصلاة الغداة صلاة الصبح لانها أقرب الصلاة من أول النهار وصلاة العشي صلاة العصر وقيل الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشي وصلاة الزلفا المغرب والعشاء وقرئ زلفا بضمتيين وضمة وسكون كبسر وبسر في بسرة وزلفي بمعنى زلفة كقربى وقربة (ان الحسنات يذهبن السيئات) يكفرنهما وفي الحديث ان الصلاة إلى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبر وفي سبب النزول أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني قد أصبت من امرأة غير أني لم أتمها فنزلت (ذلك) إشارة إلى قوله فاستقم وما بعده وقيل إلى القرآن (ذكرى للذاكرين) عظة للمعظنين (واصبر) على الطاعات وعن المعاصي (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) عدول عن الضمير ليكون كالبرهان على المقصود ودليلا على أن الصلاة والصبر احسان وإيماء بأنه لا يعتد بهم مادون الاخلاص (فلولا كان) فهلا كان (من القرون من قبلكم أولو بقية) من الرأي والعقل أو أولو فضل وإنما سمي بقية لان الرجل يستبقى أفضل ما يخرج منه ومنه يقال فلان من بقية القوم أي من خيارهم ويجوز أن يكون مصدرا كالتقية أي ذو وابقاء على أنفسهم وصيانة لهم من العذاب ويؤيده أنه قرئ بقية وهي المرة من مصدر بقاء ببقية اذ اراقبه (ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن أنجينا منهم) لكن قليلا منهم أنجيناهم لانهم كانوا كذلك ولا يصح اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفي اللازم للتحضيض (واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه) ما أنعموا فيه من الشهوات واهتموا بتحصيل

وجد منه ما يسمى ظلما هذا بالنظر إلى ان الذين ظلموا من وجد منه الظلم في الزمان الماضي ولا يخفى ان هذا في غير التائب فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له (قوله) ثم لاستبعاد نصره إياهم لا يخفى ان ثم وقع على عدم النصر لا على النصر فتعين استبعاده فهذا وأمثاله يفيد ان ثم يكون لا سبعا ماسيحيء بعد هذا أعني من أن يكون متصلا بها أولا (قوله لانه مضاف إلى الظرف) أي لما كان طرفي النهار مضافا إلى النهار صار في حكم الظرف (قوله وقيل الظهر والعصر) هذا هو الأول لأنه على تفسير المصنف لازم عدم ذكر الظهر (قوله عدل عن المضمرة الخ) أي ليكون لفظة الاحسان كالبرهان على عدم الاضاعة فان الاحسان يقتضي أن لا يضيع (قوله وإيماء بأنه لا يعتد بهما دون الاخلاص) فيكون الاخسان هو الاخلاص لأن من لا يخلص العمل

اسبابها

فهو غير محسن ولذا ورد في الحديث الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (قوله أولو بقية من الرأي والعقل)

بقية الرأي والعقل بالبقية لبقاء أثرهما (قوله أفضل ما يخرج منه) أي أفضل من جنس ما يخرج منه ماله (قوله ولا يصح اتصاله الا اذا جعل الخ) النفي اللازم من التخصيص هو ان ليس من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد وحينئذ يصح الاتصال اذ يصح ان يقال ليس من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد الا قليلا ممن أنجيناهم

(قوله وأتبع الذين ظلموا وجراهم ما أتروا) أي صار تابعهم فيكون جزء ما أتروا فاعلام مؤنوع من مفعوله وإنما يعضده ما ذكر لأن حصول النجاة لبعض يناسب حصول العذاب للآخرين (قوله فتكون الواو للحال) ويكون صاحب الحال ضمير منهم (قوله ويجوز أن تفسره المشهورة) أي يجوز أن يفسر به اتبع على القراءة المشهورة (قوله ولذلك قدم (١٢٥) الفقهاء الخ) أي لاجل أن الله تعالى سماح في حقه وهو رفع الشرك واستئصال المشركين ولم يسامح في حق العباد بظلم بعضهم على بعض بل يستأصل الظالمين قدم الفقهاء حقوق العباد إذا اجتمع حقوق الله تعالى وحقوق الناس وههنا كلام وهو أن الفقهاء قالوا إذا اجتمع حق الله كالزكاة ودين الناس على شيء ولم يكن محجورا عليه قدم حق الله تعالى لقوله صلى الله عليه وسلم فدين الله أحق أن يقضى متفق عليه وإن كان محجورا عليه قدم حق آدمي ويؤخر حق الله تعالى مادام حيا وأما إذا اجتمع في تركة الميت حق الله مقدم وظهر أن إطلاق المصنف مخالف لكلام الفقهاء (قوله وهو دليل ظاهر على أن الأمر غير الإرادة الخ) أما الآزل فلا نه أمر الكل بأن يكونوا أمة واحدة مسلمين لكنهم لم يشأ ذلك إذ لو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة مسلمين وأما الثاني والثالث فظاهر (قوله أو إليه وإلى الرحمة) أي

أسبابها وأعرضوا عما وراء ذلك (وكانوا مجرمين) كافرين كأنه أراد أن يبين ما كان السبب لاستئصال الأمم السالفة وهو فساد الظلم فيهم واتباعهم للهوى وترك النهي عن المنكرات مع الكفر وقوله واتبع معطوف على مضمحل عليه الكلام إذ المعنى فمن ظلموا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع وأتبع أي وأتبعوا جزء ما أتروا فتكون الواو للحال ويجوز أن تفسره المشهورة ويعضده تقدم الانجاء (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم بشرها) (وأهلها مصلحون) فيما ينهم لا يضمنون إلى شركهم فسادا وتباغيا وذلك لفرط رحمة ومساحته في حقوقه ومن ذلك قدم الفقهاء عند تراحم الحقوق حقوق العباد وقيل الملك يبقى مع الشرك ولا يبقى مع الظلم (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) مسلمين كلهم وهو دليل ظاهر على أن الأمر غير الإرادة وأنه تعالى لم يرد الإيمان من كل أحد وأن ما أراده يجب وقوعه (ولا يزالون مختلفين) بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل لا تكاد تجد اثنين يتفقان مطلقا (الامن رحم ربك) الانساهاهم الله من فضله فاتفقوا على ما هو أصول دين الحق والعمدة فيه (ولذلك خلقهم) أن كان الضمير للناس فالإشارة إلى الاختلاف واللام للعاقبة أو إليه وإلى الرحمة وإن كان لمن فإلى الرحمة (وقمت كفر بك) وعيد أو قوله لللائكة (أملأن جهنم من الجنة والناس) أي من عصائهما (أجمعين) أو منهما أجمعين لامن أحدهما (وكلا) وكل نبأ (نقص عليك من أنباء الرسل) نخبرك به (مانتبه به فؤادك) بيان لكلا أو بدل منه وفائدته التنبيه على المقصود من الاقتصاص وهو زيادة يقينه وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على أداء الرسالة واحتمال أذى الكفار أو مفعول وكلام منصوب على المصدر بمعنى كل نوع من أنواع الاقتصاص نقص عليك ما ثبت به فؤادك من أنباء الرسل (وجاءك في هذه) السورة أو الأنباء المقتصة عليك (الحق) ما هو حق (وموعظة وذكري للؤمنين) إشارة إلى سائر فوائده العامة (وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكاتبتكم) على حالكم (أنا عاملون) على حالنا (وانظروا) بنا السوائر (أنا منتظرون) أن ينزل بكم نحو ما نزل على أمثالكم (ولله غيب السموات والأرض) خاصة لا يخفى عليه خافية مما فيها (واليه يرجع الأمر كله) فيرجع لاحالة أمرهم وأمرك إليه وقرأ نافع وحفص يرجع على البناء للمفعول (فاعبده وتوكل عليه) فإنه كافيك وفي تقديم الأمر بالعبادة على التوكل تنبيهه على أنه إنما ينفع العابد (ومار بك بغافل عما تعملون) أنت وهم فيجازي كلا ما يستحقه وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء هنا وفي آخر السورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهو دوح صالح وشعيب ولوط وإبراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء إن شاء الله تعالى ﴿سورة يوسف عليه السلام مكية وآياتها ثمانية وأحدى عشرة آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

لها ما أتى للجوع منها فيكون خلق الناس لذين الامرين أي الاختلاف والرحمة وتكون الرحمة متعلقة ببعض (قوله أي من عصائهما أجمعين أو منهما أجمعين لامن أحدهما) فالأول استغراق أشخاص العصاة والثاني لشمول الصنفين وهذا يدل على أن أجمعين يجوز أن يكون تأكيذا للنفي وهو خلاف ما قاله النجاة (قوله تنبيهه على أنه إنما ينفع العابد) أي التوكل إنما ينفع العابد دون غيره ﴿سورة يوسف﴾

(قوله وهو في نفسه اما توطئة للحال) كونه توطئة للحال باعتبار كون المراد به لسورة فانه بهذا المعنى بعينه لا يدل على هيئته صريح بها ان يقع حالا نعم هو يدل على الهيئته باعتبار المعنى الاصلى الذي هو كونه مصدرا بمعنى المفعول فلذا يجوز كونه حالا باعتبار هذا المعنى (قوله لا اشتماله على الجانب الخ) اما الجانب فتمكن يوسف من امرأة العزيز غاية معصون نفسه وقطع النساء أيديهن من التمجيد والهيمنان في حسنه ووصوله من كونه عبدا الى السلطنة بواسطة تعبير المنامات ووقوعها على ما عبره ووجدان يعقوب ربحه من مسافة أيام ولا يخفى ان ما ذكر آيات وعبر واما (١٣٦) الحكم فلاشتماله على ما ورد من البلاء والرخاء عليه فثبت قلبه على الصبر والسكون في

كل ما وقع فيستحق به أجرا وعلى تنبيه السامع على ان لا يتضجر عما وقع عليه من البلاء لانه قد يفضي الى سعادة الدارين وعلى الاشارة بنبوته في أول الأمر رؤيا وعلى قلبه في أطوار الشدة والرخاء ليستعد للسلطنة لان السلطان يناسبه التقاب المذكور حتى يعلم ايقاع كل منهما موقعه وفيها غير ما ذكر كما لا يخفى (قوله وفي كل ذلك خلاف) الظاهر ان مراده انهم اختلفوا في هذه الاحتمالات فبعضهم اختار بعضها والبعض الآخر منهم اختار البعض الآخر منها (قوله كما ينقض والسلب) النقص بفتح حين بمعنى المنقوض والسلب المسلوب (قوله يعني السورة) يعني المراد من قوله تعالى هذا القرآن السورة (قوله على التالع) يعني المراد أي على جعله علما نارة بضم السين ونارة بفتحها وأخرى بكسرها

(الآن آيات الكتاب المبين) تلك اشارة الى آيات السورة وهي المراد بالكتاب أي تلك آيات السورة الظاهر أمرها في الإعجاز والوضحة معانيها أو المدينة لمن تدبرها أمها من عند الله أو لليهود ما سألو اذ روى ان علماءهم قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا لم انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام فزلت (انا أنزلناه) أي الكتاب (قرأنا عرييا) سمي البعض قرآنا لانه في الاصل اسم جنس يقع على الكل والبعض وصار علما للكل بالغلبة ونصبه على الحال وهو في نفسه اما توطئة للحال التي هي عرييا أو حال لانه مصدر بمعنى مفعول وعرييا صفة له أو حال من الضمير فيه أو حال بعد حال وفي كل ذلك خلاف (لعلكم تعقلون) علة لانزاله بهذه الصفة أي أنزلناه مجموعا ومقسما وأبلغتكم كي تفهموه وتحيطوا بمعانيه أو تستعملوا فيه عقولكم فعمله وأن اقتصاصه كذلك بمن لم يعلم القصص معجز لا يتصور الا بالانحاء (نحن نقص عليك أحسن القصص) أحسن الاقتصاص لانه اقتصر على أبداع الاساليب أو أحسن ما يقص لاشتماله على الجائبات والحكم والآيات والعبر فعمل بمعنى مفعول كالنقص والسلب واشتقاقه من قص أثره اذ انبهر (أوحينا اليك) أي بإحساننا (هذا القرآن) يعني السورة ويجوز أن يجعل هذا مفعول نقص على أن أحسن نصب على المصدر (وان كنت من قبله لمن الغافلين) عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تفرع سمعك قط وهو تامل لكونه موحى وان هي الخففة من الثقل واللام هي الفارقة (اذ قال يوسف) بدل من أحسن القصص ان جعل مفعولا بدل الاشتمال أو منصوبا بضمها اذ كر ويوسف عريي ولو كان عرييا لصرخ وقرئ بفتح السين وكسرها على التالع به لاعلى أنه مضارع بني للمفعول أو الفاعل من آسف لان المشهورة شهدت بحجمته (لايه) يعقوب بن اسحق ابن ابراهيم عليهم السلام وعنه عليه الصلاة والسلام الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (يا أبت) أصله يا أباي فعوض عن الياء تاء التأنيث لئلا يناسبها في الزيادة ولذلك قلبها هاء في الوقف ابن كثير وبوعمر و ويعقوب وكسرها لانها عوض حرف يناسبها وفتحها ابن عاصم في كل القرآن لانها حركة أصلها أولانه كان يا أبتا خذف الالف وبقى الفتحة وانما جاز يا أبتا ولم يجز يا أتي لانه جمع بين العوض والمعوذ وقرئ بالضم اجزاء لها مجرى الاسماء المؤنثة بالتاء من غير اعتبار التعويض وانما لم تسكن كما أصلها لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب (اني رأيت) من الرؤيا لامن الرؤية لقوله لا تقصص رؤياك وقوله هذا تأويل رؤياي من قبل (أحد عشر كوكبا والشمس والقمر) روى عن جابر رضي الله تعالى عنه أن يهوديا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبرني يا محمد عن النجوم

التي

باختلاف الروايات (قوله لتناسبها في الزيادة) أي لكون كل منهما من الحروف

الزيادة ولان التاء علامة التأنيث كما قد تكون الياء علامة له أيضا في اسم الاشارة والفعل المضارع للواحدة الخطابية (قوله ولذلك قلبها هاء في الوقف الخ) أي لاجل ان التاء تاء التأنيث قلبها في القراءة المذكورة هاء في الوقف (قوله وكسرها لانها عوض حرف يناسبها) أي كسر التاء لان التاء عوض عن حرف يناسب الكسرة وهو الياء فكسر التاء ليدل على انها مقابلة عن الياء (قوله لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم) أي منزلة اسم

(قوله من أفق المتخيلة

الى الحسن المشترك) المتخيلة

قوة حاصلة في مقدم البطن

الاطول من الدماغ شأنها

تركيب الصور والمعاني

بعضها بعض وشأنها ان

تفعل في اليقظة والنوم

فإذا فرغ الحسن المشترك

من الصور المتأدية من

الخارج بسبب النوم عمات

التخيلة تركيب الصور

والعاني بعضها مع بعض

وبعد التركيب انطبعت

تلك الصور في الحسن

المشترك فصارت في حكم

الرؤى (قوله لتضمنه معنى

فعل يتعدى به تأكيذا)

هذا الفعل هو احتمال

(قوله كلام مبتدأ خارج

عن التشبيه) تبع في

هذا الكشف وهو من

تدقيقاته فان تشبيه الاجتهاد

بالنبوة والأمر والعظام

بالاجتهاد بالرؤى بالملك كورة

بالعلم غاية الملازمة بخلاف

تشبيه التعليم بالاجتهاد في

الرؤى بالملك كورة فانه ليس

بملائمة تلك الملازمة فان

الاجتهاد المقيس بالرؤى

المذكورة يناسبه ان

يقابل اجتهاد مقيس بشئ

آخرون التعليم كالاختصاص

على من له ذوق صحيح فتأمل

(قوله والمراد باخوته بنو

علائه العشرة) المراد من

العلائه الاخوة الذين

أبوهم واحد وأمهاتهم شتى

التي رآهن يوسف فسكت فترى جبريل عليه السلام فآخبره بذلك فقال اذا أخبرتك هل تسلم قال نعم قال جريان والطارق والذبال وقابس وعمودان والفليق والمصح والمصرح والفرغ ووثاب وذوالسكتفين وآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقل اليهودى اى والله انها لأسماءها (رأيتهم لى ساجدين) استئناف لبيان حالهم التي رآهم عليها فلا تكرر وإنما جريت بحرى العقلاء لوصفها بصفاتهم (قال يابنى) تصغير ابن صغره للشفقة أو لصغر السن لانه كان ابن اثني عشرة سنة وقرأ حفص هنا وفي الصفات بفتح الياء (لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيذا) فيحدثوا لاهلاك كيذا فهم يعقوب عليه السلام من رؤياه أن الله يصدر فيه لرسائله ويفوقه على اخوته بخاف عليه حسدهم وبغيمهم والرؤيا كالرؤية غير أنها مختصة بما يكون في النوم فرق بينهما بحر في التأنيث كالتقربة والقربى وهي انطباع الصورة المنحدرة من أفق المتخيلة الى الحسن المشترك والصادقة منها انما تكون باتصال النفس باللكوت لما بينهما من التناسب عند فراغها من تدبير البدن أدنى فراغ فتصور بما فيها مما يليق بها من المعاني الحاصلة هناك ثم ان المتخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فترسلها الى الحسن المشترك فتصير مشاهدة ثم ان كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت الا بالكاية والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير والاحتاجت اليه وانما عدى كاد باللام وهو متعد بنفسه لتضمنه معنى فعل يعدي به تأكيداً ولذلك كد بالمصدر وعمله بقوله (ان الشيطان للانسان عدو مبين) ظاهر العداوة لما فعل بآدم عليه السلام وحواء فلا يألو جهداً في تسويلهم واثارة الحسد فيهم حتى يحملهم على الكيد (وكذلك) أى وكما اجتبتك لمثل هذه الرؤيا بالدالة على شرف وعز وكال نفس (بجيتيك ربك) للنبوة والملك أولاً مورعظام والاجتهاد من جيت النسي اذا حصلته لنفسك (ويعلمك) كلام مبتدأ خارج عن التشبيه كأنه قيل وهو يعلمك (من تأويل الاحاديث) من تمييز الرؤيا لانها أحاديث الملك ان كانت صادقة وأحاديث لنفس أو الشيطان ان كانت كاذبة أو من تأويل غوامض كتب الله تعالى وسنن الانبياء وكلمات الحكماء وهو اسم جمع للعديد كأباطيل اسم جمع للباطل (ويتم نعمته عليك) بالنبوة أو بان يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة (وعلى آل يعقوب) يريد به سائر بنيه ولعله استدلل على نبوتهم بضوء الكواكب أو نسله (كما أتتها على أبويك) بالرسل وقيل على ابراهيم بالخلة والانجاء من النار وعلى اسحق باثنا اذه من الذبح وفدائه بذبح عظيم (من قبل) أى من قبلك أو من قبل هذا الوقت (ابراهيم واسحق) عطف ببيان لا بوبك (ان ربك عالم) بمن يستحق الاجتهاد (حكيم) يفعل الاشياء على ما ينبغي (لقد كان في يوسف واخوته) أى في قصتهم (آيات) دلائل قدرة الله تعالى وحكمته أو علامات نبوتك وقرأ ابن كثير آية (للسائين) ان سأل عن قصتهم والمراد باخوته بنو علاته العشرة وهم هو ذاورو بيل وشمعون ولاوى وزبالون ويشخر ودينه من بنت خالته ليمتزجها يعقوب وآلها فتوفيت تزوج أختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع محرماً حينئذ وأربعة آخرون دان ونفتالي وجادوا شمر من سريتين زلفة وبلهة (اذ قالوا ليوسف واخوة) بنيامين وتخصيصه بالاضافة لاختصاصه بالاخوة من الطرفين (أحب الى أبنائنا) وحده لان أفضل من لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه والمدكر وما يقابله بخلاف أخويه فان الفرق واجب في المحلى جائز في المضاف (ونحن عصبه) والحال أناجاعة أقوى وأحق بالمحبة من صغيرين لا كفاية فيهما والعصبية والعصابة العشرة فصاعداً سموا بذلك لان الامور تعصب بهم (ان أبانا في ضلال مبين) لتفضيله المفضول وألترك التعديل في المحبة

أبوهم واحد وأمهاتهم شتى (قوله لاختصاصه بالاخوة من الطرفين أى لاختصاصه بآخيه يوسف من الاب والام

روى أنه كان أحب إليه لما يرى فيه من الخيال وكان اخوته يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة
 بحيث لم يصبر عنه فتبالغ حسدهم حتى جعلهم على التعرض له (اقتلوا يوسف) من جهة المحكي بعد قوله
 اذ قالوا كأنهم اتفقوا على ذلك الأمر الامن قال لا تقتلوا يوسف وقيل انما قاله شمعون أو دان ورضى به
 الآخرون (أو اطرحوه أرضا) منكورة بعيدة من العمران وهو معنى تنكبرها وإيهامها ولذلك
 نصبت كالظروف المهمة (يخل لكم وجه أبيكم) جواب الأمر والمعنى يصف لكم وجه أبيكم فيقبل
 بكأنته عليكم ولا ياتفت عنكم إلى غيركم ولا يذركم في محبته أحد (وتكونوا) جزم بالعطف على
 يخل أو نصب باضمار أن (من بعده) من بعد يوسف أو الفراغ من أمره أو قتله أو طرحه (قوما
 صالحين) تائبين إلى الله تعالى عما جئتم أو صالحين مع أبيكم يصلح ما بينكم وبينه بعد تهمدونه
 أو صالحين في أمر دنياكم فإنه ينظم لكم بعده بخلو وجه أبيكم (قال قائل منهم) يعني يهوذا وكان
 أحسنهم فيه رأيا وقيل رو بيل (لا تقتلوا يوسف) فإن القتل عظيم (والقوه في غيابت الحب) في
 قمره سمي بها الغيبو به عن أعين الناظرين وقرأ نافع في غيابات في الموضعين على الجمع كأنه لتلك الحب
 غيابات وقرئ غيبة وغيابات بالتشديد (بلتقطه) يأخذنه (بعض السيارة) بعض الذين يسبرون
 في الأرض (ان كنتم فاعلين) بمشورتي أو ان كنتم على أن تفعلوا ما يفرق بينه وبين أبيه (قالوا
 يا أبا نمالك لا تأمننا على يوسف) لم نخافنا عليه (وابالله لنا صحتون) ونحن نشفق عليه ونريد له الخير
 أرادوا به استئذاله عن رأيه في حفظه منهم لما تنسهم من حسدهم والمشهور تأمننا بالادغام باثمام وعن نافع
 بترك الاثمام ومن السواد ترك الادغام لانهما من كلمتين وتيمنا بكسر التاء (أرسله معنا غدا) إلى
 الصحراء (نرتع) نتسع في كل الفواكه ونحوها من الرتعة وهي الخصب (ونلعب) بالاستباق
 والاتضال وقرأ ابن كثير نرتع بكسر العين على أنه من ارتعى ونافع بالكسر والياء فيه وفي يلعب
 وقرأ الكوفيون ويعقوب بالياء والسكون على اسناد الفعل إلى يوسف وقرئ يرتع من ارتع ماشيته
 ويرتع بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء (وان الله لحافظون) من أن يناله مكروه (قال اني ليحزني
 أن تذهبوا به) اشددة مفارقتي على وفاة صبري عنه (وأخاف أن يأكله الذئب) لان الأرض
 كانت مذابة وقيل رأى في المنام أن الذئب قد شدد على يوسف وكان يحذر عليه وقد همزها على الاصل
 ابن كثير ونافع في رواية قالون وفي رواية اليزيدي وأبو عمرو وقفوا وعاصم وابن عاصم وحزة درجا
 واشتقاقه من نداء ب الرمح اذا هبت من كل جهة (وأنتم عنه غافلون) لاشتغالكم بالرتع واللعب أو لقلته
 اهتمامكم بحفظه (قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة) اللام موطنه لا قسم وجوابه (انا اذا لخاسرون)
 ضعفاء مغبونون أو مستحقون لان يدعى عليهم بالخسار والواو في ونحن عصبة للحال (فلما ذهبوا به
 وأجمعوا أن يجعلوه في غيابت الحب) وعزموا على القائه فيها والبئر بئر بيت المقدس أو بئر بأرض
 الاردن أو بين مصر ومدن أو على ثلاثة فراسخ من مقام يعقوب وجواب لما محذوف مثل فعلوا به
 ما فعلوا من الاذى فقد روى أنهم لما برزوا به إلى الصحراء أخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلوه
 فجعل يصيح ويستغيث فقال يهوذا ما عاهدتوني أن لا تقتلوه فأتوا به إلى البئر فدلوه فيها فتعاقب بشفيرها
 فربطوا يديه وترعوا قيصة ليلطخوه بالدم ويحتلوا به على أبيهم فقال يا اخوتاهم ردوا على قيصي أنوارى
 به فقالوا ادع الاحد عشر كوكبا والشمس والقمر بلبسوك ويونسوك فلما بلغ نصفها ألقوه وكان
 فيها ماء فسقط فيه ثم آوى إلى صخرة كانت فيها فقام عليها يبكي فجاءه جبريل بالوحي كما قال (وأوحينا
 إليه) وكان ابن سبع عشرة سنة وقيل كان مرافقا وحي إليه في صوره كما وحي إلى يحيى وعيسى عليهم
 الصلاة والسلام وفي القصص ان ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار جرد عن ثيابه فأناه جبريل

(قوله أو نصب باضماران)
 قال الطيبي فيكون المعنى
 يخل لكم وجه أبيكم مع
 كونكم قوما صالحين (قوله
 وحده) أي أو رد صيغة
 الواحد والحال انه صيغة
 الاثنين يوسف وأخيه لما
 ذكر من أن أفعل اذا
 استعمل من فرد مذكرا
 غير (قوله بخلاف أخويه)
 أي أفعل التفضيل المحلى
 باللام والمضاف (قوله لان
 الامور تعصب بهم) أي
 قرنت بهم (قوله وهو
 معنى تنكبرها وإيهامها)
 أي المقصود من تنكبر
 الأرض وإيهامها كونها
 بعيدة فان التنكبر قد
 يقصد به النوع والمراد به
 ههنا النوع من الأرض
 وهو البعيد (قوله يصف
 لكم) من صفاء يصفو أي
 يخلص لكم من غير شركة
 يوسف عليه السلام (قوله
 واشتقاقه من نداء ب الرمح)
 الاخذ منه فان الذئب يأتي
 من كل جانب كالرمح

عليه السلام بقميص من حرير الجنة فألبسه إياه فدفعه إبراهيم إلى اسحق واسحق إلى يعقوب فجعله في
 تيممة علقها بيوسف فأخرجه جبريل عليه السلام وألبسه إياه (لتنبتهم بأمرهم هذا) لتحدثهم
 بمافعلوا بك (وهم لا يشعرون) انك يوسف لعلوا شأنك وبعده عن أوهامهم وطول العهد المغير
 للجلي والهيآت وذلك إشارة إلى ما قال لهم بمصر حين دخلوا عليه مختارين فعرفهم وهم له منكرون
 بشرة بما يؤول إليه أمره أيناساله وأطيب بالقلبه وقيل وهم لا يشعرون متصل بأوحينا أي أنسناه بالوحى
 وهم لا يشعرون ذلك (وجاؤا بأهمل عشاء) أي آخر النهار وقرى عشيًا وهو تصغير عشي وعشي بالضم
 والقصر جمع أعشى أي عشا من البكاء (يبكون) متبًا كين روى أنه لما سمع بكاءهم فزع وقال
 ما لكم يا بني وابن يوسف (قلوا يا أبانا نأذنبنا نستيق) نستابق في العدو أو في الرمي وقد يشترك
 الافتعال والتفاعل كالانتضال والتناضل (وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن
 لنا) بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) لسوء ظنك بنا وفطرت محبتك ليوسف (وجاؤا على قيصه
 بدم كذب) أي ذى كذب بمعنى مكذوب فيه ويجوز أن يكون وصفًا بالمصدر للبالغة وقرى بالنصب
 على الحال من الواو أي جاؤا كاذبين وكذب بالمدح غير المجمة أي كدرا وطرى وقيل أصله البياض
 الخارج على أظفار الأحداث فشب به الدم اللاصق على القميص وعلى قيصه في موضع النصب على
 الظرف أي فوق قيصه وعلى الحال من الدم أن جوز تقديمها على المجرور روى أنه لما سمع بخبر يوسف
 صاح وسأل عن قيصه فأخذه وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال ما رأيت
 كالأيوم ذنبا أحلم من هذا كل ابنى ولم يمزق عليه قيصه ولذلك (قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا) أي
 سهلت لكم أنفسكم وهونت في أعينكم أمر أعظيما من السؤل وهو الاسترخاء (فصبر جميل) أي
 فامرى صبر جميل أو فصبر جميل أجل وفي الحديث الصبر الجليل الذى لا شكوى فيه إلى الخلق (والله
 المستعان على ما تصفون) على احتمال ما تصفونه من إهلاك يوسف وهذه الجريمة كانت قبل
 استنبأهم أن صبح (وجاءت سيارة) رفقة يسبرون من مدين إلى مصر فنزلوا قريبا من الحب وكان
 ذلك بعد ثلاث من القائه فيه (فارساوا واردهم) الذى برد الماء ويستقى لهم وكان مالك بن ذعر
 الخزاعي (قادى دله) فارساوا فى الحب ليملاها فتدلى بها يوسف فلما رآه (قال يا بشرى هذا غلام)
 نادى ابشرى بإشارة لنفسه أو لقومه كأنه قال تعالى فهذا وأذاك وقيل هو اسم لصاحب له ناداه ليعينه
 على إخراجه وقرأ غير الكوفيين يا بشرى بالاضافة وأمال فتحة الراء حمزة والكسائي وقرأ
 ورش بين اللفظين وقرى يا بشرى بالادغام وهو لغة وبشرى بالسكون على قصد الوقف (وأسروه)
 أي الوارد وأصحابه من سائر الرفقة وقيل أخفوا أمره وقالوا لهم دفعه إلينا أهل الماء لنبيعه لهم
 بمصر وقيل الضمير لآخوة يوسف وذلك أن يهوذا كان بأبيه كل يوم بالطعام فأثام يومئذ فلم
 يجده فيها فآخبر آخوته فأتوا الرفقة وقالوا هذا غلامنا بقي منا فاشتروه فسكت يوسف مخافة أن
 يقتلوه (بضاعة) نصب على الحال أي أخفوه متاعا للتجارة واشتقاقه من البضع فإنه ما بضع
 من المال للتجارة (والله أعلم بما يعاملون) لم يخف عليه أمرهم أو ضيع آخوة يوسف
 بأبيهم وأخبرهم (وشروه) وباعوه في مرجع الضمير الوجهان واشتروه من آخوته (ثمان نحس)
 مبخوس لزيغه أو نقصانه (دراهم) بدل من الثمن (معدودة) قليلة فانهم كانوا يزنون ما بلغ
 الاوقية وبعدها ما دونها قيل كان عشرين درهما وقيل كان اثنين وعشرين درهما (وكانوا فيه)
 في يوسف (من الزاهدين) الراغبين عنه والضمير في وكانوا ان كان لآخوة فظاهر وان كان
 للرفقة وكانوا باعين فردهم فيه لانهم التقطوه والمتقط لشيء متهاون به خائف من انتزاعه مستهجل

(قوله وفطرت محبتك له)
 فان من افطرت المحبة لشيء
 لا تطمنن نفسه باعتقاد
 هلاكه ولا يسلم هلاكه (قوله)
 ما رأيت كالأيوم ذنبا أحلم
 من هذا) والمعنى ما رأيت
 ذنبا أحلم من هذا الذنب
 قبل ذلك اليوم مشل
 رؤيتي هذا الذنب في هذا
 اليوم (قوله فأنه ما بضع
 من المال للتجارة) أي شئ
 قطع من المال لها (قوله)
 في مرجع الضمير وجهان)
 أي يحتمل أن يكون
 المرجع الوارد والرفقة
 ويحتمل أن يكون آخوة
 يوسف

في بيعه وان كانوا مبتاعين فلانهم اعتقدوا انه آبق وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف وان جعل بمعنى الذي فهو متعلق بمحذوف بينه الزاهدين لان متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول (وقال الذي اشتراه من مصر) وهو العزيز الذي كان على خزائن مصر واسمه قطفيرا وأطفيروا وكان الملك يومئذ ريان بن الوليد العماليقي وقد آمن يوسف عليه السلام ومات في حياته وقيل كان فرعون موسى عاش أربع مائة سنة بدليل قوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات والمشهور أنه من أولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الاولاد باحوال الآباء روي أنه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبت في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة واختاف فيما اشتراه به من جعل شراءه غير الاول فقبل عشرون دينارا وزوجان عمل وثوبان أبيضان وقيل ملوثة فضة وقيل ذهبيا (لامرأته) راعيل أو زليخا (أكرمي مثواه) اجعلي مقامه عندنا كرماء أي حسنا والمعنى أحسنني نعمه (عسى أن ينفعنا) في ضياعنا وأموالنا ونستظهر به في مصالحنا (أو نتخذ له ولدا) تنبأه وكان عقيما لما تفرس فيه من الرشد ولذلك قيل أفرس الناس ثلاثة عز يز مصر وابنة شعيب التي قالت يا بخت استأجره وأبو بكر حين استخلف عمر رضي الله تعالى عنهما (وكذلك مكننا يوسف في الارض) وكما كنا محبته في قلب العزيز أو كما مكنناه في منزله أو كما أنجينا عطفنا عليه العزيز مكننا له فيها (وانعلمه من تأويل الاحاديث) عطف على مضمرة تقديره ليتصرف فيها بالعدل ولنعلمه أي كان القصد في انجائه وتمكينه الى أن يقيم العدل ويدبر أمور الناس ويعلم معاني كتب الله تعالى وأحكامه فينفذها وتغير المنامات المنبهة على الحوادث السكينة ليستعدها ويستغل بتدبيرها قبل أن تحل كما فعل اسنیه (والله غالب على أمره) لا يرد شيء ولا ينازع في إياها شيء أو على أمر يوسف أراد به اخوته شيئا وأراد الله غيره فلم يكن الا ما أراد (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن الامر كله بيده أو لطائف صنعته وخفايا لطفه (ولما بلغ أشده) منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين والاربعين وقيل سن الشباب ومبدؤه باوغ الحلم (آتيناه حكما) حكمة وهو العلم المؤبد بالعمل أو حكما بين الناس (وعلمنا) يعني علم تأويل الاحاديث (وكذلك نجزي المحسنين) تنبيه على أنه تعالى إنما آتاه ذلك جزاء على احسانه في عمله وانقاؤه في عنفوان أمره (ورأودته التي هو في يدها عن نفسه) طلبت منه وتمحلت أن يواقعها من راديرودا إذا جاء وذهب لطلب شيء ومنه الرائد (وغلقت الابواب) فيسبيل كانت سبعة والتشديد للتكثير أو للبالغ في الايثاق (وقالت هيتاك) أي أقبل وبادر أو نهيات والكامة على الوجهين اسم فعل بني على الفتح كأي واللام للتبيين كالتي في سقيالك وقرأ ابن كثير بالضم وفتح الهاء تشبيها له بحيث ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعيط وقرأ هشام كذلك الا أنه يهز وقد روي عنه ضم التاء وهو لغة فيه وقرئ هيت كجبر وهمت بكشت من هاء هيء ذاتها وقرئ هيت وعلى هذا فاللام من صلاته (قال معاذ الله) أعوذ بالله معاذا (انه) ان الشأن (ربي أحسن مثواي) سيدي قطفيرا أحسن نعمي اذ قال لك في أكرمي مثواه فاجزأه أن أخونه في أهله وقيل الضمير لله تعالى أي انه خالقي أحسن منزلي بان عطف على قلبه فلا أعصيه (انه لا يذل الظالمون) المجازون الحسن بالسيء وقيل الزناة فان الزنا ظم على الزاني والمزني باهله (ولقد همت به وهم بها) قصدت مخاطبته وقصدت مخاطبتهما والهم بالشئ قصده والعزم عليه ومنه الهمام وهو الذي اذا هم بشئ أمضاه والمراد بهم عليه السلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيقي بالمدح والاجر الجزيل من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم

(قوله تعالى أشده) قال صاحب الصحاح هو مفرد في لفظ الجمع مثل أنك ولا نظير له (قوله) والتشديد للتكثير أو للبالغ في الاتيان يعني باب التفعيل باعتبار كثرة التعليل بسبب كثرة الابواب أو باعتبار المبالغة في التعليل بسبب الاهتمام به فان باب التفعيل يحى للعنيين (قوله واللام للتبيين) أي ليس لاصلة اذ لا يقتضيه اسم الفاعل وكون اللام للتبيين باعتبار ان معناه ان الخطاب لك فيكون تنبيهين الخطاب واعلم ان تفسير هيت ليس في الصحاح بل هو مذكور في كتاب المغني لكنه صرح بأنه اذا كان بمعنى نهيات كان اللام صلة له لا لتبيين قال واما قوله تعالى وقالت هيتاك فنقرأ بهاء مفتوحة وباء ساكنة وتاء مفتوحة او مضمومة أو مكسورة فهيت اسم فعل ثم قيل مسماه فعل ماض نهيات واللام متعلقة به كما تتعلق بمسماه لو صرح به وقيل مسماه فعل امر بمعنى أقبل وانعال واللام للتبيين أي ابادي لك أو أقول لك

(قوله قتلته ولم أخف الله)

فإن المراد من قتلته المشاركة على القتل لانفسه والمعنى شارفت على القتل ولم أخف الله قتلته (قوله بالكسر) أي بكسر لام الخالصين (قوله أو الامر مثل ذلك) فعلى هذا يكون التقدير فعلنا ما فعلنا لنصرف عنه السوء (قوله أرض من الفعل معنى الابتداء) أي ابتداء الباب مستقبين (قوله تعالى وألفيا سيدها) أي زوجها العالم يقل سيده أو سيد هملان منشأ الغيرة والقهر الزوجية فقط لا لكونه صاحبها (قوله والجمع بين ان وكان الخ) يفهم منه انه لا يجوز الجمع بين ان وكان الا اذا قدر شي لان مقتضاه الاستقبال وكان بمعنى الماضي لا ينقلب الى الاستقبال (قوله فذمنا من لصرف للعلمية والتأنيث المعنوي) لان معناهما الجهة التي هي مؤنث (قوله وتأنينه بهذا الاعتبار غير حقيقي) أي تأنيث لسوء غير حقيقي لانه بالتأويل باعتبار الجمعية ولهذا جرد فعله عن التأنيث لانك في الظاهر غير حقيقي بالخيار (قوله وأصل في فتي) أي هو يأتي لا ودي والاقيل في ثنيته فتوان (قوله لصرف الفعل عنه) أي الاصل ان ينسب شغف الى الحب ويقال قد شغف

أو مشارفة لهم كقولك قتلته ولم أخف الله (لولا أن رأى برهان ربه) في قبح الزنا وسوء مغيبته لخطأه الشبق العامة وكثرة المبالغة ولا يجوز أن يجعل بهم جواب لولا فانها في حكم أدوات الشرط فلا يتقدم عليها جوابها بل الجواب محذوف يدل عليه وقيل رأى جبريل عليه الصلاة والسلام وقيل تمثل له يعقوب عاضا على أنامله وقيل قطفير وقيل نودي يا يوسف أنت مكتوب في الانبياء وتعمل عمل السفهاء (كذلك) أي مثل ذلك التثنية بنبأه أو الامر مثل ذلك (لنصرف عنه السوء) خيانة السيد (والفحشاء) الزنا (انه من عبادنا المخلصين) الذين أخلصهم الله لطاعته وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب بالكسر في كل القرآن اذا كان في أوله الالف واللام أي الذين أخلصوا دينهم لله (واستبق الباب) أي تسبقا الى الباب فحذف الجار أو ضمن الفعل معنى الابتداء وذلك أن يوسف فر منها ليخرج وأسرت وراءه لئلا يخرج (وقد قيضه من دبر) اجتنبته من وراءه فان قد قيضه والقدر الشق طولا والقط الشق عرضا (وألفيا سيدها) وصادفازوجها (لدى الباب) قالت ماجزاء من أراد بأهلك سوءا الآن يسجن أو عذاب أليم) ايها ما بأنها فرت منه بئرته لساقتها عذرت زوجها وتغيره على يوسف واغراءه به انتقاما منه وما نافية واستفهامية بمعنى أي شيء جزأه الا لا يسجن (قال هي راودتني عن نفسي) طالبتني بالمؤاناة وانما قال ذلك دفعا لما عرضته له من السجن أو العذاب الاليم ولولم تكذب عليه لما قاله (وشهد شاهد من أهلها) قيل ابن عم لها وقيل ابن خال لها صبياني المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم أربعة صغارا ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم عليه السلام وانما أتى الله الشهادة على اسان أهلها لتكون أزم عليها (ان كان قيضه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين) لانه يدل على أنها قد قيضه من قدامه بالدفع عن نفسها أو أنه أسرع خلفها فتعثر بذيله فان قد قيضه (وان كان قيضه قد من دبر فكذب وهو من الصادقين) لانه يدل على أنها تبته فاجتذبت ثوبه فقصدته والشرطية محكية على ارادة القول أو على أن فعل الشهادة من القول وتسميتها شهادة لأنها أدت مؤداها والجمع بين ان وكان على تأويل ان يعلم انه كان ونحوه وظاهره قولك ان أحسنت الى اليوم فقد أحسنت اليك من قبل فان معناه ان تمان على إحسانك أو تمن عليك بإحسانك السابق وقرئ من قبل ومن دبر بالضم لانهما قطعا عن الاضفة كقبيل وبعدو بالفتح كأنهما جمعا لعامين للجهتين فنه الصريف وبكون العين (فلما رأى قيضه قد من دبر قال انه) ان قولك ماجزاء من أراد بأهلك سوءا أو ان السوء أو ان هذا الامر (من كيدكن) من حيلتك كن والخطاب لها ولا مائلها أو لسا النساء (ان كيدكن عظيم) فان كيد النساء أطف وأعاق بالقلب وأشد تأثيرا في النفس ولانهن يواجهن به الرجال والشیطان يوسف به مسارقة (يوسف) حذف منه حرف النساء لقر به وتفطنه للحديث (أعرض عن هذا) اكنمه ولا تذكره (واستغفرى لذنبك) ياراعيل (انك كنت من الخاطئين) من القوم المذنبين من خطي اذا أذنب متعمدا والتذكير للتغليب (وقال نسوة) هي اسم لجمع امرأة وتأنينه بهذا الاعتبار غير حقيقي ولذلك جرد فعله وضم النون لغة فيها (في المدينة) ظرف لقول أي أشعن الحكاية في مصر أو صفة نسوة وكن خنساء زوجة الحاجب والساق والحجاز والسجان وصاحب الدواب (امرات العزيز تراود فتاها عن نفسه) تطلب موافقة غلامها ياها والعزیز باسان العرب الملك وأصل فتي فتي لقولهم فتيان والفتوة شاذة (قد شغفها حبا) شق شغاف قلبها وهو يحجبها حتى وصل الى فؤادها حبا ونسبه على التميز لصرف الفعل عنه وقرئ شغفها من شغف البعير اذا هذأ بالقطران فأحرقه (اننا لنها في ضلال مبين) في ضلال عن الرشد وبعد عن الصواب (فلما سمعت

بمكرهن) باغتيابهن وانما سماه مكر لانهن أخفينه كما يخفي الما كرمكره أو قلن ذلك لترهبهن يوسف أولانها استكتمتهن سرها فأفشينه عليها (أرسلت اليهن) تدعوهن قيل دعتهن أربعين امرأة فيهن الخمس المذكورات (وأعادت لهن متكا) ما يتكأن عليه من الوسائد (وأتت كل واحدة منهن سكيناً) حتى يتكأن والسكا كين بأيديهن فاذا خرج عاين بهن ويشغلن عن نفوسهن فتقع أيديهن على أيديهن فيقطعنها فيمكن بالحنة أو يهاب يوسف مكرها اذا خرج وحده على أربعين امرأة في أيديهن الخناجر وقيل متكا طعاماً أو مجلس طعام فانهم كانوا يتسكئون للطعام والشراب زفاولذلك نهى عنه قال جيل

فظلانا بنعمة وانكأنا * وشربنا الخلال من قلله

وقيل المتكا طعام يحزحزا كان القاطع يتكى عليه بالسكين وقرئ متكا يحذف الهمزة ومتكاً بأشباع الفتحة كمتزاح ومتكا وهو الأثر ج أو ما يقطع من متك الشيء اذا تكه ومتكاً من تكى تكاً اذا اتكا (وقالت اخراج عليهن فلما رأينه أكرهه) عظمنه وهبن حسنه الفائق وعن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر وقيل كان يرى تلاً أو وجهه على الجدران وقيل أكرهه بمعنى حضن من أكرت المرأة اذا حاضت لانها تدخل الكبر بالحوض والطعام ضمير المصدر أو ليوسف عليه الصلاة والسلام على حذف اللام أي حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي

خف الله واسترذا الجبال يرفع * فان لحت حاضت في الخدور العواتق

(وقطعن أيديهن) جرحنها بالسكا كين من فرط الدهشة (وقلن حاش لله) تزيهاله من صفات الهجور وهجبا من قدرته على خلق مثله وأصله حاشا كما قرأه أبو عمرو في الدرر ج حذف ألفه الأخيرة تخفيفاً وهو حرف يفيد معنى التنزيه في باب الاستئناس فوضع موضع التنزيه واللام البيان كما في قولك سقيالك وقرئ حاش الله بغير لام بمعنى براءة الله وحاشائه بالتنوين على تنزيهه منزلة المصدر وقيل حاشا فاعل من الحشا الذي هو الناحية وقاعله ضمير يوسف أي صار في ناحية الله ما يتوهم فيه (ما هذا بشراً) لان هذا الجبال غير معهود للبشر وهو على لغة الجبال في أعمال ما عمل ليس لمشاركتها في نفي الحال وقرئ بشر بالرفع على لغة تميم وبشرى أي بعد مشرتي لثيم (ان هذا الاملاك كريم) فان الجمع بين الجبال الرائق والسكال الفائق والعصمة البالغة من خواص الملائكة ولان جلاله فوق جلال البشر ولا يفوقه فيه الاملاك (قالت فذلكن الذي لمتني فيه) أي فهو ذلك العبد الكنعاني الذي لمتني في الافتتان به قبل أن تصوره حتى تصوره ولو تصورته بما عاينته لعذرتني أو فهذا هو الذي لمتني فيه فوضع ذلك موضع هذا رفعا لمنزلة المشار اليه (واقدر اودته عن نفسه فاستعصم) فامتنع طلباً للعصمة أقرت لهن حين عرفت أنهن يعذرنها كي يعاونها على الآنة عريكته (ولئن لم يفعل ما أمره) أي ما أمر به خفف الجار أو أمرى اياه بمعنى موجب أمرى فيكون الضمير ليوسف (ليسجنن وليكونا من الصاغرين) من الأذلاء وهو من صغر بالكسر يصغر صغراً وصغارا والصغير من صغر بالضم صغراً وقرئ ليكونن وهو يخالف خط المصحف لان النون كتبت فيه بالالف كنفعا على حكم الوقف وذلك في الخفيفة لشبهها بالتنوين (قال رب السجنن) وقرأ يعقوب بالفتح على المصدر (أحب الي مما يدعوني اليه) أي أترعندي من مؤاتاتها زانظرا الى العاقبة وان كان هذا مما تشبهه النفس وذلك مما تكرهه واسناد الدعوة اليهن جميعاً لانهن خوفتهن من مخالقتها ورن له مطاوعتها ودعونه الى أنفسهن وقيل انما ابتلى بالسجنن اقوله هذا وانما كان الاولى به أن يسأل

معه فلما صرف عنه الى يوسف نصب أبا على التمييز كما في طاب زيد أبا ذا الاصل طاب أبو زيد فلما صرف طاب عن الأب ونسب الى زيد نصب أبا على التمييز (قوله و بشرى) بكسر الباء فيكون من حروف الجر ويكون المعنى ما هذا ملتبس بشري أي عبد مشرتي لهم بل هو ملك كريم (قوله) يعاونها على الآنة عريكته أي على تلبين شدة يوسف وأمانته على اطاعتها (قوله) وقرأ يعقوب بالفتح على المصدر أي بفتح الشين (قوله) ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من سأل الصبر (لان سؤال الصبر متضمن للبلاء لان الصبر يكون على البلاء ولا يليق بالعبد ان يسأل البلاء من الله تعالى وعلى تقدير عدم تضمنه له يكون سؤال العافية أولى لانه متضمن لسؤال عدم وقوعه في البلاء

الله العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من كان يسأل الصبر (والانصراف عنى) وان لم تنصرف عنى (كيدهن) فى تحبيب ذلك الى وتحسينه عندى بالتثبيت على العصمة (أصب اليهن) امل الى جانبهن أو الى أنفسهن بطبعى ومقتضى شهوتى والصبوة الميل الى الهوى ومنه الصبالان النفوس تستطيهن أو تميل اليها وقرى أصب من الصبابة وهى الشوق (وأكن من الجاهلين) من السفهاء بارئ كتاب ما يدعوننى اليه فان الحكيم لا يفعل القبيح أو من الذين لا يعملون بما يعلمون فانهم والجهال سواء (فاستجاب له ربه) فأجاب الله دعاءه الذى تضمنه قوله والانصرف (فصرف عنه كيدهن) فثبته بالعصمة حتى وطن نفسه على مشقة السجن وأثرها على اللذة المتضمنة للعصيان (انه هو السميع) لدعاء المتجئين اليه (العليم) بأحوالهم وما يصلحهم (ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات) ثم ظهر للعزیز وأهله من بعد ما رأوا الشواهد الدالة على براءة يوسف كشهادة الصبي وقدم القميص وقطع النساء أيديهن واستعصامه عنهن وفاعل بدا مضمير يفسره (أي جنته حتى حين) وذلك لانها خدعت زوجها وحاملته على سجنه زمانا حتى تبصر ما يكون منه أو يحسب الناس انه الجرم فلبث فى السجن سبع سنين وقرى بالتاء على ان بعضهم خاطب به العزیز على التعظيم أو العزیز ومن يليه وعنى بلغة هذيل (ودخل معه السجن فتيان) أى أدخل يوسف السجن وافق أنه أدخل حينئذ أخوان من عبيد الملك شرايبه وخبازيه للاتهام بانهما يريدان أن يسماه (قال أحدهما) يعنى الشرايى (انى أراى) أى فى المنام وهى حكاية حال ماضية (أعصر خرا) أى عنبا وسماه خرا باعتبار ما يؤل اليه (وقال الآخر) أى الخباز (انى أراى أحمل فوق رأسى خبزنا كلى الطير منه) تنهس منه (نبشنا) بتأويله اننا نأكل من المحنن) من الذين يحسنون تأويل الرؤيا ومن العالمين وانما قال ذلك لانهما رأياه فى السجن يذكر الناس ويعبر رؤياهم أو من المحسنين الى أهل السجن فاحسن الينا بتأويل ما رأينا ان كنت تعرفه (قال يا نيكما طعام ترزقانه الانبأ نيكما بتأويله) أى بتأويل ما قصصنا على أو بتأويل الطعام يعنى بيان ماهيته وكيفيته فانه يشبه تفسير المشكل كانه أراد أن يدعوهم الى التوحيد ويرشدهما الى الطريق القويم قبل أن يسعف الى مأساة لاه منه كما هو طريقة الانبياء والنزالين منازلهم من العلماء فى الهداية والارشاد فقدم ما يكون مجزءة لهم من الاخبار بالغيب ليدلهم على صدقه فى الدعوة والتعبير (قبل أن يأتىكما ذلكما) أى ذلك التأويل (عما علمنى ربي) بالالهام والوحى وليس من قبيل التكهن أو التنجيم (انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون) تمليل لما قبله أى علمنى ذلك لاني تركت ملة أولئك (وانتبع ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب) أو كلام مبتدأ لنهييد الدعوة واظهار أنه من بيت النبوة لتقوى رغبتهما فى الاستماع اليه والوثوق عليه ولذلك جوز للخامل أن يصف نفسه حتى يعرف فيقتبس منه ونكرير الضمير للدلالة على اختصاصهم وتأكيد كفرهم بالآخرة (ما كان لنا) ما صح لنا معشر الانبياء (أن نشرك بالله من شئ) أى شئ كان (ذلك) أى التوحيد (من فضل الله علينا) بالوحى (وعلى الناس) وعلى سائر الناس ببعثنا لارشادهم وتبئيتهم عليه (ولكن أكره الناس) المبعوث اليهم (لا يشكرون) هذا الفضل فيعرضون عنه ولا يتنبهون أو من فضل الله علينا وعليهم بنصب الدلائل وانزال الآيات ولكن أكرههم لا ينظرون اليها ولا يستدلون بها فيلغونها كمن يكفر النعمة ولا يشكرها (يا صاحبي السجن) أى ياسا كنيه أو يا صاحبي فيه فاضافها اليه على الانساع كقوله * ياسارق الليلة أهل الدار * (أأرباب متفرقون) شتى متعددة متساوية الاقدام (خير أم الله الواحد) المتوحد بالالوهية (القهار) الغالب الذى لا يعادله ولا يقاومه غيره (ما تعبدون

(قوله قطع النساء أيديهن) فيه أن قطع النساء أيديهن دال على غاية حسن يوسف ولا يدل على براعته ولو قال واستعصامه عنهن مع قطعهن أيديهن لكان أولى لانه يدل على عصمته مع شدة حبهن له وميلهن اليه وهذا أدخل فى العصمة (قوله انما لم يقل ذلك أول الامر بل طاب المأثلة) لانه لو عبر رؤياهما أول الامر لا مكن ان يشك فيه وأراد يوسف ان يقدم على التعبير أمورا حارت سبب القبول لم تعبیره واليه أشار بقوله فقدم ما يكون اسخ (قوله فانه يشبه تفسير المشكل) أى تسميته بالتأويل الذى هو التعبير ههنا لانه يشبه تفسير المشكل

(قوله بين لهم أولاً رجحان التوحيد الخ) أثار باب متفرقون خير أم الله الواحد القهار حكم بان تكون الخلق لهم معبود واحد خيراً من ان يكون لهم معبودون مستقلة متعددة وهذا أمر ظني وأما قوله ما تعبدون من دونه الخ حجة قاطعة على ان ما عبده ليست آلهة (قوله الظان يوسف ان ذلك الخ) فان الحاصل من الاجتهاد ليس الا الظن وان كان عن وحى فلا يمكن ان يكون الظان يوسف لان الوحي اليقين لا الظن الا ان يقال المراد من الظن اليقين (قوله فاضاف اليه المصدر للاستهله) أى الاصل ان يقول ذكره لربه لكن اُضاف الذكر الى الرب للاستهله بينهما (قوله لما) (١٣٤) لبث في السجن سبعا بعد الخمس) هذا يدل على أن يوسف عليه السلام

من دونه) خطاب لهما ولين على دينهما من أهل مصر (الاسماء سميتموها أنتم وآباؤكم كما أنزل الله بها من سلطان) أى الأشياء باعتبار اسام أطلاقهم عليها من غير حجة تدل على تحقق مسمياتها فيها فكانكم لا تعبدون الا الاسماء المجردة والمعنى أنكم سميتهم ما لم يدل على استحقاقه الالهية عقل ولا نقل آلهة ثم أخذتم تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها (ان الحكم) ما الحكم في أمر العباد (الاله) لأنه المستحق لها بالذات من حيث انه الواجب لذاته الموجد لكل والمالك لأمره (أمر) على لسان أنبيائه (الانصبوا الاياه) الذى دلت عليه الحجج (ذلك الدين القيم) الحق وأنتم لا تميزون للمعوج عن القويم وهذا من التدرج في الدعوة والزمام الحجة بين لهم أولاً رجحان التوحيد على اتخاذ الآلهة على طريق الخطابة ثم برهن على أن ما يسجدونها آلهة و يعبدونها لا تستحق الالهية فان استحقاق العبادة اما بالذات واما بالغير وكلا القسمين منتف عنهما ثم نص على ما هو الحق القويم والدين المستقيم الذى لا يقتضى العقل غيره ولا يرتضى العلم دونه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيخطبون في جهالاتهم (يا صاحبي السجن أماً أحسبك) يعنى الشرابي (فيسقي ربه خراً) كما كان يسقيه قبل ويعود الى ما كان عليه (وأما الآخر) يريد به الخباز (فيصلب فتناً كل الطير من رأسه) فقال كذبنا فقال (قضى الامر الذى فيه تستفتيان) أى قطع الامر الذى تستفتيان فيه وهو ما يؤل اليه أمر كما ولدك وحده فانهم ما وان استفتيا في أمرين لكنهما أرادا استبانة عاقبة ما نزل بهما (وقال للذى ظن أنه ناج منهما) الظان يوسف ان ذكر ذلك عن اجتهاد وان ذكره عن وحى فهو الناجى الآن يؤول الظن باليقين (اذ كرتى عند ربك) اذ كرتى على عند الملك كي يخلصنى (فانساه الشيطان ذكر ربه) فانسى الشرابي أن يذكره لربه فاضاف اليه المصدر للاستهله وأعلى تقدير ذكر اخبار ربه وأانسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره يؤيده قوله عليه الصلاة والسلام رحم الله أحمى يوسف لولم يقل اذ كرتى عند ربك لسألت في السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة بالعباد في كشف الشبهات وان كانت محجوبة في الجملة لكنها لا تليق بمنصب الانبياء (فلبث في السجن بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى التسع من البضع وهو القطع (وقال الملك انى أرى سبع بقرات سمان بأكلهن سبع عجاف) لما دنا فرجه رأى الملك سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات مهازيل فابتلعت المهازيل السمان (وسبع سنبلات خضر) قد انعقد حبوبها (وأخر يابسات) وسبعاً آخر يابسات قد أدركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبت عليها وانما استغنى عن بيان حالها بما قص من حال البقرات وأجرى السمان على المميز دون

لبث في السجن اثني عشر سنة وقوله تعالى فلبث في السجن بضع سنين يدل على أنه ليس كذلك ويمكن ان يقال ان المراد انه لبث في السجن بعد الاستغانة المذكورة بضع سنين وعلى هذا يحتمل ان يكون مدة مكثه قبل الاستغانة وبعدها اثني عشر سنة لكن قول المصنف سابقاً في نفسه ليس بجذبه انه مكث سبع سنين ينافيه (قوله لكنها لا تليق بمنصب الانبياء) قال المحققون الاستغانة بغير الله في دفع الظلم جائزة فقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم يأخذ النوم ليلة من الليالي وكان يطلب من يجرسه حتى جاء سعد بن أبي وقاص فنام وقال تعالى حكاية عن عيسى من أنصارى الى الله ولا خلاف في جواز الاستعانة بالكفار في دفع الظلم والخرق والفرق الا أن يوسف عليه السلام عوئب على قوله اذ كرتى

عند ربك لوجوه منها انه لم يقتد بالخليل جده عليه السلام - بين وضع في المنجنيق ولقيه جبرائيل في الهواء وقال هل لك من حاجة قال اما اليك فلامع انه زعم انه اتبع ملة آباءه ومنها انه قال عند ربك ومعاذ الله انه زعم بانه الرب بمعنى الاله الا ان اطلاق هذا اللفظ على غير الله لا يليق عليه وان كان رب الدار ورب الغلام مستعملا في كلامهم الى غير ذلك من الوجوه (قوله وانما استغنى عن بيان ما لها بما قص من حال البقرات) أى اكتفى عن تفصيل حال السنابل بحال البقرات فكأنه قيل سبع سنبلات خضر وأخر يابسات حالهما شبيه بحال البقرات السمان والبقرات العجاف تغلبه السنابل اليابسة على الخضر (قوله وأجرى السمان على المميز دون المميز الخ) أى جعل السمان صفة البقرات دون السبع والاقليل سبع بقرات سماناً وانما جعل كذلك لان التمييز أى تمييز هذه البقرات بما

وقع في مقابلها أي بالسمان فكانها التميز حقيقة فوجب ان يكون مجرورا (قوله لتعذر التميز بها مجردا عن الموصوف فانه لبيان الجنس) أي التميز لبيان الجنس لكن لم يعلم من الجفاف بيان الجنس فلا يصح جعله تميزا ولك ان تقول لوجعل عجاف تميزا وأضيف اليه السبع وقيل سبع عجاف علم ان سبع بقرات عجاف تقيضه للتقابل فلما حذف المميز ايجازا لعدم اللبس انقلب الموصوف تابع للميز فارتفع الاعتناء بشأن الوصف لان المقصود الابتلاء بالشدة بعد الرخاوع بيان (١٣٥) الكمية بالعدد والكيفية بالقرات تابع

ومن ثم ترك التميز في القرائن
الثلاث سبع عجاف وآخر
يابسات سبع شداد (قوله
وانما جعوا للبالغة في وصف
الحكم بالبطان) أي بلغ
هذا الحكم في قوة الوصف
بالبطان الى درجة كأن
قوة بطانه في مرتبة بطان
منامات باطلة متعددة (قوله
أو لتضمنها أشياء مختلفة
أي لتضمنها أشياء مختلفة
مشتملا كل منها على
تخليط فكأنه حصل فيه
تخليط متعددة فلذا جمع
(قوله وهو على الأول
نصيحة خارجة عن العبارة)
أي قوله تعالى فما حصدتم
فذروه على الأول وهو ان
يكون تزرعون بمعناه
الحقيقي نصيحة خارجة
عن التعبير وقوله تعالى
تزرعون دأبا داخل
في العبارة لأنه خبر واما
على التقدير الثاني وهو
أن يكون تزرعون بمعنى
الامر فهو أي تزرعون
ايضا خارج عن العبارة
(قوله تطبيقا للمعبر
والمعبر به) يعني للمعبر
البقرات بالسنين نسب

المميز لان التميز بها ووصف السبع الثاني بالعجاف لتعذر التميز بها مجردا عن الموصوف فانه لبيان الجنس وقيل انه عطف لانه جمع عجاف لكنه حمل على سمان لانه تقيضه (يا أيها الملا أفتوني في رؤياي) عبروها (ان كنتم للرؤيا تعبرون) ان كنتم عالمين بعبارة الرؤيا وهي الانتقال من الصور الخيالية الى المعاني النفسانية التي هي مثالها من العبور وهي المجاوزة عبرت الرؤيا عبارة أثبت من عبرتها تعبيرها واللام للبيان أو لتقوية العامل فان الفعل لما أخر عن منعه ضعف فقوى باللام كاسم الفاعل أو لتضمن تعبرون معنى فعل يعبدى باللام كأنه قيل ان كنتم تتدبرون بعبارة الرؤيا (قالوا أضغاث أحلام) أي هذه أضغاث أحلام وهي تخاليطها جمع ضف وأصله ما جمع من أخلط النبات وحزم فاستعير للرؤيا الكاذبة وانما جعوا للبالغة في وصف الحلم بالبطان كقولهم فلان يركب الخيل أو لتضمنه أشياء مختلفة (وما نحن بتأويل الاحلام بمالين) يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة أي ليس لها تأويل عندنا وإنما التأويل للمنامات الصادقة فهو كأنه مقدمة ثانية للتعذر في جهلهم بتأويله (وقال الذي نجاهم منها) من صاحبي السجن وهو الشراي (وادكر بعد أمة) وتذكر يوسف بعد جماعة من الزمان بجماعة أي مدة طويلة وقرى أمة بكسر الهمزة وهي النعمة أي بعد ما أنعم عليه بالنجاة وأمه أي نسيان يقال أمه يأمرها إذا نسي والجملة اعتراض ومقول القول (أنا أنبئكم بتأويله فارسلون) أي الى من عنده علمه أو الى السجن (يوسف أيها الصديق) أي فارس الى يوسف بناء على ما قبله يوسف وانما وصفه بالصديق وهو المبالغ في المدح لانه جرب أحواله وعرف صدقه في تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه (أفتننا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وآخر يابسات) أي في رؤيا ذلك (لعلي أرجع الى الناس) أعود الى الملك ومن عنده والى أهل البلد إذ قيل ان السجن لم يكن فيه (لعلهم يعلمون) تأويلها أفضلك ومكانك وانما لم يمت الكلام فيهما لانه لم يكن جائزا بالرجوع فربما اخترتم دونه ولا يعلمهم (قال تزرعون سبع سنين دأبا) أي على عادتكم المستمرة واتصابه على الحال بمعنى دائبين أو المصدر بضم الفاء أي تدأبون دأبا وتكون الجملة حالا وقرأ حفص دأبا بفتح الهمزة وكلاهما صدر دأب في العمل وقيل تزرعون أمر أخرجه في صورة الخبر مبالغة لقوله (فاحصدتم فذروه في سنبله) ثلاثيا كاه السوس وهو على الأول نصيحة خارجة عن العبارة (الافليلا عما تأكلون) في تلك السنين (ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد) يأكلن ما قد تم لهن) أي يأكلن ما اخترتم لاجلهن فاستد البهن على الجواز تطبيقا للمعبر والمعبر به (الافليلا مما تحصنون) تحزرون لبنو والزراعة (ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس) بمطرون من الغيث أو يغاثون من القحط من القوت (وفيه يعصرون) ما يعصر كالعنب والزيتون لكثرة الثمار وقيل يحلبون الضروع وقرأ جزء والكسائي بالتاء على تغليب المستفتي وقرئ على بناء المفعول من عصره إذا أُنجاه ويحتمل أن يكون المبني للفاعل منه أي يغيشهم الله ويغيث بعضهم بعضا أو من أعصرت السحابة عليهم فعدى بنزع الخافض أو بتضمنه معنى المطر وهذه بشارة بشرهم

الاكل الى السنين حتى يحصل التطابق بين المعبر وهو التام وبين المعبر به وهو التأويل والتعبر (قوله على تغليب المستفتي) أي تغليب المخاطب الذي هو المستفتي عن تعبير الرؤيا (قوله أي يغيشهم الله ويغيث بعضهم بعضا) التوجيه الاول بالنظر الى المبني للمفعول والثاني بالنظر الى صيغة المبني للفاعل (قوله أو من أعصرت السحابة الخ) هذا معطوف على قوله من عصره (قوله فعدى بنزع الخافض) فيصير أعصرتهم السحابة فاذا بني للمفعول وحذف الفاعل صار يعصرون وأما إذا كان أعصر بمعنى مطر فلا حاجة الى

بما بعد ان أول البقرات السماء والسنبلات الخضر بسنين محصية والجفاف واليابسات بسنين مجدبة
 وابتلاع الجفاف السماء بكل ما جمع في السنين المحصية في السنين المجدبة ولعله علم ذلك بالوحى أو بان
 انتهاء الجلب بالخصب أو بان السنة الالهية على ان يوسع على عبادته بعد ما ضيق عليهم (وقال الملك
 اتنوفى به) بعد ما جاءه الرسول بالتحبير (فلما جاءه الرسول) ليخرجه (قال ارجع الى ربك
 فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) انما تأتي في الخروج وقدم سؤال النسوة وخص حالهن
 لتظهر براءة ساحته ويعلم أنه سجن ظمأ فلا يقدر الحاسد أن يتوسل به الى تقيح أمره وفيه دليل
 على انه ينبغي أن يجتهد في نفي التهم ويتقى مواقعها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت مكانه ولابثت في
 السجن ما لبثت لأسرعت الاجابة وانما قال فاسأله ما بال النسوة ولم يقل فاسأله أن يفك عن حالهن
 تهيب جاله على البحث وتحقيق الحال وانما لم يتعرض لسيدته مع ما صنعت به كرها ومراعاة للادب
 بقرئ النسوة بضم النون (ان ربي بكيدهن عليم) حين قلن لم أطع مولاتك وفيه تعظيم
 كيدهن والاستشهاد بعلم الله عليه وعلى أنه برى مما قذف به والوعيد لمن على كيدهن (قال
 ما خطبك) قال الملك لمن ما شئت كن والخطب أمر يحق أن يخاطب فيه صاحبه (اذ راودتن
 يوسف عن نفسه قلن حاش لله) تنزيه له وتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله (ما علمنا عليه من
 سوء) من ذنب (قالت امرأت العزيز الآن حصحص الحق) ثبت واستقر من حصص البعير
 اذا أتى مباركك ليناخذ قال

لحصص في صم الصفائفاته * وناء بسلمى نواة ثم صمما

أظهر من حص شعره اذا استأصله بحيث ظهرت بشرة رأسه وقرئ على البناء للمفعول (أنا راودته
 عن نفسه وأنه لمن الصادقين) في قوله هي راودتنى عن نفسي (ذلك ليعلم) قاله يوسف لما عاد اليه
 الرسول وأخبره بكلامهن أى ذلك الثبوت ليعلم العزيز (أنى لم أخنه بالغيب) بظهر الغيب وهو حال
 من الفاعل أو المفعول أى لم أخنه وأنا غائب عنه أو هو غائب عني أو ظرف أى مكان الغيب وراء الاستار
 والابواب المغلقة (وأن الله لا يهدي كيد الخائنين) لا ينفذه ولا يسده ولا يهدي الخائنين بكيدهم
 فأوقع الفعل على الكيد مبالغة وفيه تعريض براعيل في خيانتها زوجها وتوكيد لاماته ولذلك عقبه
 بقوله (وما برئ نفسي) أى لا أنزهها تليها على أنه لم يرد بذلك تركية نفسه والحجب بحاله بل اظهر
 ما نعم الله عليه من العصمة والتوفيق وعن ابن عباس أنه لما قال ليعلم أنى لم أخنه بالغيب قال له جبريل
 ولحين هممت فقال ذلك (ان النفس لا مارة بالسوء) من حيثها بالطبع مائلة الى الشهوات فتهم
 بها وتستعمل القوى والجوارح في أثرها كل الأوقات (الامارح ربي) الاوقت رجسة ربي
 أو الامارحة الله من النفوس فعصمه من ذلك وقيل الاستثناء منقطع أى ولكن رجسة ربي هي التي
 نصرف الاساءة وقيل الآية حكاية قول راعيل والمستثنى نفس يوسف واضرا به وعن ابن كثير ونافع
 بالسوء على قلب الهمزة واوا ثم الادغام (ان ربي غفور رحيم) يغفرهم النفس ويرحم من يشاء
 بالعصمة أو يغفر للمستغفر لذنبه المعترف على نفسه ويرحمه ما استغفره واسترحمه مما ارتكبه (وقال
 الملك اتنوفى به أستخلصه لنفسى) أجعله خالصا لنفسى (فلما كلفه) أى فلما أتوا به فسكره وشاهد
 منه الرشده والدهاء (قال انك اليوم لدينا مكيين) ذو مكانة ومنزلة (أمين) مؤتمن على كل شئ
 روى انه لما خرج من السجن اغتسل وتنظف ولبس ثيابا جديدة فلما دخل على الملك قال اللهم انى
 أسألك من خبره وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعاه بالعبرية فقال الملك ما هذا اللسان
 قال لسان آبائى وكان الملك يعرف سبعين لسانا فكلمه بها فاجابه بجميعها فتعجب منه فقال أحب أن

ما ذكر فيكون بمعنى
 بطرون كما يقال مطرنا (قوله
 أو بان انتهاء الجلب
 بالخصب) مراده انه لما
 رأى السنبلات اليابسة
 سمعها تفتل ان القحط في
 سيع لا غير فيكون قوله
 ذلك اشارة الى قوله ثم يأتي
 من بعد ذلك عام (قوله
 وعن النبي صلى الله عليه
 وسلم الخ) فان قلت ما فاهله
 يوسف أولى أو مضمون
 ما قاله النبي صلى الله عليه
 وسلم قلت الثاني لان
 التخلص من البلاء اذا
 حصل الله تعالى سبب النجاة
 أولى لان ترك التخلص
 فرع طلب البلاء وهو خلاف
 الاولى والاولى طلب المعافاة
 من بلاء الله تعالى والمعافاة
 رزقناها الله تعالى (قوله
 لخصص الحق) التفتت جمع
 تفتت بكسر الفاء وهي ما يقع
 من أعضاء البعير على الارض
 وناء الجمل اذا أثقله والتصميم
 المضي في الامر يعنى ركبت
 عليه سلمى ونهض بها وسار
 (قوله فأوقع الفعل على
 السكيد مبالغة) فيه انه لم
 يقع في التركيب فعل
 الهداية بل نفي عنه فلا
 يفيد المبالغة نعم لو كان
 الفعل مثبتا لا فادما ذكر
 ولهذا لم يذكره صاحب
 الكشف ولا غيره

أسمع روي منك خكها ونعت له البقرات والسنابل وأما كنهها على ما رآها فأجاسه على السرير
وفوض اليه أمره وقيل توفي قطير في تلك الليالي فنصبه منصبه وزوج منه راعيل فوجدها عند راء
وولد له منها افرائيم وميشا (قال اجماعني على خزان الارض) ولي أمرها والارض أرض مصر
(اني حفيظ) لها من لا يستحقها (عليه) بوجوه التصرف فيه وامله عليه السلام لما رأى أنه
يستعمله في أمره لا محالة آثر ماتم فوائده ونجلى عوائده وفيه دليل على جواز طلب التولية وظهاره أنه
مستعملها والتولى من يد الكافر اذا علم انه لا سبيل الى اقامة الحق وسياسة الخلق الا بالاستظهار به
وعن مجاهد ان الملك أسلم على يده (وكذلك مكنا ليوسف في الارض) في أرض مصر (يتبوا منها
حيث يشاء) ينزل من بلادها حيث يهوى وقرأ ابن كثير نشاء بالنون (نصيب برحمتنا من نشاء)
في الدنيا والآخرة (ولا نضيع أجر المحسنين) بل توفي أجورهم عاجلا وآجلا (ولأجر الآخرة خير
للدن آمنوا وكانوا يتقون) الشرك والفواحش لعظمه ودوامه (وجاء اخوة يوسف) روى أنه
لما استوزره الملك أقام العدل واجتهد في تكثير الزراعات وضبط الغلات حتى دخلت السنوات المجيدة
وعم القحط مصر والشام ونواحيهما وتوجه اليه الناس فباعها أولا بالدرهم والدنانير حتى لم يبق معهم
شيء منها ثم بالخلي والجواهر ثم بالدواب ثم بالضياع والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا ثم عرض الامر
على الملك فقال الراي رأيتك فاعتقهم ورد عليهم أموالهم وكان قد أصاب كنعان ما أصاب سائر البلاد
فارسل يعقوب بنيه غير بنيامين اليه لليرة (فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون) أي عرفهم
يوسف ولم يعرفوه لطول العهد ومفارقة اياه في سن الحداثة ونسيانهم اياه وتوهمهم أنه هلك وبعد حاله
التي رأوه عليها من حاله حين فارقه وقلته أمله في حلاه من التيب والاستعظام (ولما جهزهم
بجهازهم) أصحابهم بعدتهم وأوفر ركايتهم بما جاؤا لاجله والجهاز ما يعد من الامتعة للنقلة كعدد
السفر وما يحمل من بلدة الى أخرى وما ترف به المرأة الى زوجها وقرى بجهازهم بالكسر (قال اتنوني
باخ السكم من أيكم) روى انهم لما دخلوا عليه قال من أنتم وما أمركم لعلكم عيون قالوا معاذ الله اعما
نحن بنو أب واحد وهو شيخ كبير صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنانة اثني عشر
فذهب أحدنا الى البرية فهلك قال فسكم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فابن الحادي عشر قالوا عندنا يئنا يسلي
به عن الهالك قال فمن يشهد لسكم قالوا لا يعرفنا أحد ههنا فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عند رهيته
واتنوني بأخيكم من أيكم حتى أصدقكم فافترعوا فاصابت شمعون وقيل كان يوسف يعطي لكل نفر
حلا فسألوه حلا زاد الاخ لهم من أيهم فاعطاهم وشرط عليهم أن يأتوه به ليعلم صدقهم (الأترون
أنى أوف السكيل) اتهم (وأناخير المنزلين) للضيف والضيفين لهم وكان أحسن انزالهم وضيافتهم
(فان لم تأتوني به فلا كيل لسكم عندي ولا نقر بون) أي ولا نقر بوني ولا تدخلوا ديارى وهو امامسى
أونى معطوف على الجزاء (قالوا سئراود عنه أباه) سنجتهد في طلبه من أبيه (وانا لفاعلون)
ذلك لا تنواني فيه (وقال لفتيته) لعلنا نه السكاليين جمع فتى وقرأ جزء والكسائي وحفص لفتيانه
على انه جمع الكثرة ليوافق قوله (اجعلوا بضاعتهم في رحاطهم) فانه وكل بكل رحل واحد يعي فيه
بضاعتهم التي شروا بها الطعام وكانت نعالا وأدما وانما فعل ذلك توسيعا وتفضلا عليهم وترفعاً من أن
ياخذ من الطعام منهم وخوفاً من ان لا يكون عند ابيه ما يرجعون به (لعلهم يعرفونها) لعلهم
يعرفون حق ردها أولى كي يعرفوها (اذا انقلبوا) انصرفوا ورجعوا (الى أهلهم) وفتحوا
أوعيتهم (لعلهم يرجعون) لعل معرفتهم ذلك تدعوهم الى الرجوع (فلم يرجعوا الى أبيهم قالوا يا أبا
منع منا السكيل) حكم بمنعه بعد هذا ان لم يذهب بين يمين (فارسل معنا أخانا نكتل) نرفع المانع

(قوله لعلهم يعرفون حق
ردها الخ) انما قدر في الاول
دون الثاني لانهم يعرفون
بضاعتهم البتة فلا يناسبه
لعل التي تفيد الاحتمال

(الح) الغرض من هذا الكلام اني لا آمنكم عليه انكم قلتم في يوسف ما تقولون الآن ووقع ما وقع (قوله هذا اذا كانت استفهامية الح) يفهم منه انها اذا كانت استفهامية لا يجوز الاحتمال الثاني وسببه انه يلزم منه عطف الاخبار على الانشاء الذي هو الاستفهام وفيه ان الاستفهام المذكور للانكار فهو في المعنى خبر (قوله جواب القسم) لا يخفى ان قوله لتأتني ليس بعينه جواب القسم لكن يستفاد منه الحلف اذا لم يأتني حتى تقولوا والله لتأتني به (قوله أقسمت بالله الافة الح) أراد ان مجموع الكلام المذكور ما ذكر فان العلامة الطيبي روى عن المصنف أي صاحب الكشاف انه قال قولهم أقسمت بالله لما فعلت اثبات في الظاهر وليس باثبات لانه نفي وقسم وليس بقسم لانه في معنى الطلب وظاهر ما الوقت وايس بوقت لانه في معنى الاستثناء وما بعده فعل وليس بفعل لانه بمعنى الاسم فالكلام كله اذن ليس على ظاهره ولذلك أغفل على سيدي به حتى سأل عنه الخليل (قوله الهامة) كل ذي سم قاتل والمراد باللامعة ما يجمع الشر على المعيون (قوله كان الواو الح) انما قال كان ولم يحزم لانه محتمل ان تكون

من الكيل ونكتل ما نحتاج اليه وقراءة جزء والكسائي بالياء على اسناده الى الاخ أي يكتل لنفسه فينضم اكتياله الى اكتيالننا (واناله لحافظون) من أن يناله مكروه (قال هل آمنكم عليه الا كما آمنكم على أخيه من قبل) وقد قلتم في يوسف واناله لحافظون (فأله خير حفظا) فأتوا كل عليه وأقوض أمرى اليه وانتصاب حفظا على التمييز وحافظا على قراءة جزء والكسائي وحفظا بحتمله والحال كقوله لله درهم فارسا وقرى خير حافظا وخير الحافظين (وهو أرحم الراحمين) فارجو أن يرحمني بحفظه ولا يجمع على مصيبتين (ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم) وقرئ ردت بنقل كسرة الدال المدغمة الى الراء قلها في بيع وقيل (قالوا يا أبا مانبني) ما اذا انقلب هل من مزيد على ذلك أكرمنا وأحسن متوانا وبيع منا ورد علينا متاعنا أولا نطلب وراء ذلك احسانا أولا نبني في القول ولا نزيد فيما حكينا لك من احسانه وقرئ مانبني على الخطاب أي أي شيء نطلب وراء هذا من الاحسان أو من الدليل على صدقنا (هذه بضاعتنا ردت اليها) استئناف موضح لقوله مانبني (وغير أهلكنا) معطوف على محذوف أي ردت اليها فانفسه تظهر بها غير أهلكنا بالرجوع الى الملك (ونحفظ أمانا) عن الخواف في ذهابنا وايماننا (ونزداد كيل بعير) وسبق بهير باستصحاب أخينا هذا اذا كانت ما استفهامية فما اذا كانت نافية احتمل ذلك واحتمل أن تكون الجملة معطوفة على مانبني أي لا نبني فيما نقول ونغير أمانا ونحفظ أمانا (ذلك كيل يسير) أي مكيل قليل لا يكفيما استقلوا ما كيل لهم فأرادوا أن يضاعفوه بالرجوع الى الملك ويزدادوا اليه ما يكال لا خيهم ويجوز أن تكون الإشارة الى كيل بعير أي ذلك شيء قليل لا يضاقض فيه الملك ولا يتعاضده وقيل انه من كلام يعقوب ومعناه ان جل بعير شيء يسير لا يخاطر بمثله بالولد (قال لن أرسله معكم) اذ رأيت منكم ما رأيت (حتى تؤتون موثقان من الله) حتى تعطوني ما تؤتون به من عند الله أي عهدا مؤكدا بذكر الله (لتأتني به) جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتني به (الا أن يحاط بكم) الا أن تغلبوا فلا تطيقوا ذلك أو الا أن تهلكوا جميعا وهو استثناء مفرغ من أعم الاحوال والتقدير لتأتني به على كل حال الاحال الاحاطة بكم أو من أعم العلل على ان قوله لتأتني به في تأويل النفي أي لا تمنعون من الايمان به الا لاحاطة بكم كقولهم أقسمت بالله الافة أي ما أطلب الافة لك (فلما آتوه موثقهم) عهدهم (قال الله على ما نقول) من طلب الموثق واثباته (وكيل) رقيب مطاع (وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة) لانهم كانوا ذوى جبال وأهبة مشتهرين في مصر بالقرية والكرامة عند الملك خاف عليهم أن يدخلوا كوكبة واحدة فيماتوا واهلهم يوصهم بذلك في الكرة الاولى لانهم كانوا مجبولين حينئذ أو كان الساعى اليها خوفه على بنيامين وللنفس آثار منها العين والذي بدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في عودته اللهم اني أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة (وما أغنى عنكم من الله من شيء) مما قضى عليكم بما أشرت به اليكم فان الحذر لا يمنع القدر (ان الحكم الا لله) يصيبكم لا محالة ان قضى عليكم سواء ولا ينفعكم ذلك (عليه توكلت وعليه فاستوكل المتوكلون) جمع بين الحرفين في عطف الجملة على الجملة لتقديم الصلاة للاختصاص كان الواو للعطف والفاء لافادة التسبب فان فعل الانبياء سبب لان يقتدى بهم (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) أي من أبواب متفرقة في البلد (ما كان يعني عنهم) رأى يعقوب واتباعهم له (من الله من شيء) مما قضاه عليهم كما قال يعقوب عليه السلام فسر قوا وأخذ بنيامين بوجدان الصواع في رحله وتضاعفت المصيبة على يعقوب (الاحاجة في نفس يعقوب) استثناء منقطع أي ولكن حاجة في نفسه يعني شفقته عليهم وحزانه من أن يعانوا (قضاها) أظهرها ووصى بها

والله لندو علم العلماء بالوحى ونصب الحجج ولذلك قال وما أغنى عنكم من الله من شيء ولم يغتر بتدبيره
 (ولكن أكره الناس لا يعلمون) سر القدر وأنه لا يغنى عنه الخذر (ولمادخلوا على يوسف أوى إليه
 أخاه) ضم إليه بنيامين على الطعام أوى المنزل روى أنه أضافهم فجالسهم مثنى مثنى فبقى بنيامين وحيدا
 فبكى وقال لو كان أخى يوسف حيا لجلس معى فجالسه معه على ما تدته ثم قال لينزل كل اثنين منكم بيتا
 وهذا الاثنان له فيكون معى فبات عنده وقال له أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال من بعد أخا
 من ذلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام إليه وعانقه و (قال انى أنا أخوك فلا تبتس) (س)
 فلا تحزن افتعال من البؤس (بما كانوا يعملون) فى حقنا فيما مضى (فلما جهزهم بجهازهم جعل
 السقاية) المشربة (فى رحل أخيه) قيل كانت مشربة جعات صاعا يكال به وقيل كانت تسقى الدواب
 بها ويكال بها وكانت من فضة وقيل من ذهب وقرى وجعل على حذف جواب فلما تقديره مهاهم
 حتى انطلقوا (ثم أذن مؤذن) نادى مناد (أيها العير انكم لسارقون) لعلم لم يقله بأمر يوسف عليه
 الصلاة والسلام أو كان تعبى السقاية والنداء عليها برضا بنيامين وقيل معناه انكم لسارقون يوسف
 من أيه أو أنتم لسارقون والعير الفادلة وهو اسم الابل التى عليها الاحمال لانها تعبر أى تتردد فقيل
 لا سمحها كقوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبى وقيل جمع عير وأصله فعل كسقف فعل به
 ما فعل ببيض تجوز به لقافلة الجبرثم استعير لى كل قافلة (قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون) أى شئ ضاع
 منكم والفقد غيبة الشئ عن الحس بحيث لا يعرف كانه وقرى تفقدون من أفقده اذا وجدته فقيدا
 (قالوا نفقد صواع الملك) وقرى صاع وصوع بالفتح والضم والعين والسين وصواع من الصياغة
 (وان جاء به جل بعير) من الطعام جعله (وأنا به زعيم) كفيل أو ذبه الى من رده وفيه دليل على
 جواز الجعالة وضمان الجعل قبل تمام العمل (قالوا والله) قسم فيه معنى التعجب والثناء بدل من الباء
 مختصة باسم الله تعالى (لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض وما كنا سارقين) استشهدوا بعلمهم
 على براءه فانفسهم لماعر فوامهم فى كرى بحبهم ومد اختلهم للملك مما يدل على فرط أمانتهم كرد
 البضاعة التى جعلت فى رحالهم وكم الدواب لثلاثتناول زرعاً أو طعاما للاحد (قالوا فجزاؤه) فجا
 جزاء السارق أو السرق أو الصواع على حذف المضاف (ان كنتم كاذبين) فى ادعاء البراءة (قالوا
 جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه) أى جزاء سرقته أخذ من وجد فى رحله واسترقاقه هكذا كن
 شرع يعقوب عليه الصلاة والسلام وقوله فهو جزاؤه تقرير بالحكم والزام له أو خبر من والفاء
 لتضمنها معنى الشرط أو جواب لها على أمها شرطية والجملة كما هي خبر جزاؤه على إقامة الظاهر فيها
 مقام الضمير كأنه قيل جزاؤه من وجد فى رحله فهو هو (كذلك نجزي الظالمين) بالسرقة (فبدأ
 بأوعيتهم) فبدأ المؤذن وقيل يوسف لانهم ردوا الى مصر (قبل وعاء أخيه) بنيامين نفيا للتهمة
 (ثم استخرجها) أى السقاية أو الصواع لانه يذكرو ويؤث (من وعاء أخيه) وقرى بضم لواء
 وبقلبها همزة (كذلك) مثل ذلك السكيد (كدنا ليوسف) بأن علمناه اياه وأوحينا به اليه
 (ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك) ملك مصر لان دينه الضرب وقرى بضم ضعف ما أخذ دون
 الاسترقاق وهو بيان للكيد (الآن يشاء الله) أن يجعل ذلك الحكم حكيم الملك فالاستثناء من أهم
 الاحوال ويجوز أن يكون منقطعا أى لكن أخذته بمشيئة الله تعالى وأذنه (نرفع درجات من نشاء)
 بالعلم كما رخصنا درجته (وفوق كل ذى علم عليم) أرفع درجة منه واحتج به من زعم أنه تعالى عالم
 بذاته ان لو كان ذاعلم لكان فوقه من هو أعلم منه والجواب أن المراد كل ذى علم من الخلق لان الكلام
 فيهم ولان العليم هو الله سبحانه وتعالى ومعناه الذى له العلم البالغ لغته ولانه لا فرق بينه وبين قولنا فوق

الغناء المظف على مقدار
 وتقدير الكلام وعلمه
 ليتوكل التوكلون (قوله
 أمه لم يقله بأمر يوسف)
 يعنى نسبة السرقة اليهم لما
 كان كذبا لا يناسب ان
 يكون بأمر يوسف وأما قوله
 أو كان ففيه انه لا يصح نسبة
 السرقة الى الغير الا أن
 يقال المراد ان فيكم سارقا
 وأعلم ان الوجه الاوّل لا
 يرفع الاشكال مطلقا لان
 جعل السقاية فى رحل أخيه
 بالقصد المذكور وهو ان
 ينسب السرقة اليه لا
 يناسب يوسف فلا بد ان
 يكون برضا بنيامين فالوجه
 الوحيد هو الثانى (قوله
 مثل ذلك السكيد) ليس
 الغرض منه التشبيه بل
 المقصود ان كدنا ليوسف
 ذلك السكيد المخصوص
 (قوله واحتج به من زعم
 انه تعالى عالم بذاته) يعنى
 من زعم ان علمه عين ذاته
 كما يقوله الفلاسفة لازمه
 عليه كما يقول أهل السنة
 استدل بما ذكر (قوله
 ولان العليم أى المراد ان
 فوق كل ذى علم غير بالغ
 العلم عليم كامل هو الله تعالى
 فيكون كل ذى علم عالما
 مخصوصا يخرج عنه الخلق
 أى كل ذى علم مخلوق كما ان
 فوق كل العلماء عالم عام
 مخصوص

كل العلماء عليم وهو مخصوص (قالوا ان يسرق) بليامين (فقد سرق أخله من قبل) يعنون يوسف قيل ورثت عمته من أبيهما منطقة ابراهيم عليه السلام وكانت تحضن يوسف ونحبه فلما شب أراد يعقوب انتزاعه منها فشدت المنطقة على وسطه ثم أظهرت ضياها ففتحص عنها فوجدت محزومة عليه فصارت أحق به في حكمهم وقيل كان لابي أمه صم فسرقة وكسره وأناه في الجيف وقيل كان في البيت عناق أو دجاجة فأعطاه السائل وقيل دخل كنيسة وأخذت من الصغيرا من الذهب (فاسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم) أكنها ولم يظهرها لهم والضير للاجابة أو المقالة أو نسبة السرقة اليه وقيل انها كناية بشرطة التفسير يفسرها قوله (قال أتم شرمكانا) فانه بدل من أسرها والمعنى قال في نفسه أتم شرمكانا أي منزلة في السرقة لمرقتكم أهاكم أوفى سوء الصنيع مما كنتم عليه وتأنيها بعبارة الكرامة أو الجلالة وفيه نظاراذ المفسر بالجلالة لا يكون الا ضمير الشأن (والله أعلم بالتصفون) وهو يعلم أن الامر ليس كما تصفون (قالوا يا أيها العزيز ان له أباشية خا كبيرا) أي في السن أو القدر ذكر والده حاله استعطا فآله عليه (نخذأ أحدنا مكانه) بدله فان أباه نكسلا على أخيه اهلالك مستأنس به (اناراك من المحسنين) الينا فاتم احسانك أو من المتعودين بالاحسان فلا تغير عادتك (قال معاذ الله أن نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) فان أخذ غيره ظلم على فتواكم فلو أخذنا أحدكم مكانه (انا اذا لظالمون) في مذهبكم هذا وان مراده ان الله أذن في أخذ من وجدنا اصاع في رحله لمصلحة ورضاه عليه فلو أخذت غيره كنت ظالما (فلم استياسوا منه) يشسوا من يوسف واجابته اياهم وزيادة السنين والتناء للبيعة (خلصوا) انفردوا ولا عزلوا (نجيا) متناجين وانما وحده لانه مصدر أو برنته كما قيل هم صديق وجهه أنجيه كندى وأندي (قال كبيرهم) في السن وهو رويل أوفى الرأي وهو شمعون وقيل يهوذا (ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله) عهدا وثيقا وانما جعل حلفهم بالله موثقا منه لانه باذن منه وتأكيده من جهته (ومن قبل) ومن قبل هذا (ما فرطتم في يوسف) فصرتم في شأنه وما مزيد وتيجوز أن تكون مصدريه في موضع النصب بالعطف على مفعول تعلموا ولا بأس بالفصل بين العاطف والمعطف بالظرف أو على اسم ان وخبره في يوسف أو من قبل أو الرفع بالابتداء والخبر من قبل وفيه نظر لان قبل اذا كان خبرا أو صلة لا يقطع عن الاضافة حتى لا ينقص وأن تكون موصولة أي ما فرطتموه بمعنى ما قدمتموه في حقه من الجنانة ومحلها تقدم (فلن أبرح الارض) فلن أفارق أرض مصر (حتى يأذن لي أبي) في الرجوع (أو يحكم الله لي) أو يقضى لي بالخروج منها أو بخلاص أخي منهم أو بالمقاتلة معهم لتخليصه روى أنهم كلوا العزيز في اطلاقه فقال رويي أيها الملك والله لتتركنا ولا يصحح صيحة تضع منها الحوامل ووقفت شعور جسده فخرجت من ثيابه فقال يوسف عليه السلام لابنه قم الى جنبه فسه وكان بنو يعقوب عليه السلام اذا غضب أحدهم نفسه الآخر ذهب غضبه فقال رويي من هذا ان في هذا البلد ليزرا من بزي يعقوب (وهو خير الحاكين) لان حكمه لا يكون الا بالحق (ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق) على ما شاهدناه من ظاهر الامر وقرئ سرق أي نسب الى السرقة (وما شهدنا) عليه (الابعاء علنا) بان رأينا أن الصواع استخرج من وعائه (وما كنا للغيب) لباطن الحال (حافظين) فلان دري انه سرق أو سرق ودس الصواع في رحله أو وما كنا للعواقب عالمين فلم ندر حين أعطيناك الموثق انه سيسرق أو انك تصاب به كما أصبت بيوسف (واسأل القرية التي كنا فيها) يعنون مصر أو قرية بقرها لحقهم المنادي فيها والمعنى أرسل الى أهلها واسألهم عن

(قوله والضير للاجابة الخ) أي أخفى جوابهم في نفسه أو أخفى حقيقة مقالتهم أو نسبة السرقة اليه ولم يبين ان تلك السرقة كيف وقعت وان ليس فيهما يوجب العار والذم (قوله وخبره في يوسف أو من قبل) فاذا كان الخبر في يوسف كان المعنى ان نفر يطكم كائن في يوسف من قبل واذا كان الخبر من قبل كان المعنى ان نفر يطكم في يوسف كائن من قبل (قوله لان قبل اذا كان خبرا أو صلة الخ) اما ان يلتزم هذا النظر على تقدير ان يكون من قبل خبر ان أو يجب بيان الفرق بينه وبين ما اذا كان المبتدأ وتوضيح ما ذكر ان الخبر والصلة انما هما - ثم بشأنه فاستكره ان يكونا فصيحين (قوله ومحل) أي محل ما فرطتم في يوسف على هذا التقدير هو محله على تقدير كون ما مصدرية أي محلهما من الاعراب واحد

القصة (والعبر التي أقبلنا فيها) وأصحاب العبر التي توجهنا فيهم وكنامعهم (وإنا الصادقون) تأكيده في محل القسم (قال بل سؤلت) أي فلما رجعوا إلى أبيهم وقالوا له ما قال لهم أخوهم قال بل سؤلت أي زينت وسهلت (لكم أنفسكم أمرا) أردتموه فقد رجموه وإلا فادري الملك أن السارق يؤخذ بسرقة (فصبر جيل) أي فامسى صبر جيل أو فصبر جيل أجل (عسى الله أن ياتيني بهم جميعا) بيوسف وبنيامين وأخيهما الذي توقف بمصر (انه هو العليم) بحالي وحالهم (الحكيم) في تديرهما (وتولى عنهم) وأعرض عنهم كراهة لمصادف منهم (وقال يأسفا على يوسف) أي يأسفا لنعال فهذا أوانك والأسف أشد الحزن والحسرة والالف بدل من ياء المتكلم وانما تأسف على يوسف دون أخويه والحادث رزؤهما لان رزأه كان قاعدة المصيبات وكان غضا أخذها جميعا قلبه ولانه كان واقفا بحياتهم بدون حياته وفي الحديث لم تعط أمة من الأمم ان الله وان الله راجعون عند المصيبة الأمة محمد صلى الله عليه وسلم ألا ترى الى يعقوب عليه الصلاة والسلام حين أصابه ما أصابه لم يسترجع وقال يأسفا (وايضا عيناه من الحزن) اكثرة بكائه من الحزن كأن العبرة محقت سوادها وقيل ضعف بصره وقيل عمي وقرئ من الحزن وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند التفجع ولعل أمثال ذلك لا تدخل تحت التكليف فانه قل من ملك نفسه عند الشدائد ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ولده إبراهيم وقال القلب يجزع والعين تدمع ولا نقول ما يسيخط الرب وانما عليك يا إبراهيم لحزون (فهو كظيم) ملأه من الغيظ على أولاده مما لك له في قلبه لا يظهره فعمل بمعنى مفعول كقوله تعالى وهو مكظوم من كظم السقاء اذا شده على ملئه أو بمعنى فاعل كقوله والكاظمين الغيظ من كظم الغيظ اذا اجترعه وأصله كظم البعير جونه اذا ردها في جوفه (قالوا والله تفتقؤن كرى يوسف) أي لا تفتقؤا ولا تزال تذكره تفجعا عليه خذف لا كما في قوله * فقلت يمين الله أبرح قاعدا * لانه لا يلتبس بالاثبات فان القسم اذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفي (حتى تكون حرضا) مريضا مشفيا على الهلاك وقيل الخرض الذي أذا به هم أو مرض وهو في الأصل مصدر ولذلك لا يؤنث ولا يجمع والنعت بالكسر كدنف ودنف وقد قرئ به وبضمتين كجنب (أو تكون من الهالكين) من الميتين (قال انما أشكو بثي وحزني) همى الذي لأقرب الصبر عليه من البث بمعنى النشر (الى الله) لا الى أحد منكم ومن غيركم فلو في وشكايتي (وأعلم من الله) من صنعته ورجته فانه لا يخيب داعيه ولا يدع المتعجى اليه أو من الله بنوع من الالهام (مالا تعلمون) من حياة يوسف قيل رأى ملك الموت في المنام فسأله عنه فقال هو حي وقيل علم من رؤيا يوسف أنه لا يموت حتى يخر له أخوته سجدا (يا بني اذهبوا فتحسنوا من يوسف وأخيه) فتمرقوا منهم ما تفرحوا عن حالهم والتحسن تطلب الاحساس (ولان يا أسوا من روح الله) ولا تقنطوا من فرجه وتنفضه وقرئ من روح الله أي من رجه التي يحى بها العباد (انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) بالله وصفاته فان العارف المؤمن لا يقنط من رجه في شئ من الاحوال (فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز) بعدما رجعوا الى مصر رابعة ثانية (مسنوا أهلنا الضر) شدة الجوع (وجئنا ببضاعة من جاة) رديئة وقليلة ترد وتدفع رغبة عنها من أزجيتها اذا دفعته ومنه ترجية الزمان قيل كانت دراهم زيوفا وقيل صوفا وسمناء وقيل الصنوبر والخبه الخضراء وقيل الاقط وسويق المقل (فاوف لنا الكيل) فأنتم لنا الكيل (وتصدق علينا) بردأ خينا أو بالساححة وقبول المزجاة أو بالزيادة على ما يساورها واختلف في أن حرمة الصدقة نعم الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو تختص ببنينا صلى الله عليه وسلم (ان الله يجزى المتصدقين) أحسن الجزاء والتصدق التفضل مطلقا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في القصر هذه

(قوله علامة اثبات) هو
اللام والنون قال صاحب
الكشاف لو كان اثباتا لم
يكن بد من اللام والنون
(قوله همى الخ) هو تفسير
للبث قال العلامة
السيوطي قال العلماء اذا
أسر الانسان حزنه كان هميا
فاذا لم يقدر على اسراره
فذكره لغيره كان هميا
فمعنى الآية لا أذكر الحزن
الشديد ولا الحزن القليل
الامع الله عنه حاله ٧

صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته لكنه اختص عرفا بما يتقرب به ثواب من الله تعالى (قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه) أي هل علمتم فبجحه فتنتم عنه وفعلهم بأخيه أفرادهم عن يوسف وإذلاله حتى كان لا يستطيع أن يكلمهم إلا بحجز وذلة (إذا أنتم جاهلون) فبجحه فذلك أفدتمهم عليه أو عاقبته وإنما قال ذلك تنصيحاً لهم وتحريضاً على التوبة وشفقة عليهم لما رأى من عجزهم وتمسكهم لأمعائته وتثريباً وقيل أعطوه كتاب يعقوب في تخليص بنيامين وذكر والدهما هو فيه من الحزن على فقد يوسف وأخيه فقال لهم ذلك وإنما جهلهم لأن فعلهم كان فعل الجاهل أولاً لأنهم كانوا حينئذ صبيانا طياشين (قالوا أنك لأنت يوسف) استفهام تقرير ولذلك حقق بأن ودخول اللام عليه وقرأ ابن كثير على الإيجاب قيل عرفوه برأته وشماله حين كلمهم به وقيل بتسميهم فرفوه بنينا به وقيل رفع التاج عن رأسه فأعلامه بقرنه تشبه الشامة البيضاء وكانت لسارة ويعقوب مثلها (قال أيوسف وهذا أخي) من أبي وأمي ذكره تعريفاً لنفسه به وتفخماً بالشأنه وإدخاله في قوله (قد من الله علينا) أي بالسلاطة والكرامة (انه من يتق) أي يتق الله (ويصبر) على البليات أو على الطاعات وعن المعاصي (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) وضع المحسنين موضع الضمير للتنبيه على أن المحسن من جمع بين التقوى والصبر (قالوا تالله لقد آثرك الله علينا) اختارك علينا بحسن الصورة وكمال السيرة (وان كنا لخاطئين) والحال ان شأننا انا كنا مذنبين بما فعلنا معك (قال لا تريب عليكم) لا تأنيب عليكم تفصيل من الثرب وهو الشرحم الذي يغشى الكرش للإزالة كالجليد فاستعبر للتقريب الذي يزيل العرض ويذهب ماء الوجه (اليوم) متعلق بالتثريب أو بالمقدور لا جاز الواقع خبراً لا لتثريب والمعنى لا أثر بكم اليوم الذي هو مظنته فظنكم بسائر الأيام أو بقوله (يغفر الله لكم) لانه صفع عن جرميتهم حينئذ واعترفوا بها (وهو أرحم الراحمين) فانه يغفر الصغائر والكبائر ويتفضل على النائب ومن كرم يوسف عليه السلام أنهم لم يعرفوه أرسلوا اليه وقالوا انك تدعونا بالبكرة والعشي إلى الطعام ونحن نستحي منك لما فرط منافيك فقال ان أهل مصر كانوا ينظرون إلى بالعين الأولى ويقولون سبعة حان من بلغ عبد ابيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت بكم وعظمت في عيونهم حيث علموا أنكم اخوتي وأني من حفدة ابراهيم عليه السلام (اذ هو ابقميصي هذا) القميص الذي كان عليه وقيل القميص المتوارث الذي كان في التمهيد (فالقوه على وجه أبي بأب بصيرا) أي يرجع بصيرا أي ذا بصير (وأتوني) أتم وأني (بأهلككم أجمعين) بنسائكم وذرائعكم ومواليكم (ولما فصلت العير) من مصر وخرجت من عمرائها (قال أبوهم) لمن حضره (اني لأجدر بـ يوسف) أوجه الله ربح ما عبق بقميصه من ربحه حين أقبل به اليه يهوذا من ثمانين فرسخا (لولا أن تفقدون) تنسبونني إلى الفند وهو نقصان عقل يحدث من هرم ولذلك لا يقل عجوز مفندة لان نقصان عقلها ذاق وجواب لولا محذوف تقديره لصدقتهموني أو قللت انه قريب (قالوا) أي الحاضرون (تالله انك لفي ضلالك القديم) لفي ذهابك عن الصواب قدما بالافراط في محبة يوسف واكثر ذكره والتوقع للقائه (فلما أن جاء البشير) يهوذا روى أنه قال كما أخزته بحمل قيصة اللطخ بالدم اليه فافرحهم بهذا اليه (ألقاه على وجهه) طرح البشير القميص على وجه يعقوب عليه السلام أو يعقوب نفسه (فارتد بصيرا) عاد بصيرا لما انتعش فيه من القوة (قال ألم أقل لكم اني أعلم من الله ما لا تعلمون) من حياة يوسف عليه السلام وانزال الفرح وقيل اني أعلم كلام مبتدأ والمقول لا تأسوا من روح الله أو اني لأجدر بـ يوسف (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين) ومن حق العترف بذنبه أن يصفح عنه

(قوله فاستعبر للتقريب الذي يزيل العرض) أي التثريب الذي هو في الإزالة الترب استعمل في تزيق العرض وإذهاب ماء الوجه الذي هو عبارة عن زوال الخيرية والوجهة (قوله لا تتعش فيه من القوة) هذا ليس كما ينبغي لانه لم تعد قوة البصر إذا ذهبت بالكلية بسبب قوة البدن والأولى أن يقال ان هذا كان مجزأة ليعقوب أول يوسف

و بسأله المغفرة (قال سوف أستغفر لكم ربى انه هو الغفور الرحيم) أخره الى السحر أو الى صلاة الليل أو الى ليلة الجمعة تحري بالوقت الاجابة أو الى أن يستعمل لهم من يوسف أو يعلم أنه عفا عنهم فان عفو المظالم شرط للمغفرة و يؤيده ما روى أنه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما أدلة خاشعين حتى نزل جبريل وقال ان الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقدموا اليهم بعدك على النبوة وهوان صح فدل على نبوتهم وأن ما صدر عنهم كان قبل استنبأهم (فلم ادخلوا على يوسف) روى أنه وجه اليه رواحيل وأموالا ليتجهز اليه بمن معه واستقبله يوسف والملك باهل مصر وكان أولاده الذين دخلوا معه مصر اثنين وسبعين رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى عليه الصلاة والسلام ستائة ألف وخسمائة و بضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمى (أوى اليه أبوبه) ضم اليه أباه وخالته واعتنقهما نزلها منزلة الام تنزل العم منزلة الاب في قوله واله أبائك ابراهيم واسماعيل واسحق أولان يعقوب عليه السلام تزوجها بعد أمه والرابة تدعى أما (وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمين) من القحط وأصناف المكارة والمشبعة متعلقة بالدخول المكيف بالامن والدخول الأول كان في موضع خارج البلد حين استقبلهم (ورفع أبوبه على العرش وخروا له سجدا) تحية وتكرمة له فان السجود كان عندهم يجري مجراها وقيل معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله تعالى والواو لا بوبه واخوته والرفع مؤخر عن الخروا وان قدم لفظ الالهة بتعظيمهم لها (وقال يا ابت هذا تأويل رؤياي من قبل) التي رأيتها أيام الصبا (قد جعلها ربى حقا) صدقا (وقد أحسن ربى اذ أخرجنى من السجن) ولم يترك الجلب لئلا يكون تريبا عليهم (وجاء بكم من البدو) من البادية لانهم كانوا أصحاب المواشى وأهل البدو (من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي) أفسد بيننا وحش من نزع الرافض الدابة اذ انحسها وجلها على الجرى (ان ربى لطيف لما يشاء) لطيف التدبير له اذ مامن صعب الاوتنفذ فيه مشيئته ويتسهل دونها (انه هو العليم) بوجوه المصالح والتدابير (الحكيم) الذي يفعل كل شئ في وقته وعلى وجه يقتضى الحكمة روى ان يوسف طاف بابيه عليه السلام في خزائنه فلم اذ دخله خزنة القراطيس قال يابنى ما عقلت عندك هذه القراطيس وما كتبت الى على ثمان مراحل قال أمرني جبريل عليه السلام قال أو ما نسأله قال أنت أبسط مني اليه فاسأله فقال جبريل الله أمرني بذلك لقولك وأخاف أن يأكله الذئب قال فهلا خفتني (رب قد آتيتني من الملك) بعض الملك وهو ملك مصر (وعلمتني من تأويل الاحاديث) الكتب أو الرؤيا ومن أيضا للتبعض لانه لم يؤت كل التأويل (فاطر السموات والارض) مبدعهم وابتصاه على انه صفة المنادى أو منادى برأسه (أنت ولي) ناصرى ومتولى أمرى (في الدنيا والآخرة) أو الذى يتولانى بالنعمة فيهما (نوفى مساما) اقبضنى (والحقنى بالصالحين) من آبائى أو بعامة الصالحين فى الرتبة والكرامة روى أن يعقوب عليه السلام أقام معه أربعين سنة ثم توفى وأوصى أن يدفن بالشام الى جنب أبيه فذهب به ودفنه ثم عاد وعاش بعده ثلاثا وعشرين سنة ثم توفى نفسه الى الملك الخلد فتمنى الموت فتوفاه الله طيبا طاهرا فتخاصم أهل مصر فى مدفنه حتى هموا بالقتال فرأوا ان يجعلوه فى صندوق من مرمر ويدفنه فى النيل بحيث يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا شرعافيه ثم نقله موسى عليه الصلاة والسلام الى مدفن آبائه وكان عمره مائة وعشرين سنة وقد ولد له من راعيل افرائيم وميشاو وهو جد يوشع بن نون ورجة امرأة أيوب عليه السلام (ذلك) اشارة الى ما ذكر من نبأ يوسف عليه السلام والخطاب فيه للرسول صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ (من أنباء الغيب نوحيه

(قوله على انه صفة المنادى)
والمعنى على هذا يكون
يا الله فاطر السموات
والارض

الشق استغناء الخ) أي انما لم يتعرض الى نفي استماع النبي صلى الله عليه وسلم لقصة المذكورة من أحد لأنه معلوم ذلك ولك أن تقول ان عدم كونه صلى الله عليه وسلم لم يكن معهم في الوقت المذكور وهو وقت اجاعهم الامر ومكرهم في غاية الظهور وأظهر من عدم الاستماع فهو أحق بعدم الذكر فالأولى أن يقال ان الحالة المذكورة وهو اجاعهم الامر المذكور لا يطلع عليه غيرهم اذ كانوا في صدد اخفائه عن غيرهم فلا يطلع عليه أحد فلا حاجة الى التعرض لنفي استماع النبي صلى الله عليه وسلم من غيره فتأمل (قوله وقيل هو حال من الياء) أي ياء المتكلم الذي يضاف اليه سبيل واعله باعتبارانه مفعول مصدر مقدر أي سبيل سلوك (قوله أو على بصيرة لأنه حال منه) أي أنا أنا كيد للضمير المستتر في على بصيرة لأنه أي الجار والمجرور حال من ضمير أدعو لان تقديره أدعو كائننا على بصيرة فيكون فاعل الظرف ضمير المتكلم المستقر فيكون أنا أنا كيدا له أو مبتدأ خبره على بصيرة أي أنا مبتدأ خبره

(اليك) خبر ان له (وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون) كالدليل عليهما والمعنى ان هذا النبأ غيب لم تعرفه الا بالوحي لانك لم تحضر اخوة يوسف حين عزموا على ما هموا به من ان يجعلوه في غيابة الجب وهم يمكرون به وبأبيه ليرسله معهم ومن المعلوم الذي لا يخفى على مكذبيك انك ما لقيت أحدا سمع ذلك فتعلمته منه وانما حذف هذا الشق استغناء بذكره في غير هذه القصة كقوله ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا (وما أكثر الناس ولو حرصت) على إيمانهم وبالغت في اظهار الآيات عليهم (بمؤمنين) لعنادهم وتصميمهم على الكفر (وما نسألكم عليه) على الانبياء أو القرآن (من أجر) من جعل كما يفعله جملة الاخبار (ان هو الا ذكر) عظة من الله تعالى (للعالمين) عامة (وكأين من آية) وكمن آية والمعنى وكأى عدد شئت من الدلائل الدالة على وجود الصانع وحكمته وكالقدرته وتوحيده (في السموات والارض يمررون عليها) على الآيات ويشاهدونها (وهم عنها معرضون) لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقرئ والارض بالرفع على انه مبتدأ خبره يمررون فيكون لها الضمير في عليها بالنصب على ويطؤون الارض وقرئ والارض يمشون عليها أي يترددون فيها فيرون آثار الامم الهالكه (وما يؤمن أكثرهم بالله) في اقرارهم بوجوده وخالفته (الا وهم مشركون) بعبادة غيره أو باتخاذ الاحبار أربابا ونسبة التنبى اليه تعالى أو القول بالنور والظلمة أو النظر الى الاسباب ونحو ذلك وقيل الآية في مشركي مكة وقيل في المنافقين وقيل في أهل الكتاب (أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله) عقوبة تغشاهم وتسلمهم (أو تأتيهم الساعة بغتة) فجأة من غير سابقية علامة (وهم لا يشعرون) بانبيائها غير مستعدين لها (قل هذه سبيلي) يعني الدعوة الى التوحيد والاعداد للعاد ولذلك فسر السبيل بقوله (أدعوا الى الله) وقيل هو حال من الياء (على بصيرة) بيان وحجة واضحة غير عمية (أنا) تأكيد للمستتر في ادعوا أو على بصيرة لأنه حال منه أو مبتدأ خبره على بصيرة (ومن اتبعني) عطف عليه (وسبحان الله وما أنا من المشركين) وانزله تنزيها من الشركاء (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا رد لقولهم لو شاء ربنا لازل من ملائكة وقيل معناه نفي استنباء النساء (يوحى اليهم) كما يوحى اليك ويميزون بذلك عن غيرهم وقرأ حفص نوحى في كل القرآن ووافقه جزء والكسائي في سورة الانبياء (من أهل القرى) لان أهلها اعلم واحلم من أهل البدو (أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من المكذبين بالرسول والآيات فيحذروا تنكذيبك أو من المشغوفين بالدنيا المتهاككين عليها فيقلعوا عن حبها (ولدار الآخرة) ودار الحال والساعة أو الحياة الآخرة (خبر للذين اتقوا) الشرك والمعاصي (أفلا يعقلون) يستعملون عقولهم ليعرفوا انها خير وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بالتاء جملا على قوله قل هذه سبيلي أي قل لهم أفلا تعقلون (حتى اذا استأس الرسل) غاية محذوف دل عليه الكلام أي لا يفررهم عما دى أيامهم فان من قبلهم امهلوا حتى أس الرسل عن النصر عليهم في الدنيا أو عن إيمانهم لانهم في الكفر مترهبين منادين فيه من غير وازع (وظنوا أنهم قد كذبوا) أي كذبته أنفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون أو كذبهم القوم بوعد الايمان وقيل الضمير للرسل اليهم أي وطن الرسل اليهم أن الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد وقيل الاوّل للرسل اليهم والثاني للرسل أي وظنوا أن الرسل قد كذبوا وأخلفوا وعدهم من النصر وخط الامر عليهم وما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان الرسل ظنوا أنهم أخلقوا ما وعدهم الله من النصر ان صح فقد أراد بالظن ما به جس في القلب على طريق الوسوسة هذا وان المراد به المبالغة في التراخي والامهال على سبيل التمثيل وقرأ غير الكوفيين بالتشديد أي وطن الرسل أن القوم قد

بان شبه المبالغة في التراخي بظن الكذب باعتبار استلزام كل منهما لعدم قرب حصول المطلوب فاستعمل لفظ ظن الكذب في المبالغة في التراخي (قوله وظنوا انهم قد كذبوا عند قومهم الخ أي ظنوا ان القوم على انهم كاذبون) (قوله وانما لم يعينهم للدلالة الخ) يمكن أن يقال للدلالة على ان مدار الامر على مجرد الارادة والمشيئة لا على الاستحقاق (قوله وفيه بيان للشبتهين) أي فيه بيان قوله تعالى من نشاء أي يعلم منه ان من لم يشاء الله نجاتهم هم غير المؤمنين فيكون المستثنى صفة لجمع المذكور (قوله اذما من أمر ديني الخ) فيكون المراد من قوله تعالى وتفصيل كل شيء تفصيل الامور الدينية أي تبينها بوجه (سورة الرعد) (قوله أو القرآن) عطف على السورة أي أو يعني بالكتاب القرآن (قوله ومحل الجبر بالعطف على الكتاب) عطف العام على الخاص الخ فيه نظر لانه فسر الكتاب تفسير بن أحدهما السورة والآخ القرآن ولا يخفى ان القرآن كله ليس أعم من الاول بل أحدهما (١٤٥) كل والآخرة وكذا ليس بأعم من

القرآن (قوله والجملة كالجملة على الجملة الاولى) أي قوله والذي أنزل اليك الخ كالدليل على تلك آيات الكتاب لانه اذا كان حقا كان الآيات آيات السورة الكاملة لان من ادعى انه منزل عليه ادعى ذلك وانما قال كالجملة لانها في رتبة واحدة فلا يصح ان يجعل أحدهما دليلا على الآخر اذ كونه آيات الكتاب وكونه منزلا من الرب متساويان بل لا يبعد ان يدعى العكس (قوله وتعرف بالخبر وان كان الخ) دفع وهم وهو انه اذا كان المنزل محتصا باضافه بالحق كان ماسوا غير حق لكن القياس ليس أمرا منزلا بل هو من تصرفات المجتهدين فلزم ان لا يكون القياس حقا بل باطلا فأجاب

كذبهم فيما وعدوهم وقرئ كذبوا بالانحفيف وبناء الفاعل أي وظنوا انهم قد كذبوا فيما حدثوا به عند قومهم لما تراخى عنهم ولم يرد له اثر (جاءهم نصرنا فننجي من نشاء) النبي والمؤمنين وانما لم يعينهم للدلالة على انهم الذين يستأهلون ان يشاء نجاتهم لا يشاركونهم فيه غيرهم وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب على لفظ الماضي المبني للفعل وقرئ فنجح (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) اذ انزل بهم وفيه بيان للشبتهين (لقد كان في قصصهم) في قصص الانبياء وأهمهم أوفى قصة يوسف واخوته (عبرة لأولي الالباب) لذوي العقول المبرأة من شوائب الالف والركون الى الخس (ما كان حديثا يفترى) ما كان القرآن حديثا يفترى (ولكن تصديق الذي بين يديه) من الكتب الالهية (وتفصيل كل شيء) يحتاج اليه في الدين اذ ما من أمر ديني الا وله سند من القرآن بوسط أو بغير وسط (وهدي) من الضلال (ورحة) ينال بها خير الدارين (لقوم يؤمنون) يصدقونه * وعن النبي صلى الله عليه وسلم عاموا أرقاءكم سورة يوسف فانه أعلم مسلم تلاها وعلماها أهلها وماملكت يمينه هرون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة أن لا يحسد مساهما

سورة الرعد مدنية وقيل مكية الا قوله ويقول الذين كفروا الآية وهي ثلاث وأربعون آية *

بسم الله الرحمن الرحيم *

(الر) قيل معناه أنا الله أعلم وأرى (تلك آيات الكتاب) يعني بالكتاب السورة وتلك اشارة الى آياتها أي تلك الآيات آيات السورة الكاملة أو القرآن (والذي أنزل اليك من ربك) هو القرآن كله ومحل الجبر بالعطف على الكتاب عطف العام على الخاص أو أحدهما الصفتين على الأخرى أو الرفع بالابتداء وخبره (الحق) والجملة كالجملة على الجملة الاولى وتعرف بالخبر وان دل على اختصاص المنزل بكونه حقا فهو أعم من المنزل صريحا أو ضمنا كالمثبت بالقياس وغيره مما نطق المنزل بحسن اتباعه (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) لا خلاصهم بالنظر والتأمل فيه (الله الذي رفع السموات) مبتدأ وخبر ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر يدبر الامر (بغير عمد) أساطين جمع عمد كاهاب وأهب أو عمود كأديم وأدم وقرئ عمد كرسى (ترونها) صفة لعمد أو استئناف للاستشهاد برؤيتهم السموات كذلك وهو دليل على وجود الصانع الحكيم فان ارتفاعها على سائر الاجسام

(١٩ - (بيضاوي) - ثالث) بان المراد بالمنزل ما هو منزل صريحا أو ضمنا والقياس بما أنزل ضمنا وان لم ينزل صريحا وههنا نظر وهو ان حصر الحق في المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم اما ان يكون حصرا حقيقيا ولا لا سبيل الى الاول اذ يلزم أن يكون كل ما سوى القرآن باطلا وليس كذلك ولا الى الثاني لان الحصر الاضافي اما ان يكون بالنسبة الى ما وراءه من الكتب السماوية وليس كذلك اذ يلزم بطلان ما وراءه واما ان يكون بالنسبة الى غيره وهو أمر مبهم لا يفهم انه بلاضافة الى أي شيء والجواب أن يقال المراد ان الذي أنزل اليك من ربك هو الحق البالغ الى نهاية الكمال في الحقيقة والصدق وليس سائر الكتب كذلك فان حقيقة القرآن تعلم من نفسه لانه معجز بخلاف سائر الكتب فهذا سبب الحصر المستفاد من قوله والذي أنزل اليك من ربك هو الحق لا مزيد عليه (قوله فان ارتفاعها على سائر الاجسام الخ) هذا بناء على ما ثبت في علم الكلام من أن الاجسام مركبة من أجزاء لا تتجزأ الا من الهيولى والصورة كقوله الفلاسفة

أدعى هذا القول يمكن أن يكون ارتفاعها يقتضى طباعها كما يقولون ولك أن تقول كونها مركبة من أجزاء لا تتجزأ لا يقتضى تساويها في الحقيقة والصفات اذ يجوز أن تكون الأجزاء المذكورة مختلفة الخلق كما هو مذهب بعض المتكلمين وبعضها يقتضى الرفع وبعضها السفل والحق أن أمثال هذه الدلائل تفيد الظن بالنسبة إلى الناظرين وتذهب للكاملين المستعدين لحصول اليقين (قوله أو لغاية مضرورة الخ) لا يخفى أن مجرد قوله تعالى إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت لا يدل على انقطاع سيرها في ذلك الوقت بل لا بد له من دليل آخر (قوله تعالى يفتشى الليل النهار) لم يقل يفتشى النهار الليل وإن كان النهار ستر الليل لأن التفتيشية وهي الاستئناس بالليل (قوله وضيم الفصل لتخصيص الخلود بالكفار) فيكون الخلود بمعنى الأبد هنا وإن كان بمعنى المكث الطويل في المواضع الأخر (قوله وقرئ المثالات بالتخفيف الخ) أي بفتح الميم وسكون انشاء والمثالات بضم الميم والثناء والمثالب بضم الميم

المساوية لها في حقيقة الجزمية واختصاصها بما يقتضى ذلك لا بد وأن يكون بمخصص ليس بحسم ولا جسماني يرجع بعض الممكنات على بعض إرادته وعلى هذا المنهاج سائر ما ذكر من الآيات (ثم استوى على العرش) بالحفظ والتدبير (وسخر الشمس والقمر) ذلها لهما لما أراد منهما كالحركة المستمرة على حد من السرعة ينفع في حدوث الكائنات وبقائها (كل يجري لأجل مسمى) لمدة معينة يتم فيها أداره أو لغاية مضرورة ينقطع دورها سيره وهي إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت (يدبر الأمر) أمره لكونه من الإيجاد والاعدام والاحياء والامانة وغير ذلك (يفصل الآيات) ينزلها ويبينها مفصلة أو يحدث الدلائل واحد بعد واحد (لعلكم تلقوا بكم توفنون) لكي تتفكروا فيها وتحققوا كمال قدرته فتعلموا أن من قدر على خلق هذه الاشياء وتدبيرها قادر على الاعادة والجزاء (وهو الذي مد الأرض) بسطها طولا وعرضا تثبت عليها الاقدام ويتقلب عليها الحيوان (وجعل فيها راسي) جبلا لا ثوابت من رسالته اذ ثبت جمع راسية والثناء لا تأنيث على انها صفة أجبل أو للبالغة (وأأنهارا) ضمها إلى الجبال وعلق بها أفلا واحدا من حيث أن الجبال أسباب لتولدها (ومن كل الثمرات) متعلق بقوله (جعل فيها زوجين اثنين) أي جعل فيها من جميع أنواع الثمرات صنفين اثنين كالخلو والخامض والاسود والابيض والصغير والكبير (يفتشى الليل النهار) يلمسه مكانه فيصير الجو مظلما بعدما كان مضيا وقرأ جزء والكسائي وأبو بكر يفتشى بالنشيد (ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون) فيها فان تكوونها وتخصها بوجه دون وجه دليل على وجود صانع حكيم دبر أمرها وهيا أسبابها (وفي الأرض قطع متجاورات) بعضها طيبة وبعضها سبخة وبعضها رخوة وبعضها صلبة وبعضها تصلح للزرع دون الشجر وبعضها بالعكس ولولا تخصيص قادر موقع لأفعاله على وجهه دون وجهه لم تكن كذلك لاشتراك تلك القطع في الطبيعة الأرضية وما يلزمها ويعرض لها بتوسط ما يعرض من الأسباب السماوية من حيث انها متضامة بمشاركة في النسب والادضاع (وجنات من أعناب وزرع ونخيل) وبساتين فيها أنواع الاشجار والزرع وتوحيد الزرع لانه مصدر في أصله وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وحفص وزرع ونخيل بالرفع عطف على وجنات (صنوان) نخلات أصلها واحد (وغير صنوان) ومتفرقات مختلفات الاصول وقرأ حفص بالضم وهو لغة بني تميم كقنوان في جمع قنوة (تسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل) في الثمر شكلا وقدر او رائحة وطعما وذلك أيضا مما يدل على الصانع الحكيم فان اختلافها مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار وقرأ ابن عاصم وعاصم ويعقوب يسقي بالتذكير على تأويل ما ذكره جزء والكسائي يفضل بالياء ليطابق قوله يدبر الأمر (ان في ذلك آيات لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم بالتفكير (وان نجيب) يا محمد من انكارهم البعث (فحجب قولهم) حقيق بان يتحجب منه فان من قدر على انشاء ما قص عليك كانت الاعادة أسير شئ عليه والآيات المعدودة كلها دالة على وجود المبدأ فهي دالة على إمكان الاعادة من حيث انها تدل على كمال علمه وقدرته وقبول المواد لأنواع تصرفاته (أئننا كنا ترابا أننا لفي خلق جديد) بدل من قولهم أو مفعوله والعامل في اذا محذوف دل عليه أننا لفي خلق جديد (أولئك الذين كفروا بربهم) لانهم كفروا بقدرته على البعث (وأولئك الاغلال في أعناقهم) مقيدون بالفلال لا يرجح خلاصهم أو يغفلون يوم القيامة (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا ينفكون عنها وتوسيط الفصل لتخصيص الخلود بالكفار (ويستجاولونك بالسيئة قبل الحسنة) بالعقوبة قبل العافية وذلك لانهم استجأوا ما هدوا به من عذاب الدنيا استهزاء (وقد خلقت من قبلهم

الميم وفتح الناء (قوله فان التائب ليس على ظلمه) فان التائب من الذنب كن لاذنب له (قوله ومن منع ذلك خص الظالم الخ) تقييد من غير دليل (وعلى الثاني لزم ان يكون الله تعالى غافرا للكفار ولا يطلق هذا الاسم عليه تعالى بالنسبة الى الكفار (قوله أى جهلها) فتكون مامصرة أو ما تحمله فتكون ماموصولة أو موصوفة (قوله نعمين ان تكون مامصرة) اذ لو كانت موصولة أو موصوفة لزم خلوا الجمله عن العائد الى ما اذ لا يمكن أن يقال التقدير وما تغيضه الارحام (الكلام على تقدير ان يكون الفعل لازما فلا يكون له مفعول (قوله فامها لله) والمافيهما) فالاول على تقدير ان يكون الفعل متعديا والثاني على تقدير ان يكون لازما (قوله وهو عطف على من أو مستخف الخ) فعلى الاول يكون من مقدرا على قوله وسارب بالتهار حتى يكون المتصف بالصفتين المذكورتين شخصين ولذا قال في الاحتمال الثاني على ان يكون من في معنى الاثنين وانما اعتبر ذلك لان الاستواء لابد ان يكون بين اثنين (قوله نكن مثل من ياذن الخ) أراد ان المعقبات جميع معقبه

قبيلهم للمثلاث) عقوبات أمثالهم من المكذبين فما ظلم لم يعتبروا بها ولم يجوزوا حاول مثلهما عليهم والمثلة بفتح الناء وضمها كالصدقة والصدقة العقوبة لانها مثل المعاقب عليه ومنه المثل للقصاص وأمثلت الرجل من صاحبه اذا اقتصصته منه وقرئ المثلث بالتخفيف والمثلات باتباع الفاء العين والمثلات بالتخفيف بعد الاتباع والمثلات بفتح الناء على أنها جمع مثله كركبة وركبات (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) مع ظلمهم أنفسهم ومحله النصب على الحال والعامل فيه المغفرة والتقييد به دليل على جواز العقوبة قبل التوبة فان التائب ليس على ظلمه ومن منع ذلك خص الظلم بالصغار المكفرة لمجتنب الكبار أو أزل المغفرة بالسب والامهال (وان ربك لشديد العقاب) للكفار أو لمن شاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوز له ما هلك أحد العيش ولولا وعيده وعقابه لاكل كل أحد (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) لعدم اعتدادهم بالآيات الميزة عليه واقتراح ان يحرم ما أوتي موسى وعيسى عليهما السلام (انما أنت منذر) مرسل للانذار كغيرك من الرسل وما عليك الا الايمان بما تصح به نبوتك من جنس المعجزات لا بما يترشح عليك (ولكل قوم هاد) نبي مخصوص بمعجزات من جنس ما هو الغالب عليهم بهديهم الى الحق ويدعوهم الى الصواب أو قادر على هدايتهم وهو الله تعالى لكن لا يهدى الامن شيئا هدايته بما ينزل عليك من الآيات ثم أردف ذلك بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدرته تنبيهها على أنه تعالى قادر على انزال ما اقترحوه وانما لم ينزل لعلمه بان اقتراحهم للعباد دون الاسترشاد وأنه قادر على هدايتهم وانما لم يهدهم لسبق قضائه عليهم بالسفر فقال (الله يعلم ما تحمل كل أنثى) أى جهلها أو ما تحمله على أى حال هو من الاحوال الحاضرة والمترتبة (وما تغيض الارحام وما تزداد) وما تزداده في الجنة والمدة والعدد أقصى مدة الحمل أربع سنين عندنا وخمس عند مالئك وستان عند أنبي حنيفة ترى أن الضحاك ولد لستين وهرم بن حيان لاربع سنين وأعلى عدده لاحد له وقيل نهاية ما عرف به أربعة واليه ذهب أبو حنيفة رضي الله عنه وقال الشافعي رحمه الله أخبرني شيخ باليمن أن امرأته ولدت بطونا في كل بطن خمسة وقيل المراد نقصان دم الحيض وازدياده وغاض جاء متعديا ولازما وكذا ازداد قال تعالى وازدادوا تسعا فان جعلتهم لازمين تعين اما أن تكون مصدرة واسنادها الى الارحام على المجاز فانهم الله تعالى أو لما فيها (وكل شيء عنده بمقدار) بقدر لا يجاوز ولا ينقص عنه كقوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر فانه تعالى خص كل حادث بوقت وحال معينين وهما له أسبابا مسوقة اليه تقتضي ذلك وقرأ ابن كثير هاد ووال وواق وما عند الله باق بالتثنية في الوصل فاذا رقف وقف بالياء في هذه الاحرف الاربعة حيث وقعت لا غير والباقيون يصلون بالتثنية ويقفون بغير ياء (عالم الغيب) الغائب عن الحس (والشهادة) الحاضرة (الكبير) العظيم الشأن الذي لا يخرج عن علمه شيء (المتعال) المستعلى على كل شيء بقدرته والذي كبر عن نعت الخلقين وتعالى عنه (سواء منكم من أسرا القول) في نفسه (ومن جهز به) لغيره (ومن هو مستخف بالليل) طالب للخفاء في مخبأ بالليل (وسارب) بارز (بالنهار) براه كل أحد من سرب سربا اذا برز وهو عطف على من أو مستخف على أن من في معنى الاثنين كقوله * نكن مثل من ياذن يصطحبان * كأنه قال سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والآية متصلة بما قبلها مفعولة الكمال علمه وشموله (له) لمن أمر أو جهز أو استخفى أو سرب (معقبات) ملائكة تعقب في حفظه جمع معقبه من عقبه مبالغة عقبه اذا جاء على عقبه كأن بعضهم يعقب بعضا ولا منهم يعقبون أقواله وأفعاله فيكتبونها أو اعتقب فادغم التاء في القاف والتاء باللباقة أولان المراد بالمعقبات جماعات وقرئ

فداء وقع اعتراضين من وصاته أى نكن مثل رجلين يصطحبان (قوله والتاء باللباقة أولان المراد بالمعقبات) أراد ان المعقبات جميع معقبه

فإنما المعقبة إما لأجل المبالغة وإما لأجل التأكيد باعتبار أن موصوفها الجماعة (قوله أو من الأعمال الخ) فيكون المعنى من عمل بين يديه وهو المقدم ومن عمل خلفه وهو المؤخر فيكون المعنى من أجل حفظ الأعمال ما قدم وما أخر (قوله الجلاوزة) جمع جلاوز وهو الشرطي الذي يعمل بشرط أخذ شيء (قوله يحفظونه في توهمه من قضاء الله) أي يحفظونه بزعمه لأنهم يحفظونه في الواقع إذ لا حافظ عن قضاء الله بحسب الواقع (قوله والعامل) (١٤٨) في إذا ما دل عليه الجواب لا يخفى أن المصدر الواقع في الجزء وهو المراد

صالح لأن يكون عاملاً في إذا فجعله مادل عليه الجزء عاملاً لانفسه أمالان معمول المصدر لا يتقدم وقد ذكر مراراً وذكرنا الجواب عنه أن بعض المحققين جوز تقديم معمول المصدر عليه إذا كان ظرفاً وإمالان ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها وهو أيضاً مردود بما ذكر العلامة التفتازاني في حاشية الكشف بأنه منقوض بقوله تعالى وربك أكبر قال وهو كثير في الكلام من غير خلاف في أن المصدر مفعول الفعل (قوله وفيه دليل على أن خلاف مراد الله تعالى الخ) فإن قلت مضمون الآية هو أن الله تعالى إذا أراد بقوم سوءاً فيجب وقوعه وخلافه محال ولا يدل على أن كل ما أراد الله تعالى كذلك قلنا بل دل أنه لا فرق بين إرادة السوء وإرادة غيره فإذا كان إرادته السوء يستحيل رده فكذلك غيره (قوله

معاقب جمع معقب أو معقبة على تعويض الياء من حذف إحدى القافين (من بين يديه ومن خلفه) من جوانبه أو من الأعمال ما قدم وأخر (يحفظونه من أمر الله) من بأسه متى أذنب بالاستمهال أو الاستغفاره أو يحفظونه من المضار أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله تعالى وقد قرئ به وقيل من بمعنى الباء وقيل من أمر الله صفة ثانية لمعقبات وقيل المعقبات الحرس والجلاوزة حول السلطان يحفظونه في توهمه من قضاء الله تعالى (أن الله لا يغير ما بقوم) من العافية والنعمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الأحوال الجلية بالأحوال القبيحة (وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له) فلا راد له فالعامل في إذا ما دل عليه الجواب (وما لهم من دونه من وال) من يلى أمرهم في دفع عنهم السوء وفي دليل على أن خلاف مراد الله تعالى محال (هو الذي يرىكم البرق خوفاً) من أذاه (وطمعا) في الغيث واتصاهما على العلة بتقدير المضاف أي إرادة خوف وطمع أو التأويل بالخافعة والاطماع أو الحال من البرق أو المخاطبين على اضمار ذواً واطلاق المصدر بمعنى المفعول أو الفاعل للمبالغة وقيل يخاف المطر من يضره ويطمعه فيه من ينفعه (ويفشئ السحاب) الغيم المنسحب في الهواء (الثقال) وهو جمع ثقلة وانما وصف به السحاب لأنه اسم جنس في معنى الجمع (ويسبح الرعد) ويسبح سامعوه (بحمده) ملتبسين به فيضجون بسبحان الله والجللته أو يدل الرعد بنفسه على وحدانية الله وكال قدرته ملتبساً بالدلالة على فضله ونزول رحمته وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد فقال ملك موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب (والملائكة من خيفته) من خوف الله تعالى واجلاله وقيل الضمير للرعد (ويُرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) فيهلكه (وهم يجادلون في الله) حيث يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يصفه به من كمال العلم والقدر والنفرد باللوحية وإعادة الناس ومجازاتهم والجدال التشدد في الخصومة من الجدل وهو القتل والواداء العطف الجملة على الجملة أو لاجل فانه روى أن عامر بن الطفيل وار بد بن ربيعة أخا لبيد وقد اعل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قاصدين لقتله فاخذ عامر بالمجادلة ودارأر بد من خلفه ليضربه بالسيف فتنبه له رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم اكفنيهما بما شئت فأرسل الله على أربد صاعقة فقتلته ورمى عامر ابغدة فأت في بيت سلوية وكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية فنزلت (وهو شديد المحال) المماحلة المكيدة لأعدائه من محل فلان بفلان إذا كايده وعرضه للهلاك ومنه محل إذا تكاف استعمل الحيلة ولعل أصله المحل بمعنى القحط وقيل فعال من المحل بمعنى القوة وقيل مفعول من الحول أو الحيلة أعل على غير قياس ويعضده أنه قرئ بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول إذا احتال ويجوز أن يكون بمعنى الفقر فيكون مثلاً في القوة والقدرة كقولهم فسأعد الله أشد وموساه أحد (لهدعوة الحق) الدعاء الحق فانه

واتصاهما الخ) أي انتصاب كل منهما بكونه مفعولاً له وانما وجب تقدير المضاف لأنه شرط في نصب المفعول الذي

له أن يكون فعلاً لفاعل عامله (قوله أو يدل الرعد بنفسه) الوجه الذي ذكره ولا يجوز الحذف بأن قدر مضاف هو السابقون وهذا الجواز في الكلمة وهو يسبح حتى يكون بمعنى يدل لأن تسبيح الله مستلزم للدلالة على كماله في ذاته تعالى وصفاته فاستعمل التسبيح الذي هو المزموم في الدلالة التي هي اللازم والوجه الثالث وهو الذي يدل عليه حديث ابن عباس لا يجوز فيه أصلاً بل يكون التسبيح على حقيقته ولا تقدير أيضاً (قوله كقولهم فسأعد الله أشد وموساه أحد) الساعد مجاز عن القوة كما أن اليد مجاز عن القدرة والموسى عبارة عن شيء

يكون سببا لقطع العصاة من أصولهم (قوله والحق على الوجهين ما يناقض الباطل) اما على الاول فلان الدعوة الى عبادته حق والى عبادة غيره باطلة واما على الثاني فلان الدعوة الغير المجابة ليست بحجة فتكون باطلة (قوله واطافة الدعوة الخ) أى اضافة الدعوة الى الحق للابسة واختصاصها بكونه حجة لا تجاوز الى الباطل هكذا (١٤٩) فى الكشف (قوله وقيل شبهوا فى قلة جدوى

دعائهم الخ) أى شبهوا بمن أراد ان يعترف بالماء ليشربه فبسط كفيه ولم تاق كفاها أصلا قال العلامة الطيبي الوجه الاول انها من التشبيه التنبئى فشبها حالة عدم استجابة الاصنام دعاءهم وانهم لم يفوزوا ومن دعائهم الاصنام بالاجابة والنفع بحالة عدم استجابة الماء لمن بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغه فاه والوجه عدم استطاعته اجابة الدعاء مع الجزع عن اصال النفع وهو كما ترى منتزع من عدة أمور والوجه الثاني انها من التشبيه الغير المركب العقلي شبهوا فى عدم انتفاعهم بدعاء آلهتهم بشخص يروم من الماء الشرب ويقفل ما لا يحصل منه على شئ والوجه قلة جدوى توجده المطلوب (قوله واتصبا طوعا وكرها بالحال او العلة) فان قيل لا يصلح كرها مفعولا له يسجد لانه ليس بعلة للسجود لان كراهة الشئ ليست علة لحصوله قلنا هذا اذا كان الكره

الذى يحق أن يعبد ويدعى الى عبادته دون غيره أو له الدعوة المجابة فان من دعاه أجابه ويؤيده ما بعده والحق على الوجهين ما يناقض الباطل واطافة الدعوة اليه لما بينهما من الملازمة وعلى تأويل دعوة المدعو الحق وقيل الحق هو الله تعالى وكل دعاء اليه دعوة الحق والمراد بالجلتين ان كانت الآية فى أربد وعامرا أن اهلا كهما من حيث لم يشعر به محال من الله اجابة لدعوة رسوله صلى الله عليه وسلم أو دلالة على أنه على الحق وان كانت عامة فالمراد وعيد الكفرة على محالة رسول الله صلى الله عليه وسلم يحول محاله بهم وتهديدهم باجابة دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم عليهم أو بيان ضلالهم وفساد رأيهم (والذين يدعون) أى والاصنام الذين يدعوه المشركون فخذف الراجع أو المشركون الذين يدعون الاصنام فخذف المفعول لدلالة (من دونه) عليه (لا يستجيبون لهم بشئ) من الطلبات (الا كبسط كفيه) الاستجابة كاستجابة من بسط كفيه (الى الماء ليبلغه فاه) يطلب منه أن يبلغه (وما هو ببالغه) لانه جاد لا يشعر بدعائه ولا يقدر على اجابته والبيان بغير ما جبل عليه وكذلك آلهتهم وقيل شبهوا فى قلة جدوى دعائهم لما بمن أراد أن يعترف بالماء ليشربه فبسط كفيه ليشربه وقرئ تدعون بالتاء وبسط بالتونين (ومادعاء الكافرين الا فى ضلال) فى ضياع وخسار وباطل (ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها) يحتمل أن يكون السجود على حقيقته فانه يسجد له الملائكة والمؤمنون من الثقلين طوعا حالى الشدة والرخاء والكفرة كرها حال الشدة والضرورة (وظلالهم) بالعرض وأن يراد به انقيادهم لاحداث ما أرادهم منهم شأوا أو كرها وانقياد ظلالم لتصر يفة اياها بالمذ والتقليص واتصبا طوعا وكرها بالحال أو العلة وقوله (بالغدو والاصال) ظرف ليسجد والمراد بهما الدوام أو حال من الظلال وتخصيص الوقتين لان الظلال انما تعظم وتكثر فيهما والغدو جمع غداة كقضى جمع فناة والاصال جمع أصيل وهو ما بين العصر والمغرب وقيل الغدو مصدر ويؤيده أنه قد قرئ والاصال وهو الدخول فى الاصيل (فل من رب السموات والارض) خالقهما ومتولى أمرهما (قل الله) أجب عنهم بذلك اذ لا جواب لهم سواء ولانه البين الذى لا يمكن المراء فيه أولقنهم الجواب به (قل أفأخذنهم من دونه) ثم ألزمهم بذلك لان اتخاذهم منكرا بعيد عن مقتضى العقل (أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا) لا يقدررون على أن يجلبوا اليها نفعا أو يدفعوا عنها ضرا فكيف يستطيعون انفاع الغير ودفع الضر عنه وهو دليل ثان على ضلالهم وفساد رأيهم فى اتخاذهم أولياء رجاء أن يشفعوا لهم (قل هل يستوى الأعمى والبصير) المشر ك الجاهل بحقيقة العبادة والموجب لها والموحد العالم بذلك وقيل المعبود الله فل عنكم والمعبود المطلق على أحوالكم (أم هل تستوى الظلمات والنور) الشرك والتوحيد وقرأ جزء والكسافى وأبو بكر بالياء (أم جعلوا لله شركاء) بل أجمعوا والاهمزة للانكار وقوله (خلقوا تخلفه) صفة لشركاء داخله فى حكم الانكار (فتشابه الخلق عليهم) خلق الله وخلقهم والمعنى أنهم ما اتخذوا الله شركاء خالقين مثله حتى يتشابه عليهم الخلق فيقولوا هو لا خلقوا كما خلق الله فاستحقوا العبادة كما استحقها ولكنهم اتخذوا

بمعنى الكراهة اما اذا كان بمعنى الشدة والضرورة فيكون علة للسجود لان الشدة العارضة للشخص توجب عليه غاية التواضع (قوله والمراد بهما الدوام) أى المراد من السجود فى هذين الوقتين السجود فى جميع الازمان وهذا على تقدير ان يكون السجود معمولا على المعنى المجازى (قوله لان الامتداد والتقلص فيهما أظهر) المراد من التقلص النقصان فيكون المعنى الامتداد فى الآصال أظهر والتقلص فى الغدو أظهر اما الاول فلان فى الاصيل يزيد الظل فى زمان قصير قدرا كبيرا واما الثانى فلان نقصانه فى الغداة فى زمان قليل كثير

شركاء عاجزين لا يقدرّون على ما يقدر عليه الخلق فضلا عما يقدر عليه الخالق (قل الله خالق كل شيء)
 أي لا خالق غيره فيشاركه في العبادة جعل الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها ثم نفاه عن سواه
 ليدل على قهره (وهو الواحد) المتوحد بالالوهية (القهار) الغالب على كل شيء (أنزل من
 السماء ماء) من السحاب أو من جانب السماء أو من السماء نفسها فان المبادئ منها (فسالت أودية)
 أنهار جمع واد هو الموضع الذي يسيل الماء فيه بكثرة فأنسج فيه واستعمل الماء الجاري فيه وتكبيرها
 لان المطر يأتي على تناوب بين البقاع (بقدرها) بمقدارها الذي علم الله تعالى أنه نافع غير ضار
 أو بمقدارها في الصغر والكبر (فاحتل السيل زبدا) رفعه والزبد وضرا الغليان (رايا) عاليا
 (وعما تودون عليه في النار) يعم الفلزات كالذهب والفضة والحديد والنحاس على وجه التهان بها
 اظهرها لكبريائه (ابتغاء حلية) أي طلب حلي (أو متاع) كالآواني وآلات الحرب والحرف
 والمقصود من ذلك بيان منافعتها (زبد مثله) أي وما يوقدون عليه زبد مثل زبد الماء وهو
 خبثه ومن الابتداء أو للتبعض وقرأ حزمة والكسائي وحقق بالياء على أن الضمير للناس واضماره
 للعالم به (كذلك يضرب الله الحق والباطل) مثل الحق والباطل فانه مثل الحق في افادته وثباته
 بالماء الذي ينزل من السماء فتسيل به الأودية على قدر الحاجة والمصلحة فينتفع به أنواع المنافع ويمكث
 في الأرض بان يثبت بعضه في منافعهم ويسلك بعضه في عروق الأرض إلى العيون والقي والآبار والفلز
 الذي ينتفع به في صوغ الحلي واتخاذ الامتعة المختلفة ويدوم ذلك مدة متطاولة والباطل في قلة نفعه
 وسرعة زواله بزبد الماء وبين ذلك بقوله (فاما الزبد فيذهب جفاء) يحذف به أي يرحى به السيل
 والفلز المذاب وانتصابه على الحال وقرئ جفالا والمعنى واحد (وأما ما ينفع الناس) كالماء وخلاصة
 الفلز (فيمكث في الأرض) ينتفع به أهلها (كذلك يضرب الله الامثال) لايضاح المشبهات
 (الذين استجابوا) للمؤمنين الذين استجابوا (لربهم الحسنى) الاستجابة الحسنى (والذين
 لم يستجيبوا له) وهم الكفرة واللام متعلقة يضرب على أنه جعل ضرب المثل لسان الفريقةين
 ضرب المثل لهما وقيل للذين استجابوا خبر الحسنى وهي المثوبة أو الجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ
 خبره (لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثلهم معه لافتدوا به) وهو على الأول كلام مبتدأ البيان ما آل
 غير المستجيبين (أولئك لهم سوء الحساب) وهو المناقشة فيه بان يحاسب الرجل بذنبه لا يفر منه
 شيء (ومأواهم) مرجعهم (جهنم وبئس المهاد) المستقر والمخصوص بالذم محذوف (أفمن
 يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق) فيستجيب (كمن هو أعمى) عمى القلب لا يستبصر فيستجيب
 والهمزة لانكار أن تقع شبهة في تشابههما بعد ما ضرب من المثل (انما يشذكر أولو الالباب)
 ذكروا العقول البراءة عن مشايعة الالف ومعارضة الوهم (الذين يوفون بعهد الله) ما عهده على
 أنفسهم من الاعتراف بربوبيته حين قالوا بلى أو ما عهد الله تعالى عليهم في كتابه (ولا ينقضون
 الميثاق) ما وبقوه من المواثيق بينهم وبين الله تعالى وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص (والذين
 يصلون ما أمر الله به أن يوصل) من الرحم والاولاد المؤمنين والايمن بجميع الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام وينسرج في ذلك مراعاة جميع حقوق الناس (ويخشون ربهم) وعبيده عموما (ويخافون
 سوء الحساب) خصوصاً فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا (والذين صبروا) على ما تكرهه
 النفس ويخالفه الهوى (ابتغاء وجه ربهم) طلبا لرضاها لاجزاء وسمعة ونحوهما (وأقاموا الصلوة)
 المفروضة (أنفقوا مما رزقناهم) بعضه الذي وجب عليهم انفاقه (سرا) لمن لم يعرف بالمال
 (وعلانية) لمن عرف به (ويدرون بالحسنة السيئة) ويدفعون بها فيجازون الاساءة بالاحسان

(قوله أو من جانب السماء
 أو من السماء نفسها فان
 المبادئ منها) أي لما كان
 مبادئ الماء من جانب
 السماء فانه يحصل بارتفاع
 الأبخرة الحاصلة من
 حركات الكواكب على
 طريق العادة (قوله واتسع
 فيه الخ) أي تجوز فيه
 فاطاق اسم الوادي الذي
 هو المحل على الحال الذي
 هو الماء (قوله لان المطر
 يأتي على تناوب بين البقاع)
 أي ليس سيل جميع الأودية
 في زمان واحد بل بعض في
 بقعة في زمان وبعض في
 زمان آخر في بقعة أخرى
 (قوله على وجه التهان
 اظهرها لكبريائه) أي ما
 ذكر الفلزات بل ذكرها
 بوصف نازل هو ايقاد
 النار عليه اظهرها لكبريائه
 باعتبار أن ما هو أشرف
 الامور الدنيوية عند أكثر
 الخلق فهو خسيس عند الله
 تعالى (قوله بجفائه) أي
 بجفاء السيل وهو رميه به

(قوله وهو دليل على أن

الدرجة تعالوا بالشفاعة)

يعني اذا كان المراد ما ذكر

وهو انه الحق بهم من صلح

من أهلهم الخ فهو يفيد ان

الشفاعة توجب رفع الدرجة

واما المعنى الآخر فهو لا يفيد

ذلك اذ المعنى انهم يدخلون

الجنة مع هؤلاء لاسبابهم

وشفاعتهم بل بسبب أعمالهم

لكن مصاحبهم معهم

بسبب قرابة (قوله لا سلام

فان الخبر فاصل) أي لا يتعاقب

بما صبرتم به الام للوجود

الفصل بينهم وهو عليكم

وهذا خلاف ما قاله صاحب

الكشاف فانه قال يجوز

ان يتعلق بما صبرتم به سلام أي

يسلم عليكم ويكرمكم بصبركم

وما قاله المصنف هو المشهور

بين النحاة لان المصدر

في حكم ان مع الفعل والفصل

بين بعض الصلة وبعضها

لا يجوز وقال الرضي أنا

لا أرى منعاً من ذلك وليس

كل ما أول شيء بسكامة

حكم ما أول به فلا منع من

تأويله بالخرف المصدري

من جهة المعنى مع انه لا

يلزمه أحكامه وكلام صاحب

الكشاف يؤيد ما ذكره

الرضي (قوله يجوز فيه

الرفع والنصب) الرفع بانه

مبتدأ ولهم خبره وخبر ولهم

صلة والنصب بانه مفعول

فعل مقدر وهو طابوا

فعله أي ينكرون إطلاقه عليه

أو يتبعون السيئة الحسنة فتمحوها (أولئك لهم عقبي الدار) عاقبة الدنيا وما ينبغي أن يكون مآل
أهلها وهي الجنة والجنة خبر الموصولات ان رفعت بالابتداء وان جعلت صفات لأولى الابواب فاستثنا
بذلك ما استوجبوا تلك الصفات (جنات عدن) بدل من عقبي الدار وأنبأ خبره (يدخلونها)
والعدن الإقامة أي جنات يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة (ومن صلح من آبائهم وأزواجهم
وذرياتهم) عطف على المرفوع في يدخلون وانما ساغ للفصل بالضمير الآخر أو مفعول معه والمعنى
أنه يلحق بهم من صلح من أهلهم وان لم يبلغ مبلغ فضلهم تبعاً لهم وتعظيم الشأهم وهو دليل على أن
الدرجة تعالوا بالشفاعة وأن الموصوفين بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة
في دخول الجنة زيادة في أنسهم وفي التقييد بالصلاح دلالة على أن مجرد الانساب لا تنفع (والملائكة
يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب المنازل أو من أبواب الفتوح والتخف قائلين (سلام
عليكم) بشارة بدوام السلامة (بما صبرتم) متعلق بعليلكم أو محذوف أي هذا بما صبرتم لاسلام
فان الخبر فاصل والباء للسببية أو للبدلية (فتم عقبي الدار) وقرئ فتم بفتح النون والاصل نعم
فسكن العين بنقل كسرتها الى الفاء وبغيره (والذين ينقضون عهد الله) يعني مقابلى الاولين (من
بعد ميثاقه) من بعد ما أوثقوه به من الاقرار والقبول (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل
ويفسدون في الارض) بالظلم وتهيبج الفتن (أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) عذاب جهنم
أو سوء عاقبة الدنيا لانه في مقابلة عقبي الدار (الله يسطر الزق لمن يشاء ويقدر) يوسعه ويضيئه
(وفرحو) أي أهل مكة (بالحيوة الدنيا) بما سبط لهم في الدنيا (وما الحيوة الدنيا في الآخرة)
أي في جنب الآخرة (الامتاع) الامتعة لاندوم كجمالة الركب وزاد الراعي والمعنى انهم أشعروا
بما نالوا من الدنيا ولم يصرفوه فما يستوجبون به نعيم الآخرة واغترابا بما هو في جنبه نزر قليل النفع
سرير الزوال (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء) باقتراح
الآيات بعد ظهور المعجزات (ويهدى اليه من أناب) أقبل الى الحق ورجع عن العناد وهو جواب
يجري مجرى التعجب من قولهم كانه قال فلهم ما أعظم عنادكم ان الله يضل من يشاء ممن كان على
صفحتكم فلا سبيل الى اهتدائهم وان أنزلت كل آية ويهدى اليه من أناب بما جئت به بل بأدنى منه من
الآيات (الذين آمنوا) بدل من من أو خبر مبتدأ محذوف (وتطمئن قلوبهم بذلك) أنسا به
واعتمادا عليه ورجاء منه أو بذكر رحمة بعد الفراق من خشيته أو بذكر دلائله الدالة على وجوده
ووحدايته أو بكلامه يعني القرآن الذي هو أقوى المعجزات (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) تسكن
اليه (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ أخبره (طوبى لهم) وهو فعل من الطيب قلبت ياءؤه
واو الضمة ما قبلها مصدر لطلب كبشرى وزلفى ويجوز فيه الرفع والنصب ولذلك قرئ (وحسن ما تب)
بالنصب (كذلك) مثل ذلك يعني ارسال الرسل قبلك (أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها)
تقدمتها (أمم) أرسلوا اليهم فليس بسدع ارسالك اليهم (انتوا عليهم الذي أوحينا اليك) لتقرأ
عليهم الكتاب الذي أوحينا اليك (وهم يكفرون بالرحمن) وحالهم أنهم يكفرون بالبلغ الرحمة
الذي أحاطت بهم نعمته ووسعت كل شيء رحمة فلم يشكروا نعمه وخصوصاً ما أنعم عليهم بارسالك اليهم
وانزال القرآن الذي هو مناط المنافع الدينية والدنيوية عليهم وقيل نزلت في مشركي أهل مكة حين
قيل لهم اسجدوا للرحمن فقالوا وما الرحمن (قل هو ربي) أي الرحمن خالق ومولى أمرى (لا اله الا هو)
لا مستحق للعبادة سواه (عليه توكلت) في نصرتي عليكم (واليه متاب) مرجعى ومرجعكم

(قوله حين ما قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) فالمعنى يكفرون باطلاق هذا الاسم عليه تعالى أي ينكرون إطلاقه عليه

(قوله وثذ كبركلم خاصة) أي ثذ كبره دون قطعت وسيرت (قوله وهو اضراب عما تضمنته لوم من معنى النفي) اذ فيه من انهم لم يوجد قرآن كذلك فكأنه قيل لم يوجد قرآن سيرت به الجبال الخ بل لله الأمر جميعا بمعنى الاضراب عن المقدرة المذكورة لا يخفى ان الملازم للاضراب ان يكون الجواب المقدرة لما أم وأحتي يكون المعنى ولو وجد قرآن بالوصف المذكور لما آمنوا أي ليس القرآن المذكور موجبا لايمنهم بل لله الأمر جميعا بما منهم (١٥٢) منوط بارادته ويؤيد ذلك ما سيحكي من قوله أفلم يأس الذين آمنوا من

(ولو أن قرآن سيرت به الجبال) شرط حذف جوابه والمراد منه تعظيم شأن القرآن أو المبالغة في عناد الكفرة وتصميمهم أي ولو أن كتابا عزعت به الجبال عن مقارها (أو قطعت به الأرض) تصدعت من خشية الله عند قراءته أو شقت فجعلت أنهارا وعيوناً (أو كالماء الموقى) فتسمع فتقرؤه أو تسمع ونجيب عند قراءته لكان هذا القرآن لانه النجاة في الاعجاز والنهاية في التذكير والاذار ولما آمنوا به كقوله ولو أننا زلنا إليهم الملائكة الآية وقيل ان قر يشاققوا يا محمد ان سرك أن ننبئك فسير بقرآنك الجبال عن مكة حتى تنسحق انما فتخذ فيها بسايتين وقطائع وأسخر لئلا به الريح لتركها وتجر إلى الشام أو ابعت لنا به قصي بن كلاب وغیره من آبائنا ليكلمونا فيك فنزلت وعلى هذه اذ فتطوع الأرض قطعها بالسير وقيل الجواب مقدم وهو قوله وهم يكفرون بالرحمن وما بينهما اعتراض وثذ كبركلم خاصة لاشمال الموقى على المذكور الحقيقي (بل لله الأمر جميعا) بل لله القدرة على كل شيء وهو اضراب عما تضمنته لوم من معنى النفي أي بل الله قادر على الايمان بما اقترحوه من الآيات الآن ارادته لم تتعاني بذلك لعله بأنه لا نيل له شكيمتهم ويؤيد ذلك قوله (أفلم يأس الذين آمنوا) عن ايمانهم مع ما رأوا من أحوالهم وذهب أكثرهم إلى أن معناه أفلم يعلم لما روى أن عليا وابن عباس وجاعة من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين قرؤا أفلم يتبين وهو تفسيره وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لانه مسبب عن العلم فان الميؤس عنه لا يكون الا معارفا وذلك علقه بقوله (أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) فان معناه نفي هدى بعض الناس لعدم تعلق المشيئة باهتدائهم وهو على الاول متعلق بمحذوف تقديره أفلم يأس الذين آمنوا عن ايمانهم علم انهم أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا أو بآمنوا (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا) من الكفر وسوء الاعمال (قارعة) داهية تفرعهم وتقلقهم (أو تحل قريبا من دارهم) فيفزعون منها ويتطأروا اليهم شررها وقيل الآية في كفار مكة فانهم لا يزالون مصابين بما صنعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام كان لا يزال يبعث السرايا عليهم فتغير حوالهم وتختلف مواشيتهم وعلى هذا يجوز أن يكون تحل خطابا للرسول عليه الصلاة والسلام فانه حل بجيشه قريبا من دارهم علم الحبشية (حتى يأتي وعد الله) للموت أو القيامة أو فتح مكة (ان الله لا يخاف الميعاد) لامتناع الكذب في كلامه (ولقد استهزئ برسول من قبلك فامليت للذين كفروا) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيد للمستهزئين به والمفترحين عليه والاملاء أن يترك ملاوة من الزمان في دعة وأمن (ثم أخذتهم فكيف كان عقاب) أي عقابي اياهم (أفمن هو قائم على كل نفس) رقيب عليها (بما كسبت) من خير أو شر لا يخفى عليه شيء من أعمالهم ولا يفوت عنده شيء من جزائهم والخبر محذوف تقديره كمن ليس كذلك (وجعلوا لله شركاء) استئناف أو عطف على كسبت ان جعلت ما مصدرية أو لم يوجد حذوه وجعلوا عطف عليه

ايماهم ولم ماقال بعضهم من انه معطوف على محذوف تقديره ليس لك من الأمر شيء بل لله الأمر جميعا (قوله فان الميؤس عنه لا يكون الا معلوما) لان اليأس عن حصول الشيء لا يكون الا بعد العلم به لان اليأس عنه هو اعتقاد عدم حصوله (قوله فان معناه نفي هدى بعض الناس الخ) فان قلت لا يلزم من نفي هدى بعض الناس اليأس من ايمان المشركين المذكورين اذ يجوز ان يكون البعض المذكور غيرهم قلنا المراد من الناس المذكورين في هذا الموضع المشركون المذكورون بقسيسة ان نزول الآية المذكورة فيهم لا مطلق الناس فيهم من الكلام ان ايمان بعض هؤلاء المشركين غير مراد (قوله ملاوة) قال في الصحاح أقت بهذه ملاوة وملاوة أي حينا وبرهة (قوله استئناف أو عطف) قيل

الاستئناف لا يكون بالواو وكيف جعل وجعلوا لله شركاء استئنافا فلما الاستئناف على نوعين أحدهما ويكون المحتر عند النجاة ما يكون مسبوقا بواو الاستئناف بان يكون كلاما مستقلا (قوله أو لم يوجد حذوه وجعلوا عطف عليه الخ) يعنى العطف يحنل وجهين أحدهما أن يكون جعلوا عطفًا على كسبت بان يكون بمعنى الكسب وجعل بمعنى جعل العطف المصدر على المصدر حقيقة أو يكون ههنا جملة مقدرة وهي لم يوجد حذوه ويكون جعلوا لله شركاء للتنبيه على ان الألوهية موجب لاستحقاق العبادة وأيضا للتنبيه على فساد ما ظنهم بأنهم جعلوا الهة شركاء لله كالملائكة المقدسة الجامعة لجميع الكمالات

(قوله وهذا احتجاج ببلغ الخ) فقوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت حجة على نفي الشريك لأنه ليس كذلك وقوله تعالى قل سموهم احتجاج آخر أذ يدل على أن ليس للشركاء صفة يستحقون بها العبادة والتسمية بالاله وقوله تعالى أم تنبؤنه بما لا يعلم في الارض حجة ثالثة على نفي الشريك لأنه ليس كذلك اذ لو كان لعلمه الله لأن علمه (١٥٣) محيط بالاشياء وقوله تعالى أم بظاهر من القول حجة رابعة اذ علمه

أن يكون الظاهر فيه موضع الضمير للتنبيه على أنه المستحق للعبادة وقوله (قل سموهم) تنبيه على أن هؤلاء الشركاء لا يستحقونها والمعنى صفوهم فانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشركة (أم تنبؤنه) بل أنبؤنه وقرئ تنبؤنه بالتخفيف (بما لا يعلم في الارض) بشركاء يستحقون العبادة لا يعلمهم أو بصفات لهم يستحقونها لاجلها لا يعلمها وهو العالم بكل شيء (أم بظاهر من القول) أم تسمونهم شركاء بظاهر من القول من غير حقيقة واعتباره عن كونه تسمية الزنجي كقوله وهذا احتجاج ببلغ على أسلوب عجيب ينادى على نفسه بالاعجاز (بل زين الذين كفروا مكرهم) تمويههم فتخيّلوا بأبطال ثم خالوها حقاً وكيدهم للإسلام بشركهم (وصدوا عن السبيل) سبيل الحق وقرأين كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وصدوا بالفتح أي يصدوا الناس عن الإيمان وقرئ بالكسر وصد بالتنوين (ومن يضل الله) يخذله (فأله من هاد) يوفقه الهدى (لهم عذاب في الحياة الدنيا) بالقتل والاسر وسائر ما يصيبهم من المصائب (والعذاب الآخرة أشق) لشدة ودوامه (وما لهم من الله) من عذابه أو من رحمته (من واق) حافظ (مثل الجنة التي وعد المتقون) صفتها التي هي مثل في الغرابة وهو مبتدأ أخبر بمحذوف عن سببويه أي فيها قصصنا عليكم مثل الجنة وقيل خبره (تجري من تحته الانهار) على طريقة قولك صفة زيد أسمر أو على حذف موصوف أي مثل الجنة جنة تجري من تحته الانهار أو على زيادة المثل وهو على قول سببويه حال من العائد المحذوف أو من الصلة (أكلها دائم) لا ينقطع ثمرها (وظلها) أي وظلها كذلك لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس (تلك) أي الجنة الموصوفة (عقبى الذين اتقوا) ما لهم ومنتهى أمرهم (وعقبى الكافرين النار) لا خبر وفي ترتيب النظمين اطماع للثقتين واقناط للكافرين (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك) يعني المسلمين من أهل الكتاب كابن سلام وأصحابه ومن آمن من النصارى وهم ثمانون رجلاً أو بعون بنجران وثمانية بالبن واثنتان وثلاثون بالحشة أو عامتهم فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم (ومن الاحزاب) يعني كفرتهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمداوة ككعب بن الاشرف وأصحابه والسيد والعاقب وأشياءهما (من ينكر بعضه) وهو ما يخالف شرائعهم أو ما يوافق ما حرموه منها (قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به) جواب للذكرين أي قل لهم اني أمرت فيما أنزل الى بان أعبد الله وأوحده وهو العبد في الدين ولا سبيل لسمك الى انكاره واماماتنكر رونه لما يخالف شرائعكم فليس بسدع مخالفة الشرائع والكتب الالهية في جزئيات الاحكام وقرئ ولا أشرك بالرفع على الاستئناف (اليه ادعو) لادى غيره (واليه مآب) واليه مرجى للجزاء الى غيره وهذا هو القدر المتفق عليه بين الانبياء وأما ما عدا ذلك من التفاريع فما يخالف بالاغصار والام فلا معنى لانكاركم المخالفة فيه (وكذلك) ومثل ذلك الانزال المشتمل على أصول الديانات المجمع عليها (أنزلناه حكماً) يحكم في القضايا والوقائع بما تقتضيه الحكمة (عربياً) مترجماً لسان العرب ليسهل لهم فهمه وحفظه واتصابه على الحال (ولأن

ان أخذهم الشركاء ليس بماله حقيقة بل مجرد أمر ظاهر خال عن المعنى واراده هذه الحجج بهذه العبارات الوجيزة من أعجب الاساليب (قوله) فتخيّلوا بأبطال أي تكلفوا وسعوا في حصول أبطال في خيالهم حتى حصلت فيه (قوله) وهو على قول سببويه حال الخ إذا كان مثل الجنة مبتدأ خبره محذوف يكون تجري من تحته الانهار حالاً من الضمير المحذوف العائد الى الموصول أي مثل الجنة التي وعد بها المتقون حال كونها تجري من تحته الانهار والاولى ان يقال ان الجنة استئناف فكان سائلاً قال ما حال تلك الجنة فأجيب بجري من تحته الانهار (قوله أي مثل الجنة) فيكون المثل بمعنى المثل (قوله على طريق قوائك صفة زيد أسمر الخ) فان المراد منه ان صفته هو الاسمر بعينه لان الاسمر صادق عليها كما يقال ان زيداً أسمر

(٣٠ - (بيضاوى) - ثالث) والمراد ان حال الجنة هو بعينه مفهوم تجري من تحته الانهار لأن تجري من تحته الانهار ارضادق على حال الجنة (قوله وفي ترتيب النظمين) أي في ذكر تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار بعد قوله تعالى مثل الجنة الاطماع والاقناط المذكوران اذ يفهم من تلك عقبى الذين اتقوا ان الجنة الذين اتقوا دون الكافرين

صاحب الكشف بان حكما

عربيا حال لكن في كلام

المصنف اشارة الى ان الحال

في الحقيقة هو عربيا كما

صرحوا في قوله تعالى قرآنا

عربيا (قوله وهذا طلائعهم)

أى الاخبار بان علينا

الحساب طليعة العذاب

أى مبدئته اذ هو مخبر عنه

(قوله لانه يقف وغريمه

بالافتضاء) أى يعقب غريمه

ملتبسا بالتقاضى (قوله ذ

لا يؤبره) أى لا يبالي ولا

يعتبر (قوله واللام تدل على

ان المراد بالعقبى الخ) لان

اللام للنفع (قوله ويؤيده

قراءة من قرأ ومن عنده)

أى قراءة من عنده الذى

هو من الحروف الجارة

والتأنييد لاجل ان الذى

حصل من عنده علم الكتاب

هو الله تعالى يؤيد قوله من

قال من بفتح الميم عبارة

عن الله (قوله وهو مبين

للتائيه) أى كون الظرف

خبرا وعلم الكتاب ببدء

مبين للقراءة الثانية وهى

قراءة من بالكسر اذ لا

يصح أن يجعل فاعلا للظرف

اذ لا اعتماد له على هذا

التقدير

﴿سورة ابراهيم﴾

(قوله بدعائك اياهم الى

ما تضمنه) أى الى ما تضمنه

الكتاب

انبت أهواءهم) التى يدعونك اليها كتنقير دينهم والصلاة الى قبلتهم بعد ما حاولت عنها (بعد
ما جاءك من العلم) بنسخ ذلك (مالك من الله من ولى ولا واق) ينصرك ويمنع العقاب عنك
وهو حسم لاطماعهم وتهيب للؤمنين على الثبات فى دينهم (واقدا أرسلنا رسلا من قبلك) بشرا
مثلك (وجعلناهم أزواجا وذرية) نساء وأولادا كماهى لك (وما كان لرسول) وراصح له
ولم يكن فى وسعه (أن يأتى بآية) تقترح عليه وحكم ينتمس منه (الا باذن الله) فانه الملى بذلك
(لكل أجل كتاب) لكل وقت وأمد حكم يكتب على العباد على ما يقتضيه استصلاحهم (يعجوا الله
ما يشاء) يذبح ما يستصوب نسخته (ويثبت) ما تقتضيه حكمته وقيل يعجوا سيئات التائب
ويثبت الحسنات مكانها وقيل يعجوا من كتاب الحفظه ما لا يتعلق به جزاء ويترك غيره مثبتا ويثبت
ما رآه وحده فى ميم قلبه وقيل يعجوا قرنا ويثبت آخرين وقيل يعجوا الفاسدات ويثبت الكائنات
وقرأ نافع وابن عامر وحزرة والكسائى ويثبت بالتشديد (وعنده أم الكتاب) أصل الكتب
وهو اللوح المحفوظ اذ ما من كائن الا وهو مكتوب فيه (واما زيناك بعض الذى نعدهم أو توفيناك)
وكيف ما دارت الحال أرى نيك بعض ما وعدناهم أو توفيناك قبله (فانما عليك البلاغ) لا غير
(وعلى الحساب) للجازاة لا عليك فلا تحتفل بأعراضهم ولا تستجمل بعذابهم فانا فاعلون له وهذا
طلائعه (أو لم يروا أنا فى الارض) أرض الكفرة (نقصها من أطرافها) بما نقتضيه على المسلمين منها
(والله يحكم لامعق لحكمه) لارادله وحقيقته الذى يعقب الشئ بالابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب
لانه يقفوغريمه بالافتضاء والمعنى انه حكم للاسلام بالاقبال وعلى الكفر بالادبار وذلك كائن لا يمكن
تغييره ومحل لامع المنفى النصب على الحال أى يحكم نافذا حكمه (وهو سر ريع الحساب) فيحاسبهم
عما قليل فى الآخرة بعد ما عذبهم بالقتل والاجلاء فى الدنيا (وقدمكر الذين من قبلهم) بانبيائهم
والمؤمنين منهم (فله المكر جميعا) اذ لا يؤبره بمكر دون مكره فانه القادر على ما هو المقصود منه دون
غيره (يعلم ما تكسب كل نفس) فيعجزها (وسيعلم الكفار لمن عقى الدار) من الجز بين حينما
يأتهم العذاب المعد لهم وهم فى غفلة منه وهذا كالتفسير لمكر الله تعالى بهم واللام تدل على أن المراد
بالعقبى المعاقبة المحموده مع ما فى الاضافة الى الدار كما عرفت وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو والكافر
على ارادة الجنس وقرئ الكافر وز والذين كفر واوا الكفر أى أهله وسيعلم من أعلمه اذا أخبره
(ويقول الذين كفروا لست مرسل) قيل المراد بهم رؤساء اليهود (قل كفى بالله شهيدا بيني
وبينكم) فانه أظهر من الادلة على رسالتى ما يغنى عن شاهد يشهد عليها (ومن عنده علم الكتاب)
علم القرآن وما أنف عليه من النظم المجزأ وعلم التوراة وهو ابن سلام وأضرابه أو علم اللوح المحفوظ وهو
الله تعالى أى كفى بالذى يستحق العبادته بالذى لا يعلم ما فى اللوح المحفوظ الا هو شهيدا بيننا فيخزى
الكاذب منا ويؤيده قراءة من قرأ ومن عنده بالكسر وعلم الكتاب وعلى الاقل مرتفع بالظرف
فانه معتمد على الموصول ويجوز أن يكون مبتدأ والظرف خبره وهو متعين على الثانى وقرئ
ومن عنده علم الكتاب على الحرف والبناء للفعول عن ربه ولله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
العدا أعطى من الاجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون الى يوم القيامة
ويبعث يوم القيامة من الموفين بعهد الله

﴿سورة ابراهيم عليه السلام مكية وهى اثنتان وخسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الكتاب) أى هم كتاب (أنا انما لك لتخبر به الناس) بدعائك اياهم الى ما تضمنه (من)

(قوله تسهيل الحجاب) أي تسهيل ما عذرو فيه إن اللازم مما ذكر استعمال المفيد الذي هو الأذن بمعنى تسهيل الحجاب في المطلق فيشكلون بحجاز امرئ سلا الاستعارة (قوله أحوال من فاعله أو مفعوله) فعلى الأول يكون التقدير ليخرج الناس ملتبسين بأذن ربهم وعلى الثاني ملتبسين به (قوله أو استئناف) كان سائلا قال إلى أي نور الإخراج فقيها إلى صراط العزيز الحميد (قوله وتخصيص الوصفين بالتذكير) أما عدم إزاله السالك فلان العزة والغلبة تناسب اعزاز من قصد (١٥٥) السالك في سبيله وأما عدم التخصيب فلان الحميد

بمعنى المحمود والمحمود من أوصل النعمة إلى العبد حتى يستحق أن يحمدا الحميد من كان كاملا في حد ذاته مستحقا للمحمد وهو يناسب عدم تخبيب السائل (قوله أو الله خير منه) أي المحذوف فيكون التفسير هو الله الذي ورجع الضمير العزيز الحميد (قوله لأنه كالعالم الخ) هذا يدل على أن عطف البيان يجب أن يكون علما أو في حكمه في الاختصاص (قوله فان المختار لشيء الخ) فيكون يستحبون بحجازا مرسل من باب إطلاق اسم اللازم على ملزومه (قوله إذا تكتب) أي مال عن الحق (قوله وليس فصيحاً الخ) لأن الفعل المتعدي إذا وجد لا حاجة إلى تعديته إذ لا بد من كسبه وتبع في هذا صاحب الكشف وفيه أن القراءات تؤخذ من الرواية لا من الدراية فلا وجه للقول بأن في صدره من وجهه عن تكلف التعدي (قوله والنصب

الظلمات) من أنواع الضلال (إلى النور) إلى الهدى (بأذن ربهم) بتوفيقه وتسهيله مستعار من الأذن الذي هو تسهيل الحجاب وهو صلة لتخرج أحوال من فاعله أو مفعوله (إلى صراط العزيز الحميد) يدل من قوله إلى النور بتكرير العامل أو استئناف على أنه جواب لمن يسأل عنه وإضافة الصراط إلى الله تعالى إمالا لأنه مقصده أو المظهر له وتخصيص الوصفين للتنبية على أنه لا يدل سالكه ولا يخبس سائله (الله الذي له ما في السموات وما في الأرض) على قراءة نافع وابن عامر مبتدأ وخبر أو الله خير مبتدأ محذوف والذي صفته وعلى قراءة الباقي عطف بيان للعزيز لأنه كالعالم لا اختصاصه بالمعبود على الحق (وويل للكافرين من عذاب شديد) وعيد أن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات إلى النور والويل نقيض الأول وهو النجاة وأصله النصب لأنه مصدر الأول أنه لا يشتق منه فدل لكنه رفع لفائدة الثبات (الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة) يختارونها عليها فان المختار لشيء يطلب من نفسه أن يكون أحب اليها من غيره (ويصدون عن سبيل الله) بتعويق الناس عن الإيمان وقرئ ويصدون من أصابعه وهو منقول من صد صدودا إذا تكتب وليس فصيحاً لأن في صدره من وجه عن تكلف التعدي بالهمزة (ويبعونها عوجاً) ويبعونها طراز يفلون كعوجا عن الحق ليقدر حوافيه فخذف الجار وأوصل الفعل إلى الضمير والموصول بصلته يحتمل الجر صفة للكافرين والنصب على الذم والرفع عليه أو على أنه مبتدأ خبره (أولئك في ضلال بعيد) أي ضلوا عن الحق ووقعوا عنه بمراحل والبعد في الحقيقة للضلال فوصف به فعلة بالبالغة أو لا المر الذي به الضلال فوصف به بالبالغة (ومأرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) الأبلغة قومه الذي هو منهم وبعث فيهم (ليبين لهم) ما أمروا به فيفقهوه عنه يسر وسرعة ثم ينقلوه ويرجوه إلى غيرهم فانهم أولى الناس بالبيان يدعوه وأحق بأن يندبرهم ولذلك أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأنذار عشرينه أو لا يزل على من بعث إلى أمم مختلفة كتب على ألسنتهم استقل ذلك بنوع من العجز لكن أدى إلى اختلاف الحكمة وإضاعة فضل الاجتهاد في تعلم الالفاظ ومعانيها والعلوم المتشعبة منها وما في أعقاب القرائح وكذا النفوس من القرب المقتضية لجزئيل الثواب وقرئ بلسن وهو لغة فيه كرش ورياش ولسن بضمتين وضمة وسكون على الجمع كعمد وعمد وقيل الضمير في قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم وإن الله تعالى أنزل الكتب كلها بالعربية ثم ترجمها جبريل عليه السلام أو كل نبي بلغته المنزل عليهم وذلك ليس بصحيح برده قوله ليبين لهم فانه ضمير النعم والتوراة والإنجيل ونحوهما لم تنزل لتبين للعرب (فيضل الله من يشاء) فيخذله عن الإيمان (ويهدي من يشاء) بالتوفيق له (وهو العزيز) فلا يغلب على مشيئته (الحكيم) الذي لا يضل ولا يهدي الحكمة (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) يعني اليد والعصا وسائر معجزاته (أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور) بمعنى أي أخرج لان في الإرسال معنى القول أو بأن أخرج فان صيغ الأفعال سواء في الدلالة على المصدر فيصح أن توصل بها أن الناصبة

على الذم والرفع عليه) فعلى الأول اذم الذين يستحبون الحياة الدنيا وعلى الثاني بشس الذين يستحبون (قوله وذلك يؤدي إلى اختلاف الحكمة) أي إلى اختلاف ما تمسك به الفرق من الكتب والالفاظ فلا ينفقون على كتاب واحد وذلك يفضي إلى كثرة الاختلاف إذ لو كانت الكتب كثيرة باختلاف الالانة لحصل الاختلاف بين كل طائفة في كتابهم فيتضاعف الاختلافات (قوله وإضاعة

ملء دأنها وترأفها ولو كان الكتب مختلفة لكان لكل طائفة استقام بها هو معهم فلم يحصل لهم فضل الاجتماع (قوله ويجوز ان يتصمى
 بعليكم ان جعلت الخ) أي يجوز انصب (١٥٦) اذا نجما كم بعليكم اذا جعلت عليكم طرفا مستقرا لانه حينئذ مقدر بالفعل

فصلح ان يكون عاملا اما
 اذا كان صلة للنعمة فلا
 يصلح ان يكون عاملا اذا
 ليس مقدر ايا الفعل وحينئذ
 تكون النعمة بمعنى
 العطية لا بمعنى الانعام اذ لو
 كان بمعنى الانعام لكان
 عليكم صلاته (قوله وهو
 اما جنس العذاب) وعلى
 هذا فمطلق يذبحون عليه
 عطف الخاص على العام
 (قوله ومن عادة اكرم
 الاكرمين ان يصرح
 بالوعيد ويعرض بالوعيد)
 فانه تعالى صرح بالوعيد
 فقال لا يذبحكم وعرض
 بالوعيد فقال ان عذابي
 لشديد من جهة انه لم يقل
 وان كفرتم عذابي لشديد
 والجملة مفعول قول مقدر
 فيكون التقدير واذ تاذن
 ربكم قاتل الذين شكرتم الخ
 (قوله جملة وقعت اعتراضا)
 لان مجموع هذا الكلام
 لا يصلح ان يجعل معطوفا على
 ما قبله (قوله ولذلك قال ابن
 مسعود) المراد من النساء
 الذين يدعون العلم بالآباء
 الموجودين في تلك الازمنة
 المتقدمة وانما كذبهم لان
 الله تعالى اني علم الآباء
 المسذكرة عنهم أي عن
 النساء (قوله وعلى هذا

(وذكرهم بايام الله) بوقائمه التي وقعت على الامم لدرجة وأيام العرب حروبها وقيل بعماته
 وبلاته (ان في ذلك آيات لكل صبار شكور) يصبر على بلاته ويشكر على نعماته فانه اذا
 سمع بما أنزل على من قبل من البلاء وأفيض عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب عليه من الصبر
 والشكر وقيل المراد لكل مؤمن وانما عبر عنه بذلك تنبيهها على ان الصبر والشكر عنوان المؤمن
 (واد قال موسى اقومه اذ كر وانعمة الله عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون) أي اذ كر وانعمته عليكم
 وقت انجائه اياكم ويجوز أن ينتصب بعليكم ان جعلت مستقرة غير صلة للنعمة وذلك اذا أرادت بها
 العطية دون الانعام ويجوز أن يكون بدلا من نعمة الله بدل لاشتمال (يسومونكم سوء العذاب
 ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم) أحوال من آل فرعون ومن ذمير المخاطبين والمراد
 بالعذاب ههنا غير المراد به في سورة البقرة والاعراف لانه مفسر بالتذبيح والقتل ثم معطوف
 عليه التذبيح ههنا وهو اما جنس العذاب أو استعبادهم واستعمالهم بالاعمال الشاقة (وفي ذلكم)
 من حيث انه باقدار الله اياهم وامها لهم فيه (بلاء من ربكم عظيم) ابتلاء منه ويجوز أن تكون
 الإشارة الى الانجاء والمراد بالبلاء النعمة (واذ تاذن ربكم) أيضا من كلام موسى صلى الله عليه وسلم
 وتاذن بمعنى آذن كتوعدا وعد غير أنه أبلغ لما في الفعل من معنى التكاف والمبالغة (الذين شكرتم)
 يابى اسرائيل ما أنعمت عليكم من الانجاء وغيره بالايمن والعمل الصالح (لا يذبحكم) نعمة الى نعمة
 (ولئن كفرتم) ما أنعمت عليكم (ان عذابي لشديد) فاعلى أعتبك على الكفران عذابا شديدا ومن
 عادة اكرم الاكرمين ان يصرح بالوعيد ويعرض بالوعيد والجملة مفعول قول مقدر أو مفعول تاذن على
 أنه جار مجرى قال لانه ضرب منه (وقال موسى ان تكفروا أتم ومن في الارض جميعا) من الشقائين
 (فان الله لنفي) عن شكركم (جيد) مستحق للحمد في ذاته محمود وحمده الملائكة ونطق بنعمته ذرات
 الخواص فهاضرتهم بالكفران الأنفسكم حيث حرمتموها من الانعام وعرضتموها للعذاب
 الشديد (ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود) من كلام موسى عليه الصلاة
 والسلام أو كلام مبتدأ من الله (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) جملة وقعت اعتراضا أو الذين
 من بعدهم عطف على ما قبله ولا يعلمهم اعتراض والمعنى انهم اكثر منهم لا يعلم عددهم الا الله ولذلك قال
 ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كذب النسابون (جاءتهم رسالهم بالبينات فردوا أيديهم في
 أفواههم) فعضوها غيظا مما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى عضوا عليكم الانامل
 من الغيظ أو وضعوها عليها انجبا منه أو استنزاء عليه كمن غلبه الضحك أو اسكتا لالانباء عليهم الصلاة
 والسلام وأمرهم باطباق الأفواه وأشاروا بها الى ألسنتهم وما نطقت به من قولهم انا كفرنا تنبيهها على
 أن لا جراب لهم سواء أوردوها في أفواه الانبياء بمنعوتهم من التكلم وعلى هذا يحتمل ان يكون تمثيلا
 وقيل الايدي بمعنى الايدي أي ردوا أيادي الانبياء التي هي مواظهم وما أوحى اليهم من الحكم
 والشرائع في أفواههم لانهم اذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها الى حيث جاءت منه (وقالوا انا
 كفرنا بما أرسلتم به) على زعمكم (وانا في شك مما تدعونا اليه) من الايمان وقرئ ندعونا
 بالادغام (مرتب) موقع في الرتبة أو ذرية وهي قلقى النفس وان لا تظمن الى الشيء (قالت
 رسالهم أفي الله شك) أدخات همزة الانكار على الظرف لان الكلام في المشكوك فيه لا في الشك أي

يحتمل ان يكون تمثيلا أي يحتمل ان يكون استعارة بان يكون المراد من رد الايدي في الأفواه منعهم عن

انما ندعوك الى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الادلة وظهور دلالة انجيله وأشاروا الى ذلك بقولهم
 (فاطر السموات والارض) وهو صفة أو بدل وشك مرتفع بالظرف (يدعوكم) الى الايمان
 ببعثه ايانا (ليغفر لكم) أو يدعوكم الى المغفرة كقولك دعوته لينصرف في على اقامة المفعول له مقام
 المفعول به (من ذنوبكم) بعض ذنوبكم وهو ما يندكم وينته تعالى فان الاسلام يحبه دون المظالم وقيل
 بجيء من في خطاب الكفرة دون المؤمنين في جميع القرآن تفرقة بين الخطابين ولعل المعنى فيه ان
 المغفرة حيث جاءت في خطاب الكفار مرتبة على الايمان وحيث جاءت في خطاب المؤمنين مشفوعة
 بالطاعة والتجنب عن المعاصي ونحو ذلك فتناول الخروج عن المظالم (ويؤخركم الى أجل مسمى)
 الى وقت سماه الله تعالى وجعله آخر أعمالكم (قالوا ان أتم الابشر مثلنا) لافضل لكم علينا فلم تخصون
 بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يبعث الى البشر رسلا لبعث من جنس أفضل (تريدون أن نصدقنا عما
 كان يعبد آباؤنا) بهذه الدعوى (فأتونا بسلطان مبين) يدل على فضلكم واستحقاقكم لهذه
 المزية وعلى صحة ادعائكم بالنبوة كأنهم لم يعتبروا ما جاؤا به من البينات والحجج واقتروا عليهم آية
 أخرى نعمتنا والجحاجا (قالت لهم رسلهم ان نحن الابشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده)
 سموا مشاركتهم في الجنس وجعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله ومنه عليهم وفيه دليل على ان
 النبوة عطائية وان ترجيح بعض الجائزات على بعض بمشيئة الله تعالى (وما كان لنا أن نأتيكم
 بسلطان الا باذن الله) أي ليس الينا الايمان بالآيات ولا تنسبده استطاعتنا حتى نأتي بما اقترحتهموه
 وانما هو أمر يتعلق بمشيئة الله تعالى فيخص كل نبي بنوع من الآيات (وعلى الله فليتوكل المؤمنون)
 فليتوكل عليه في الصبر على معاندكم ومعاداتكم وعموا الامر للاشعار بما يوجب التوكل وقصدوا به
 أنفسهم قصدا أوليا لا ترى قوله تعالى (وما لنا ألا نتوكل على الله) أي أي عذر لنا في أن لا نتوكل
 عليه (وقد هدا ناس بلنا) التي بها نعرفه ونعلم ان الامور كلها بيده وقرأ أبو عمر بالتخفيف ههنا وفي
 العنكبوت (ولنصبرن على ما آذيتونا) جواب قسم محذوف أكدوا به توكلهم وعدم مبالاهم بما
 يجري من الكفار عليهم (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) فليثبت المتوكلون على ما استحدثوه من
 توكلهم المسبب عن ايمانهم (وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجكم من أرضنا أولتعودن في ملتنا)
 حلفوا على ان يكون أحد الامرين اما اخراجهم للرسول أو عودهم الى مدينتهم وهو معنى الصيرورة لانهم
 لم يكونوا على ملتهم قط ويجوز ان يكون الخطاب لكل رسول ومن آمن معه فغلبوا الجماعة على الواحد
 (فأوحى اليهم رسهم) أي الى رسالهم (لنهلك الظالمين) على اضممار القول واجراء الابعاء مجراه
 لانه نوع منه (ولنسكننكم الارض من بعدهم) أي أرضهم وديارهم كقوله تعالى وأورثنا القوم
 الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وقرئ لهلكن وليسكننكم بالياء اعتبارا لاوحى
 كقوله أقسم زيد ليخرجن (ذلك) إشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين
 (لمن خاف مقامى) موافق وهو الموقف الذي يقيم فيه العباد للحكومة يوم القيامة أو قيامى عليه
 وحفظ لآعماله وقيل المقام مقعده (وخاف وعيد) أي وعيدى بالعذاب أو عذابى الموعد وللإكفار
 (واستفتحوا) سألوهم الله الفتح على أعدائهم أو القضاء بينهم وبين أعدائهم من الفتاحة كقوله
 ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وهو معطوف على فأوحى والضمير للانبيا عليهم الصلاة والسلام
 وقيل للكفرة وقيل للفرقيين فان كلهم سألوهم أن ينصر الحق ويهلك المبطل وقرئ بلفظ الامر عطفا
 على لهلكن (وخاب كل جبار عنيد) أي ففتح لهم فأفزع المؤمنين وخاب كل جبار عنيد متكبر على الله

وهو الله تعالى (قوله للزليل
 المفعول له منزلة المفعول به)
 فتكون اللام بمعنى الى
 والفعل بمعنى المصدر (قوله
 فيتناول الخروج عن
 المظالم) أي يتناول خطاب
 المؤمنين الخروج عن
 المظالم فلم يبق عليهم سوى
 ما يتعلق بحق الله تعالى فإذا
 تناولوا يغفر الله جميع ذنوبهم
 وأما الايمان فلا يحصل منه
 الخروج من المظالم فيغفر
 ما سواها ولذا دخل من
 على مغفرة ذنوبهم ليبدل
 على التبعية (قوله وان
 ترجيح بعض الجائزات
 على بعض بمشيئة الله
 تعالى) ان قيل لم لا يجوز
 ان يكون تخصيصهم بالنبوة
 بسبب استعدادهم
 وقابليتهم المناسبة فيكون
 معنى الآية ولكن الله
 يخص من يشاء من عباده
 بالنبوة بسبب قابليته
 واستعداده فلناجاء الكلام
 في اختصاصهم بذلك
 الاستعدادات بان سبب
 الاختصاص ماذا فتأمل
 (قوله وعموا الامر للاشعار
 بما يوجب التوكل الخ) أي
 عموا الحكم بان على جميع
 المؤمنين التوكل على الله
 لكن المقصود بالذات الرسل
 فكانما قالوا ان عليهم
 التوكل (قوله فغلبوا الجماعة
 على الواحد) وعلى كل
 فالعود بمعنى الصيرورة

معاند الحق فلم يفتح ومعنى الخيبة اذا كان الاستفتاح من الكفرة ومن القليلين كان اوقع (من ورائه جهنم) أى من بين يديه فانه مرصدها واقف على شفيرها في الدنيا مبعوث اليها في الآخرة وقيل من وراء حياته وحقيقته ما توارى عنك (ويبقى من ماء) عطف على محذوف تقديره من ورائه جهنم يلقي فيها ما يلقي ويسقى من ماء (صديد) عطف على الماء وهو ما يسيل من جلود أهل النار (يتجرعه) يتكف جرعته وهو صفة لماء أوحال من الضمير في يلقى (ولا يكاد يسيغه) ولا يقارب أن يسيغه فكيف يسيغه بل يغص به فيطول عذابه والوعغ جوار الشراب على الخلق بسهولة وقيل نفس (ويأتيه الموت من كل مكان) أى أسبابه من الشدائد فتحيط به من جميع الجهات وقيل من كل مكان من جسده حتى من أصول شعره وأجناسهم رجلاه (وما هو بميت) فيستريح (ومن ورائه) ومن بين يديه (عذاب غليظ) أى يستقبل في كل وقت عذاباً شديداً ما هو عليه وقيل هو الخلود في النار وقيل حديث الانفاس وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل نازلة في أهل مكة طلبوا الفتح الذي هو المطر في سنهم التي أرسل الله تعالى عليهم بدعوة رسوله فغيب رجاؤهم فلم يبق لهم وعدهم أن يسقيهم في جهنم بدل سقيهم صديد أهل النار (مثل الذين كفروا بربههم) مبتدأ خبره محذوف أى فيأتي على كل صفتهم التي هي مثل في الغرابة أو قوله (أعمالهم كرماد) وهو على الأثر جلة مستأنفة أيان مثلهم وقيل أعمالهم بدل من المثل والخبر كرماد (اشتدت به الريح) حثاته وأسرعته الذهاب به وقرأ نافع الرياح (في يوم عاصف) العصف اشتداد الريح وصف به زمانه للبالغة كقولهم نهاره صائم وليله قائم شبه صنائعهم من الصدقة وصلة الرحم وإغاثة الملهوف وعنت الرقاب ونحو ذلك من مكائدهم في جيوطها وذهابها بهاء منشورا لبنائها على غير أساس من معرفة الله تعالى والتوجه بها إليه وأعمالهم للأصنام برماذ طيرته الريح العاصف (لا يقدر أن) يوم القيامة (عما كسبوا) من أعمالهم (على شيء) لحبوطه فلا يرون له أثراً من الثواب وهو فذلك التمثيل (ذلك) إشارة إلى ضلالهم مع حسابهم أنهم محسنون (هو الضلال البعيد) فانه لغاية في البعد عن طريق الحق (ألم تر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته وقيل لكل واحد من الكفرة على التالوين (أن الله خلق السموات والأرض بالحق) بالحكمة والوجه الذي يحق أن تخلق عليه وقرأ جزء والكسائي خالق السموات (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) يعدمكم ويخلق خلقاً آخر مكانكم رب ذلك على كونه خالقاً للسموات والأرض استدلالاً به عليه فان من خالق أصولهم وما يتوقف عليه تخليقهم ثم كونهم يتبدل الصور وتغير الطباع قدر أن يبدلهم بخلق آخر ولم يمنع عليه ذلك كما قال (وما ذلك على الله بعزيز) بمتعدراً ومتعسراً فانه قادر لذاته لا اختصاص له بمقدور ودون مقدور ومن كان هذا شأنه كان حقيقاً بأن يؤمن به ويعبد رجاؤه لثوابه وخوفه من عقابه يوم الجزاء (وبرزوا لله جميعاً) أى يبرزون من قبورهم يوم القيامة لأمر الله تعالى ومحاسبته أو لله على ظنهم فاهم كانوا يخفون ارتكاب الفواحش ويظنون انها تخفى على الله تعالى فاذا كان يوم القيامة نكشفوا لله تعالى عندهم أنفسهم وانما ذكر بلفظ الماضي لتحقق وقوعه (فقال الضعفاء) الاتباع جمع ضعيف يريد به ضعفاء الرأي وانما كتبت بالواو على لفظ من يفهم الألف قبل الهمزة فيميلها إلى الواو (الذين استكبروا) رؤسائهم الذين استتبعوهم واستغفروهم (انا كنا لكم تبعا) في تكذيب الرسل والاعراض عن نصائحهم وهو جمع تابع كغائب وغيب أو مصدر نعت به للبالغة أو على اضماع مضاف (فهل أتم مغنون عنا) دافعون عنا (من عذاب الله من شيء) من الأولى للبيان واقعة موقع الحال والثانية للتبعية واقعة موقع المفعول أى بعض الشيء الذي هو عذاب الله ويجوز أن تكونا للتبعية أى بعض شيء هو

والفرق بين الوجهين ان في الأول الخطاب مع الانبياء فقط دون الأغبياء وفي الثاني الخطاب مع الانبياء والمؤمنين (قوله ومعنى الخيبة اذا كان الاستفتاح من الكفرة الخ) لان من الكفرة الخ لان تخصيصه بغيره ما دعوه أشد في الخيبة والخسران (قوله واقف على شفيرها) أى واقف على شفير جهنم في الدنيا باعتبار القرب واستعداده لحصوله فيها (قوله على التالوين) أى تغيير الكلام من طور إلى طور آخر وهو ذهنا الالتفات من الغيبة إلى الخطاب (قوله وألله على ظنهم) فيه أنه لازم أن يكون المعنى برزوا يوم القيامة لله على ظنهم فيكون البرز لله مظهرنا لهم يوم القيامة لكن البرز أنذ كور معلوم لهم لا مظهرون إلا أن يقال الظن بمعنى العلم والأولى أن يقال برزوا لله على علمهم أو برزوا على خلاف ظنهم في الدنيا (قوله انكشفوا لله عند أنفسهم) أى تيقنوا في تلك الحالة أنهم مكشوفون لله تعالى

(قوله والاعراب ماسبق)
 بان يكون من عذاب حالا
 ومن شيء مفعولا (قوله
 وعدا من حقه أن يجزه
 أو وعدا أن يجزه) فالاول
 باعتبار استحقاقه للانجاز
 والثاني باتصافه بالانجاز
 بالفعل (قوله ولكنه على
 طريقة قولهم تحية بينهم
 الخ) فتكون الدعوة
 ساطعة تقديرا كما يقدر
 الضرب تحية (قوله وهو
 الكسب الذي يقوله
 أصحابنا) لا يخفى ان الكسب
 فعل ما فعل بايجاد الله تعالى
 كسائر الافعال الأخرى يمكن
 أن يقال ان كلام الشيطان
 لا يصح ان يخرج به سبيل
 غرض اللعين في ذلك
 الموطن اسكات تبعه (قوله
 فاذا لم تكسر وقبلها الالف
 الخ) أي اذا لم تكسر ياء
 الاضافة وقبلها الف في مثل
 غلاماى فبطريق الاولى ان
 لا تكسر وقبلها ياء لزيادة
 الثقل (قوله اجزائها مجرى
 الهاء والكاف) فكأنه
 يزداد الواو والياء بعد الهاء
 والكاف ثم حذف الياء
 واكتفى بالكسر كذلك
 حذف الهاء ههنا واكتفى
 بالكسر (قوله باثراكم
 اياي) اشراكمهم الشيطان
 باعتبار ان عبادة الاصنام
 في الحقيقة عبادة الشيطان
 لانه أفعاله في عبادتها

بعض عذاب الله والاعراب ماسبق ويحتمل ان تكون الاولى مفعولا والثانية مفعولا أي فهل أتم
 مغنون بعض العذاب بعض الاغناء (قالوا) أي الذين استكبروا جوابا عن معاتبة الاتباع واعتذارا
 عما فعلوا بهم (لوهدا الله) لايمان ووفقة ناله (لهديناكم) ولكن ضلانا فأضلناكم أي اخترنا
 لكم ما اخترناه لا نفسنا ولوهدا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم وأغطيناه عنكم كما عرضناكم
 له لكن سددوا طرق الخلاص (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) مستويان علينا الجزع والصبر
 (ما لنا من محيص) منجوا. هرب من العذاب من الحيص وهو العنود على جهة الفرار وهو يحتمل
 ان يكون مكانا كالبيت ومصدرا كالغيب ويجوز ان يكون قوله سواء علينا من كلام الفرقيين
 ويؤيده ما روى انه يقولون تعالوا نخرج فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فية ولون تعالوا نصبر
 فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا (وقال الشيطان لما قضي الأمر) أحكم وفرغ منه
 ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار خطيبا في الاشقياء من الثقلين (ان الله وعدكم وعد الحق)
 وعدا من حقه أن يجزه أو وعدا أن يجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء (وعدتكم) وعد الباطل وهو
 ان لا بعث ولا حساب وان كانا فالاصنام تشفع لكم (فأخلفكم) جعل تبين خلف وعده
 كالاخلاف منه (وما كان لي عليكم من سلطان) تسلط فأخلفكم الى الكفر والمعاصي (الأن
 دعوتكم) الادعاء اياكم اليها يتسويلي وهو ليس من جنس السلطان ولكنه على طريقة قولهم
 * تحية بينهم ضرب وجيع * ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعا (فاستجبتم لي) أسرعتم
 اجابتي (فلاناؤموني) بوسوستي فان من صرح العداوة لا يلام بأمثال ذلك (ولوموا أنفسكم)
 حيث أطمعتموني اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم لمادعاكم واحتجت المعذرة بأمثال ذلك على استقلال
 العبد بافعاله وليس فيها ما يدل عليه اذ يكفي لصحتها ان يكون لقدرة العبد مدخل تافى فعله وهو
 الكسب الذي يقوله أصحابنا (ما أبا مصرخكم) بمفيسكم من العذاب (وما أتم مصرخي) بمفيسي
 وقرأ جزء بكسر الياء على الاصل في التقاء الساكنين وهو أصل مرفوض في مثل ما فيه من اجتماع
 ياءين وثلاث كسرات مع ان حوكة ياء الاضافة الفتح فاذا لم تكسر وقبلها الف فبالخري ان لا تكسر
 وقبلها ياء أو على لغة من يزيد ياء على ياء الاضافة اجزاء الهاء والكاف في ضربته وأعطيتك
 وحذف الياء كفاء بالكسرة (اني كفرت بما أشركتمون من قبل) ما امام صدرية ومن
 متعلقة بأشركتموني أي كفرت اليوم بأشراكم اياي من قبل هذا اليوم أي في الدنيا بمعنى تبرأت منه
 واستنكرته كقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم أو موصولة بمعنى من نحو ما في قولهم سبحان
 ما سخر كن لنا ومن متعلقة بكفرت أي كفرت بالذي أشركتموني به وهو الله تعالى بطاعتكم اياي فيما
 دعوتكم اليه من عبادة الاصنام وغيره من قبل اشراكمكم حين رددت أمره بالوجود لادم عليه
 الصلاة والسلام وأشرك من شركت زيدا للتعبدية الى مفعول ثان (ان الظالمين لهم عذاب
 أليم) تمة كلامه وأبداء كلام من الله تعالى وفي حكاية أمثال ذلك لطف للسامعين وإيقاظ لهم حتى
 يحاسبوا أنفسهم ويتدبروا عواقبهم (وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها
 الانهار خالدون فيها باذن ربهم) باذن الله تعالى وأمره والمدخلون هم الملائكة وقرئ وأدخل على
 التكلم فيكون قوله باذن ربهم متعلقا بقوله (تحيةهم فيها اسلام) أي تحيةهم الملائكة فيها بالسلام
 باذن ربهم (ألم تركيب الله مثلا) كيف اعتمده ووضعه (كلمة طيبة كشجرة طيبة) أي
 جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا ويجوز ان تكون كلمة بدلا من مثلا
 وكشجرة صفتها أو خبر ميتة محذوف أي هي كشجرة وان تكون أول مفعول ضرب اجزاء له

مجرى جعل وقد قرت بالرفع على الابتداء (أصلها ثابت) في الأرض ضارب بمروقه فيها (وفرعها) وأعلاها (في السماء) ويجوز أن يريد وفروعها أي أفنانها على الاكتفاء بلفظ الجنس لا كتنسابه الاستغراق من الإضافة وقرئ ثابت أصلها والاول على أصله ولذلك قيل أنه أقوى ولعل الثاني أبلغ (تؤتي أكلها) تعطي ثمرها (كل حين) وقته الله تعالى لأثمارها (بإذن ربها) بإرادة خالقها وتكوينه (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) لان في ضربها زيادة فهم وتذكير فانه تصوير للعاني وادناء لها من الجنس (ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة) كشكل شجرة خبيثة اجتثت استؤصلت وأخذت جثتها بالكسبة (من فوق الأرض) لان عروقها قريبة منه (ما لها من قرار) استقرار واختلاف في الكلمة والشجرة ففسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد ودعوة الاسلام والقرآن والكلمة الخبيثة بالكفر بالله تعالى والدعاء الى الكفر وتكذيب الحق ولعل المراد بهما ما يعم ذلك فالكلمة الطيبة بما أعرب عن حق أو دعا الى صلاح والكلمة الخبيثة ما كان على خلاف ذلك وفسرت الشجرة الطيبة بالنخلة وروى ذلك مرفوعا وشجرة في الجنة والخبيثة بالخنظلة والكثوث ولعل المراد بهما أيضا ما يعم ذلك (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذي ثبت بالحجة عندهم وتمكن في قلوبهم (في الحياة الدنيا) فلا يزلون اذا فتنوا في دينهم كركر يا ويحي عليهم السلام وجر جيس وشمعون والذين فتنهم أصحاب الاختود (وفي الآخرة) فلا يتلعمون اذا سئلوا عن معتقدهم في الموقف ولا تدهشهم أهوال يوم القيامة وروى أنه صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم تعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجسداه في قبره ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول رب في الله ودينى الاسلام ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (ويضل الله الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بالانقصار على التقليد فلا يمتدون الى الحق ولا يثبتون في مواقف الحق (ويفعل الله ما يشاء) من تثبيت بعض وازلال آخر من غير اعتراض عليه (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا) أى شكر نعمته كفرا بأن وضعوه مكانه أو بدلوا نفس النعمة كفرا فانهم لما كفروا سلبت منهم فصاروا تاركين لها محصلين للكفر بدلها كاهل مكة خلقهم الله تعالى وأسكنهم حرمه وجعلهم قوام بته ووسع عليهم أبواب رزقه وشرّفهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا بذلك فحطوا سبع سنين وأسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا أذلاء فبقوا مساكين النعمة موصوفين بالكفر وعن عمر وعلى رضي الله تعالى عنهما هم الاجران من قريش بنوا المغيرة وبنو أمية فاما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر واما بنو أمية فقتلوا الى حين (وأحلقوا قلوبهم) الذين شايعواهم في الكفر (دار البوار) دار الهلاك بحملهم على الكفر (جهنم) عطف بيان لها (يصاونها) حال منها أو من القوم أى داخلين فيها مقاسين لحرها أو مفسر لفعل مقدر ناصب لجهنم (وبش القرار) أى وبش المقر جهنم وجعلوا الله أندادا ليضلوا عن سبيله) الذى هو التوحيد وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس عن يعقوب بفتح الياء وليس الضلال ولا الاضلال غرضهم في اتخاذ الانداد لكن لما كان تبيجه جعل كالغرض (قل تمتعوا) بشهواتكم أو بعبادة الاوثان فانهم من قبيل الشهوات التى تمتع بها وفي التهديد بصيغة الامر ايدان بان المهديد عليه كالمطوب لافضائه الى المهديد به وأن الامر من كائنات لا محالة ولذلك علله بقوله (فان مصيركم الى النار) وان المخاطب لانهما كه فيه كالمأمور به من أمر مطاع (قل لعبادى الذين آمنوا) خصهم بالإضافة تنويرا لهم وتنبيها على انهم المقيمون لحقوق العبودية ومفعول قل محذوف يدل عليه جوابه أى قل لعبادى الذين آمنوا أقيموا الصلاة وأنفقوا (يقيموا الصلاة وينفقوا عما رزقناهم) فيكون

(قوله لاكتسابه الاستغراق من الإضافة) لما تقرّر في الأصول (قوله والاول على أصله) لان الثبات للأصل حقيقة فالاصل ان يجعل له الثبات لا للشجر وانما كان أقوى لاشتماله على تكرر الاسناد (قوله ولعل الثاني أبلغ) لعل أبلغيته باعتبار ان العناية ههنا بالثبات والثاني قدم فيه لثبات فكان أبلغ ويمكن أن يقال انه اذا اجري ثابت على شجرة وجعل صفة لها فكان فيه إيماء الى ثبوت الشجرة وان كان الثبوت في الحقيقة للأصل بخلاف ما ذاقيل أصلها ثابت فانه ليس فيه الإيماء المذكور (قوله واما بنو أمية فقتلوا حتى حين) هذا على تقدير ان يكون المراد من الكفر الكفران لا الكفر المقابل للإيمان اذ ليس بنو أمية كافرين (قوله جعل ذلك كالمعوض بادخال اللام) فتكون اللام استعارة تبعية كقافى قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا

(قوله ويجوز أن يقدر إلام الامر ليصح تعلق القول بهما) المراد من تعلق القول بهما أن يكونا مقول القول فيكونا مثل قوله تعالى قل
 للذين كفروا سيعملون بقراءة البلاء على الغيبة فيكون المعنى على أن يحكى أمر الله لهم بأقامة الصلاة وعبرة الكشاف وجوز أن يكون
 يقيموا وينفقوا بمعنى ليقيموا فيكون هذا هو المقول وإنما جاز حذف الإلام (١٦١) لان الامر الذي هو قل عوض عنه

(قوله وهو ضيف الخ) اذ
 لو كانا جواباً لأقيموا والكان
 المعنى أقيموا الصلاة ان
 تقيموا الصلاة يقيموا
 وينفقوا فإلزام الامر ان
 المذكور ان أحدهما اتحاد
 الشرط والجزاء والثاني
 ان يكون الشرط بصيغة
 الخطاب والجزاء بصيغة
 الغيبة فعلم مما ذكر ان
 يقيموا الصلاة الخ جواب
 لقل أى قل لهم أقيموا أو
 لتقل لهم أقيموا يقيموا
 (قوله لا انتفاع فيه بمبايعة
 ولا تحالة) أى كفى بالمبايعة
 والتحالة الواقعين في الدنيا
 (قوله ويحتج على عكس
 ذلك) بان يكون من الثمرات
 بمعنى بعض الثمرات مفقوداً
 ورزقاً حالاً (قوله فان
 الوجود من كل صنف
 بعض ما في قدرة الله تعالى)
 تخصيص كل صنف بالبعض
 اذ السؤال في الاكثر عن
 الصنف لا الشخص كما اذا
 سئل أحد صنفاهو الخير
 مثلاً فاعطى بعض أفراد
 ولا يعطى جميع هذا الصنف
 لان كل ما يخرج الى الفعل
 من أفراد فهو بعض ما في

اذا بان أنهم افترط مطاوعتهم للرسول صلى الله عليه وسلم بحيث لا ينفك فعلهم عن أمره وأنه
 كالسبب الموجب له ويجوز أن يقدر إلام الامر ليصح تعلق القول بهما وإنما حسن ذلك ههنا ولم
 يحسن في قوله

محمد فقد نفست كل نفس * اذا ما خفت من أمر نبأ

لدلالة قل عليه وقيل هما جواباً لأقيموا وأنفقوا أمين مقامهما وهو ضعيف لانه لا بد من مخالفة ما بين
 الشرط وجوابه ولان أمر المواجهة لا يجاب بلفظ لغية اذا كان الفاعل واحداً (سرا وعلائية)
 منتصبان على المصدر أى اتفاق سر وعلائية أو على الحال أى ذوى سر وعلائية أو على الظرف أى وقتي
 سر وعلائية ولا يجب اعلان لواجب واخفاء المتطوع به (من قيل أن يأتي يوم لا بيع فيه) فينتاع
 المقصر ما يتدارك به تقصيره أو يفدى به نفسه (ولا خلال) ولا تحالة فيشفع لك خايل أو من قبل
 أن يأتي يوم لا انتفاع فيه بمبايعة ولا تحالة وإنما ينتفع فيه بالانتفاع لوجه الله تعالى وقرأ ابن كثير وأبو
 عمرو ويعقوب بالفتح فيهما على النفي العام (الله الذي خلق السموات والارض) مبتدأ وخبره
 (وأُنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم) تعيّنون به وهو يشمل المطعوم والملبوس
 مفعول لا يخرج ومن الثمرات بيان له وحال منه ويحتج على عكس ذلك ويجوز أن يراد به المصدر فينتصب
 بالله والمصدر لان أخرج في معنى رزق (وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره) بمشيئته
 الى حيث توجهتم (وسخر لكم الانهار) فجعلها معدة لاتنفاذكم وتصرفكم وقيل نه خير هذه
 الاشياء لتعليم كيفية اتخاذاها (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) يدأبان في سبيلهما واثباتهما
 واصلاح ما يصاحبه من المكنونات (وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان لاسبابكم ومعايشكم
 (وأتاكم من كل ما سألتموه) أى بعض جميع ما سألتموه يعنى من كل شئ سألتموه شيئاً فان الوجود
 من كل صنف بعض ما في قدرة الله تعالى ولعل المراد بما سألتموه ما كان حقيقة بان يسئل لاحتياج
 الناس اليه سئل أول يسئل وما يحتمل أن تكون موصولة وموصوفة ومصدرية و يكون المصدر بمعنى
 المفعول وفريء من كل بالتنوين أى وأتاكم من كل شئ ما احتجتم اليه وسألتموه بلسان الحال ويجوز
 أن تكون ما مافية في موقع الحال أى وأتاكم من كل شئ غير سألتموه (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها)
 لا تحصرها ولا تطبقوا أعداد أنواعها فضلاً عن أفرادها فانها غير متناهية وفيه دليل على أن الفرد
 يفيد الاستغراق بالاضافة (ان الانسان لظالم) يظلم النعمة بأغفال شكرها أو يظلم نفسه بان يعرضها
 للحرمان (كفار) شديد الكفران وقيل ظالم في الشدة يشكو ويجزع كفار في النعمة يجمع
 ويمنع (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد) بلدة مكة (آمناً) ذا أمن لمن فيها والفرق بينه وبين
 قوله اجعل هذا بلداً آمناً ان المسؤول في الاول ازالة الخوف عنه وتصديره آمناً وفي الثاني جعله من البلاد
 الآمنة (واجنبي وبنى) بعدنى واياهم (أن نعبد الاصنام) واجعلنا منها في جانب وقرىء
 وأجنبي وهما على لغة نجد وأما أهل الحجاز فيقولون جنبني شره وفيه دليل على أن عصمة الانبياء

(٢١ - (بيضاوى) - ثالث)

قدرة الله تعالى من هذا الصنف اذ في قدرته إيجاد أفراد آخر (قوله
 وبما تحتل الخ) وعلى الاول وأتاكم من كل الذى سألتموه وعلى الثانى المعنى وأتاكم من كل سؤالكم أى سؤالكم (قوله وفيه دليل على
 ان الفرد الخ) فيه نظر لان هذا يفهم بسبب الحكم بعدم احصاء فهنا شئ يدل على عدمه معنى لأن يحصل من مجرد الاضافة (قوله تعالى
 ان الانسان لظالم كفار) فقليل لعدم التنهات لان الظالم والكفار صفتان متاهات فيناسب عدم تناهي النعمة (قوله والفرق بينه الخ)

توفيق الله وحفظه اياهم وهو بظاهره لا يتناول أحفاده وجميع ذريته وزعم ابن عيينة أن أولاد
اسماعيل عليه الصلاة والسلام لم يعبدوا الضم محتجابه وانما كانت لهم حجارة يدورون بها ويسمونها
الدوائر يقولون البيت حجر فحيثما مضينا حجر افهو ينزلتته (رب انهن أضللن كثيرا من الناس)
فلذلك سألت منك العصمة واستعنت بك من اضلالهن واسناد الاضلال اليهن باعتبار السببية
كقوله تعالى وغرتهم الحياة الدنيا (فن تبعني) على ديني (فانه مني) أي بعضي لا ينفك عني في
أمر الدين (ومن عصاني فانك غفور رحيم) تقدر أن تغفر له وترجه ابتداء أو بعد التوفيق للتوبة
وفيه دليل على أن كل ذنب ففته أن يغفره حتى الشرك الا أن الوعيد فرق بينه وبين غيره (رب انني
أسكنت من ذريتي) أي بعض ذريتي أو ذرية من ذريتي فهدف المفعول وهم اسمعيل ومن ولدته
فان اسكانه متضمن لاسكانهم (بواد غير ذي زرع) يعني وادي مكة فانها حرة لا تنبت (عند
بيتك المحرم) الذي حرمت التعرض له والتهاون به أو لم يزل معظما بمنعها به الجبارة أو منع منه
الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقا أي اعتق منه ولودعاه هذا الدعاء أول ما قدم فعله قال ذلك
باعتبار ما كان أو ما سيؤول اليه روي أن هاجر كانت لسارة رضى الله عنها فوهبتها لابراهيم عليه السلام
فولدت منه اسمعيل عليه السلام فغارت عليهما فنادته أن يخرجهما من عندها فاستجهمما إلى
أرض مكة فظهر الله عين زمزم ثم ان جوهرا وأما طيور افقالوا لطيور الاعلى الماء فقصدوه فأوها
وعند هما عين فقالوا أشركنا في ما نك نشارك في ألباننا ففعلت (ربنا اقيموا الصلاة) الام
لام كي وهي متعلقة باسكنت أي ما أسكنهم بهذا الوادي البلقع من كل مرتقى ومرزق الاقامة
الصلاة عند بيتك المحرم وتكرير النداء وتوسيطه للاشعار بانها المقصودة بالذات من اسكانهم ثم
والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل لام الامر والمراد هو الدعاء لهم باقامة الصلاة كأنه طالب منهم
الاقامة وسأل من الله تعالى أن يوفقهم لها (فاجعل أفئدة من الناس) أي أفئدة من أفئدة الناس
ومن للتبعض ولذلك قيل لو قال أفئدة الناس لازدحت عليهم فارس والروم ولجأت اليهود والنصارى
أولاد بتداء كقولك القلب مني سقيم أي أفئدة ناس وقرأ هشام أفئدة بخلف عنه بياء بعد الهزة
وقرى أفئدة وهو يحتمل أن يكون مقولب أفئدة كآدر في أدور وأن يكون اسم فاعل من أفدت
الرحلة اذا عجلت أي جماعة يجالون نحوهم وأفئدة بطرح الهزة للتخفيف وان كان الوجه فيه اخراجها
بين بين ويجوز أن يكون من أفدت (تهوى اليهم) تسرع اليهم شوقا ووداد أو قرى تهوى على البناء
للفعل من اهوى اليه غيره وتهوى من هوى بهوى اذا أحب ونعديته بالي لتضمنته معنى النزوع
(وارزقهم من الثمرات) مع سكتناهم واديا لانتبات فيه (لعلهم يشكرون) تلك النعمة فأجاب الله
عز وجل دعوته فجعله حرم آمننا يجي اليه ثمرات كل شيء حتى توجد فيه الفواكه الربيعية والضييفية
والخريفية في يوم واحد (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) تعلم سرنا كما تعلم علننا والمعنى انك أعلم بأحوالنا
ومصالحنا وأرحم بنا منا بآفسنا فلا حاجة لنا إلى الطلب لكنا ندعوك اظهار العبوديتك واقتدار الى
رحمتك واستجبال النيل ما عندك وقيل ما نخفي من وجد الفرقه وما نعلن من التضرع اليك والتوكل
عليك وتكرير النداء للبالغة في التضرع واللجأ الى الله تعالى (وما يخفى على الله من شيء في الارض
ولا في السماء) لانه العالم بعلم ذاتي يستوى نسبته الى كل معلوم ومن للاستغراق (الحمد لله الذي وهب
لي على الكبر) أي وهب لي وأما كبير آيس من الولد قيد الهبة بحال الكبر استعظاما للنعمة واطهارا
لما فيها من آلائه (اسمعيل واسحق) روي أنه ولد له اسمعيل لتسع وتسعين سنة واسحق لمائة
واثنتي عشرة سنة (ان رب لسميع الدعاء) أي لجيبه من قولك سمع الملك كلامي اذا اعتد به وهو

أي قوله تعالى اجعل هذا
بلدا آمنا يدل على أنه سأل
اجعله بلدا ذا أمن لان البلاد
مفعول يجعل وقوله تعالى
اجعل هذا البلدا آمنا يدل
على أنه سأل جعله ذا أمن
لا جعله بلدا (قوله ولودعا
بهذا الدعاء أول ما قدم
الظاهر ان مراده من
الدعاء هو مجموع قول
ابراهيم في قوله واذ قال الى
قوله اهلهم يشكرون
فيكون قوله هذا البلد
وقوله عند بيتك المحرم
بأحد الاعتبارين (قوله
وتكرير النداء وتوسيطه)
أي ايراد الفظ ربنا على
ليقيموا الصلاة دل على ان
يجرد الاقامة مقصود بالذات
دون الاسكان بخلاف ما لو
لم تكرر والظاهر انه لو لم
يكرر ولم يوسط لدل الكلام
على ذلك لكن حصل من
التكرار قوة لدلالة قوله
فلا حاجة لنا الى الطلب
فيه ان علمه تعالى بجميع
الاحوال لا يلزم ان لا حاجة
لنا الى الطلب (قوله لانه
يعلم بعلم الخ) الاولى أن يقال
ان كل شيء موجود بارادته
تعالى فيجب ان يكون
علمه محيطا بها

من أبنية المبالغة العاملة عمل الفعل أضيف إلى مفعوله أو فاعله على اسناد الـ مع إلى دعاء الله تعالى على
 المجاز وفيه إشعار بأنه دعا به وسأل منه الولد فاجابه ووهب له سؤاله حين ما وقع اليأس منه ليكون
 من أجل النعم وأجلها (رب اجعلني مقيم الصلاة) معذلة لها وما ظباها (ومن ذريتي) عطف
 على المنصوب في اجعلني والتبعض لعلنا بالعلام الله أو استقراء عاداته في الامم الماضية أنه يكون في
 ذريته كفار (ربنا وتقبل دعاء) واستجب دعائي أو تقبل عبادتي (ربنا اغفر لي ولوالدي)
 وقرئ ولا يور وقد تقدم عذر استغفاره لهما وقيل أراد بهما آدم وحواء (والؤمنين يوم يقوم
 الحساب) ثبت مستعار من القيام على الرجل كقولهم قامت الحرب على ساق أو يقوم إليه أهله خذف
 المضاف أو أسند إليه قيامهم مجازا (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) خطاب لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم والمراد به نبيته على ما هو عليه من أنه تعالى مطلع على أحوالهم وأفعاله لم لا يخفى عليه خافية
 والوعيد بأنه معاقبهم على قليله وكثيره لا محالة أو لكل من توهم غفلته جهلا بصفاة واعترايا بها له
 وقيل أنه تسلية للظلم وتهديد للظالم (انما يؤخروهم) يؤخر عذابهم وعن أبي عمر والنون (ليوم
 تشخص فيه الابصار) أي تشخص فيه أبصارهم فلا تعرفي أما كتبهم من هول ما ترى (مهمطين) أي
 مسرعين إلى الداعي أو مقبلين بأبصارهم لا يطفرون هيبة وخوفاً أصل الكلمة هو الاقبال على الشيء
 (مقنن رؤسهم) رافعها (لا يرتد أبصارهم) بل ثبتت عيونهم شاخصة لا تطرف أو لا يرجع إليهم
 نظرهم فينظر والى أنفسهم (وأفئدتهم هواء) خلاه أي خالية عن الفهم لفرط الخيرة والدهشة ومنه
 يقال للاجق وللجبان قلبه هواء أي لا رأى فيه ولا قوة قال زهير * من الظلمان جؤجؤه هواء *
 وقيل خالية عن الخبر خاوية عن الحق (وأبذر الناس) يا محمد (يوم يأتهم العذاب) يعني يوم القيامة
 أو يوم الموت فإنه أول أيام عذابهم وهو مفعول ثان لا يذر (فيقول الذين ظلموا) بالشرك والتكذيب
 (ربنا أخرنا إلى أجل قريب) أخر العذاب عنا وردنا إلى الدنيا أو أمهلنا إلى حين من الزمان قريب
 أو أخر أجالاً أو أبقنا مقدار ما نؤمن بك ونحجب دعوتك (نحجب دعوتك وتنبع الرسل) جواب للامر
 ونظيره لولا أخرتني إلى أجل قريب فاصدق وأكن من الصالحين (أولم تكونوا أقسمتم من قبل
 ما لكم من زوال) على ارادة القول وما لكم جواب القسم جاء بلفظ الخطاب على المطابقة دون
 الحكاية والمعنى أقسمتم أنكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت ولعلمهم أقسموا بطرا وغرورا وأدل
 عليه حالهم حيث بنوا شديداً وأما ما بعيدا وقيل أقسموا أنهم لا ينتقلون إلى دار أخرى وأنهم إذا
 ماتوا لا يزالون عن تلك الحالة إلى حالة أخرى كقوله وأقسموا بالله جهداً بما نهىهم لا يبعث الله من موت
 (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعاصي كعاد وثمود وأصل سكن أن يعمد
 بني كفر وغنى وأقام وقد يستعمل بمعنى النبوي فيجري مجراه كقولك سكنت الدار (وتبين لكم
 كيف فعلنا بهم) بما تشاهدونه في منزلهم من آثار ما نزل بهم وما تواتر عندكم من أخبارهم (وضربنا
 لكم الأمثال) من أحوالهم أي بينا لكم أنكم مثلهم في الكفر واستحقاق العذاب أو صفات
 ما فعلوا وفعل بهم التي هي في الغرابة كالامثال المضروبة (وقدمكر ومكرهم) المستفرغ فيه
 جهدهم لا بطل الحق وتقرير الباطل (وعند الله مكرهم) ومكتوب عنده فعلهم فهو مجازيهم عليه أو
 عنده ما يكرهم به جزاء لمكرهم وابطال له (وان كان مكرهم) في العظم والشدة (لتزول منه الجبال)
 مسوى لازالة الجبال وقيل إن نافية واللام مؤكدة لها كقوله وما كان الله ليعذبهم على أن
 الجبال مثل لامر النبي صلى الله عليه وسلم ونحوه وقيل مخففة من الثقيلة والمعنى أنهم مكر واليزيلوا ما هو
 كالجبال الراسية ثباتاً وتمكناً من آيات الله تعالى وشراعه وقرأ الكسائي لتزول بالفتح والرفع على

قوله على المطابقة دون
 الحكاية) أي فالتعبير
 بالخطاب في قوله تعالى
 ما لكم من زوال ليس على
 الحكاية عن قولهم إذ
 عابرتهم ليست على طريق
 الخطاب بل على طريق
 التكلم بل الخطاب بناء على
 مطابقة مع أقسمتم (قوله)
 ولعلمهم أقسموا بطرا وغرورا
 الخ) أي ليس قسمهم بناء
 على اعتقادهم أنهم لا
 يموتون لأن هذا الاعتقاد
 خلاف صريح العقل
 وشهادة الاموات وأما
 قالوا ذلك باللسان تكبرا
 وغرورا والمراد أنهم فعلوا
 ما يدل على أنهم لا يموتون
 فنزل حالهم منزلة القسم
 (قوله مخففة من المثقلة)
 خبر إن المخففة يلزمها اللام
 المفتوحة ولهذا قال صاحب
 المفتي يلزمها لام الابتداء
 الا إذا دل دليل على أن
 للاميات ليست بنافية كأي
 قراءة أي رجاء وان كل ذلك
 لما منع الحياة الدنيا بكسر
 اللام (قوله وقرئ بالفتح
 والكسر) أي بفتح اللام
 وكسر هاء على قول من يجعل
 لام كي مفتوحة

فيه أنه فيه التبديل يعود
الجلود بعينها (قوله وعليه
قوله يبدل الله سيئاتهم
حسنات) فيه أنه فسر هذا
التبديل بمحو سوابق
المعاصي بالنوبة وأثبات
لواحق الطاعات مكانها ولا
يخفى أن هذا تبديل الذات
للتبديل الصفة (قوله واعلم
أنه لا يلزم على الوجه الأول
الخ) لأن تبديل الأرض
يحمل أن يكون البديل
لا على صفة الأرضية
وحقيقتها بل على حقيقة
وصفة أخرى وإنما قال على
الوجه الأول ادعى الثاني
حقيقة الأرضية والسموية
باقية (قوله وتوصيفه
بالوصفين الخ) لأنه إذا كان
الامر للواحد القهار فلا
مطلب مع النجاة بسبب
شخص آخر ولا بشفاعته
بالاستقلال وبالجملة حصل
اليأس من نصرته الغير بوجه
من الوجه وهو قد دال على
شدة الامر ولا يخفى دلالة
صفة القهار على الشدة
(قوله وهو يحتمل أن
يكون تمثيلا) أي يحتمل
أن يكون التفسيرين بين
الأيدي والأرجل استعارة
هن اقتران ما اكتسبته
أيديهم وأرجلهم بالأعضاء
الذكورة فالمعنى مقرران
بما اكتسبته أيديهم
وأرجلهم (قوله ويحتمل أن يكون تمثيلا محيط بجوهر النفس)

أنها الخفة واللام هي الفاصلة ومعناه تعظيم مكرهم
وقرى وإن كاد مكرهم (فلانحو بن الله مخلف وعده رسله) مثل قوله أنا لننصر رسلنا كتب
الله لأغلبن أنا ورسلنا وأصله مخلف رسله وعده فقدم المفعول الثاني أيذا بأنه لا يخلف الوعد أصلا
كقوله إن الله لا يخلف الميعاد وإذا لم يخلف وعده أحد فكيف يخلف رسله (إن الله عز وجل) غالب
لا يماكر قادر لا يدافع (ذواتقام) لا ولياته من أعدائه (يوم تبدل الأرض غير الأرض) بدل من
يوم يأتهم أو ظرف للانتقام أو مقدر بذكر أوليائهم وعده ولا يجوز أن ينتصب بمخلف لأن ما قبل
أن لا يعمل فيما بعده (والسموات) عطف على الأرض وتقديره والسموات غير السموات والتبديل
يكون في الذات كقوله كبدت الأبراهيم دناير وعليه قوله بدلناهم جلودا غيرها وفي الصفة كقوله كبدت
بدلت الحلقة خاتما إذا أذنتها وغبرت شكها وعليه قوله يبدل الله سيئاتهم حسنات والآية تحتلها
فمن على رضى تعالى عنه تبدل أرضا من فضة وسموات من ذهب وعن ابن مسعود وأنس رضى الله
تعالى عنهما يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطى عليها أحد خطيئة وعن ابن عباس رضى الله تعالى
عنهما هي تلك الأرض وإنما تغير صفاتها و بدل عليه ما روى أبو هريرة رضى الله تعالى عنه أنه عليه
الصلاة والسلام قال تبدل الأرض غير الأرض فتبسط وتمدهم الأديم العكاظي لا ترى فيها عرجا ولا أمتا
واعلم أنه لا يلزم على الوجه الأول أن يكون الحاصل بالتبديل أرضا وسماء على الحقيقة ولا يبعد على
الثاني أن يجعل الله الأرض جهنم والسموات الجنة على ما يشعر به قوله تعالى كلاً إن كتاب الأبرار
لنى عاين وقوله إن كتاب الفجار لنى سجين (وبرزوا) من أجسادهم (لله الواحد القهار)
لحسابته ومجزاته وتوصيفه بالوصفين للدلالة على أن الامر في غاية الصعوبة كقوله لمن الملك اليوم
لله الواحد القهار فإن الامر إذا كان لواحد غلاب لا يلب فلامستغاث لأحد الى غيره ولا مستجار
(وترى الجرمين يومئذ مقرنين) قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقائد والأعمال
كقوله وإذا النفوس زوجت أو قرنوا مع الشياطين أو مع ما اكتسبوا من العقائد الزائفة والملكات
الباطلة أو قرنت أيديهم وأرجلهم الى رقابهم بالاغلال وهو يحتمل أن يكون تمثيلا لما أخذتهم على
ما اقترفته أيديهم وأرجلهم (فى الاصفاد) متعلق بمقرنين أو حال من ضميره والصفد القيد وقيل
الخل قال سلامة بن جندل

وزيد الخليل قد لا فى صفادا * يعض بساعدهو بعظم ساق

وأصله الشد (سرايلهم) قصاصهم (من قطران) وجاء قطرانان فتن فيه وهو ما يتحاب من
الابهل فيطبخ فتمثله الابل الجربى فيحرق الجرب بجذنه وهو أسود منقن تشتعل فيه النار بسرعة
نظا به جلود أهل النار حتى يكون طلاؤه لهم كقمص ليجمع عليهم لدغ القطران ووحشة لونه ونار
ربحه مع اسراع النار في جلودهم على أن التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين ويحتمل
أن يكون تمثيلا لما يحيط بجوهر النفس من الماسكات الرديئة والهيئات الوحشية فيجلب اليها أنواعا من
الغموم والآلام وعن يعقوب قطران والقطر النحاس أو الصفر المذاب والآقى المتناهى حرقه والجملة حال
ثانية أو حال من الضمير فى مقرنين (وتعشى وجوههم النار) وتغشاها بالنار لم يتوجهوا بها الى
الحق ولم يستعملوا فى تدبره مشاعرهم وحواسهم التى خلقت فيها لاجله كإطلاع على أفئدتهم لاسها
فارغة عن المعرفة علو الجاهالات ونظيره قوله تعالى أنى بقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقوله
تعالى يوم يسحبون فى النار على وجوههم (ليجزى الله كل نفس) أى يفعل بهم ذلك ليجزى كل
نفس مجرمة (ما كسبت) أو كل نفس من مجرمة أو مطبعة لأنه إذا بين أن الجرمين يعاقبون

فقد شبه حال النفوس مع الميقات النفسانية المؤدية بحال الشخص مع ثلبه بالقطران ووجه الشبه تألم اللابس بالمبوس ونكراهته له فبشعار هذا اللفظ المركب وهو سرايلهم من قطران للسياات الحاصلة للنفوس الموجبة لآلامهم ومضارهم وعقوباتهم (قوله ويتعين ذلك ان علق اللام ببرزوا) لان ضمير برزوا راجع الى جميع الخلائق المؤمنين والمجرمين فيكون الجزء شاملا للآنية والعقوبة وأما اذا كان اللام متعلقا بشئ كان ضرر بالبيان حال المجرمين وحال المؤمنين تعلم بالمقايسة (قوله منتهى كمالها التوحيد) فيه نظر لان التوحيد ليس منتهى كمالها بل منتهى كمالها معرفة الصفات الالهية والآيات المبدئية في الآفاق والانفس بل نقول التوحيد أول مراتب الايمان فتكميل الرسل مستفاد من قوله تعالى ولينذر وابه لان الانذار للرسول والاستكمال (١٦٥) بالقوة النظرية يستفاد من قوله تعالى

وليعلموا أعمالهم واحدا
واستصلاح القوة العملية
مستفاد من قوله تعالى
ولينذروا

﴿سورة الحجر﴾

(قوله وتذكروا للنفوس)
أى اذا كان القرآن عبارة
عن السورة فيجب أن
يكون معروفا كالكتاب
فاجاب بان تذكيره للنفوس
(قوله أى آيات الجامع الخ)
كذا في الكشف وقال

الطبيعي فان قلنا لما كالى
أن الكتاب وقرآن مبين
وصفان لموصوف واحد
افما مقامه فساد لك الموصوف
فان قدرته معرفة بأباه
وقرآن مبين لانه نكرة
وان قدرته نكرة بأباه قوله
تعالى الكتاب قلت أقرره
معرفة وقرآن مبين في
تأويل المعرفة لان معناه
البالغ في القراءة الى حد
الاعجاز (قوله حين عاينوا
حال المسلمين عند حصول

لأجرامهم علم أن المطيعين يثابون لطاعتهم ويتعين ذلك ان علق اللام ببرزوا (ان الله سريع الحساب) لانه لا يشغله حساب عن حساب (هذا) اشارة الى القرآن أو السورة أو ما فيه من العظة والتذكير أو ما وصفه من قوله ولانحسبن الله (بلاغ للناس) كفاية لهم في الموعظة (ولينذروا به) عطف على محذوف أى لينصحووا ولينذروا بهذا البلاغ فتكون اللام متعلقة بالبلاغ ويجوز أن تتعاقب محذوف تقديره ولينذر وابه أنزل أو نلى وقرى بفتح الياء من نذر به اذا علمه واستعد له (وليعلموا أعمالهم واحدا) بالنظر والتأمل فيما فيه من الآيات الدالة عليه أو المنبهة على ما يدل عليه (ولينذروا بالآيات) فيرتدعوا عما يرددهم ويتدربوا بما يحظيهم واعلم أنه سبحانه وتعالى ذكر هذا البلاغ ثلاث فوائد هي الغاية والحكمة في انزال الكتاب تكميل الرسل للناس واستكمال القوة النظرية التي منتهى كمالها التوحيد واستصلاح القوة العملية الذي هو التدرع بلباس التقوى جعلنا الله تعالى من الفائزين بهما وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ابراهيم أعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من عبد الاصنام وعدد من لم يعبدوا

﴿سورة الحجر مكية وهي تسع وتسعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(التي تلك آيات الكتاب وقرآن مبين) الاشارة الى آيات السورة والكتاب هو السورة وكذا القرآن وتذكيره للنفوس أى آيات الجامع لكونه كتابا كاملا وقرآنا يبين الرشيد من الغي بيانا غريبا (ر بما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) حين عاينوا حال المسلمين عند نزول النصر أو حلول الموت أو يوم القيامة وقرآن نافع وعاصم بما بالتخفيف وقرى ر بما بالفتح والتخفيف وفيه ثمان لغات ضم الراء وفتحها مع التشديد والتخفيف وبقاء التأنيث ودونها ما كافة تكفه عن الجري فيجوز دخوله على الفعل وحقه أن يدخل الماضي لكن لما كان المترقب في اخبار الله تعالى كالماضى في تحقيقه أجرى مجراه وقيل مانكرة موصوفة كقوله

ربما نكره النفوس من الامتناع له فرجة لكل العقال

ومعنى التقليل فيه الايدان باهم لو كانوا يودون الاسلام مرة فبالخرى أن يسارعوا اليه فكيف وهم يودونه كل ساعة وقيل تدهشهم أهوال القيامة فان حانت منهم افاقة في بعض الاوقات تمنوا ذلك والغيبة في حكاية ودادتهم كالغيبة في قولك حاف بالته ليفعلن (ذرهم) دعهم (ياكلوا ويمتعوا)

النصر (أو الموت الخ) الظاهر ان الموت عطف على النصر ويلازم ددادهم الاسلام حين عاينوا حال المسلمين حال الموت وذلك بان كشف الله عليهم عند الموت حسن حال المسلمين وخامة عاقبة الكافرين ويمكن أن يكون معطوفا على عاينوا فيكون المعنى حين عاينوا أو عند حلول الموت (قوله وفيه ثمان لغات) ضم الراء مع التخفيف ومع التشديد وفتح الراء مع التخفيف ومع التشديد فهذه أربعة وكل منها ما مع التاء أولا فيحصل ثمانية (قوله وحقه ان يدخل الماضي) لانها وضعت لتقليل المحقق الواقع أو تحقيقه (قوله ربما نكره النفوس من الاسرائخ) اذ لمعنى وبشئ تكرر ه نفوس (قوله ومعنى التقليل فيه انهم الخ) غرضه ان رب ههنا المقصود منه التذكير لكن عبر عنه بلفظ رب المفيدة لتقليل في أصل وضعه اشعارا بما ذكر (قوله والغيبة في حكاية ودادتهم الخ) أى الظاهر أن يقال ربما يود الذين كفروا

لو كان اسمهم اذ المعنى انهم يقولون في انفسهم او باسمائهم لو كانت اسمائهم الذين عدلوا الى الغيبة لانه تعالى يحذر عن حالهم (قوله تاج كيدا للصوف بالموصوف) لان الواو الوصلة (١٦٦) بين الشئيين (قوله وتذكر ضمير امة) وهي الضمير في يستأخرون للحمل

على المعنى لان الغالب من الامة مذكرون (قوله والمعنى انك تقول قول المجانين حتى تدعى الخ) أى حتى يصل جنونك الى مرتبة ادعاء النبوة (قوله ركب مع ما كركب مع لا للمعنيين الخ) يدل على ان لوماهما معنيين أحدهما امتناع الشئ لوجود غيره والثاني التحضيض وعبرة الكشف اصرح منه فانه قال لو ركب مع لا والمعنيين أحدهما امتناع الشئ لوجود غيره كقول الشاعر لولا الحياء ولولا الدين عبتكما ببعض ما فيكما اذ عبتما هورى

والثاني التحضيض (قوله ولذا أكده من وجوه) الاول ايراد ان الثاني ايراد الجملة الاسمية الثالث تكرير الاسناد (قوله أو في تطرق الخلل الخ) معطوف على قوله فمرة والمعنى ان قوله تعالى وإياه لحافظون امامؤ كيد لقوله نزلنا الذكرا والغرض في تطرق الخلل اليه فيما يستقبل من الزمان يعنى ان الغرض منه انه مؤكد للجملة السابقة وأنه مفيد

بديانهم (ويلاحظهم الامل) ويشغلهم توقعهم لطول الاعمار واستقامة الاحوال عن الاستعداد للعدا (فسوف يعامون) سوء صنيعهم اذا عاينوا جزاءه والغرض اقنات الرسول صلى الله عليه وسلم من ارعوا انهم وانذاره بانهم من اهل الخذلان وان نصيحهم بعد اشتغالهم بلا طائل تحت وفيه الزام للحجة وتحذير عن ايثار التعم وما يودى اليه طول الامل (وما أهلكنا من قرية الا وهما كتاب معلوم) أجل مقدر كتب في اللوح المحفوظ والمستثنى جملة واقعة صفة لقرية والاصل ان لا تدخلها الواو كقوله الا هاهنا من دون ولكن لما شابهت صورتها صورة الحال اُدخلت عليها كيدا للصوف بالموصوف (ما نسب من امة أجلها وما يستأخرون) أى وما يستأخرون عنه وتذكر ضمير امة فيه للحمل على المعنى (وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر) نادوا به النبي صلى الله عليه وسلم على اتهمكم الان ترى الى ما نادوه له وهو قوطهم (انك للمجنون) ونظير ذلك قول فرعون ان رسولاكم الذى أرسل اليكم للمجنون والمعنى انك لتقول قول المجانين حين تدعى أن الله تعالى نزل عليك الذكرا أى القرآن (لوما تأتينا) ركب لوم مع ما كركب مع لا للمعنيين امتناع الشئ لوجود غيره والتحضيض (بالملائكة) ليصدقوك ويعضدوك على الدعوة كقوله تعالى لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا وأولها عاب على تكذيبنا لك كآنت الاسم المكذبة قبل (ان كنت من الصادقين) في دعواك (ما يزل الملائكة) بالياء ونصب الملائكة على أن الضمير لله تعالى وقرأه جزء والكسائي وحفص بالنون وأبو بكر بالتاء والبناء للفعول ورفع الملائكة وقرئ تنزل بمعنى تنزل (الابالحق) الانزال بلا ملتبس بالحق أى بالوجه الذى قدره واقتضته حكمته ولا حكمة فى أن تأتيتكم بصورتها فانه لا يز يدكم الا بسا ولا فى معاجلتكم بالعقوبة فان منكم ومن دزار يكمن سبقت كلمة اله باليمان وقيل الحق الوحى والعداب (وما كانوا اذا منظرين) اذا جواب لهم وجزاء لشرط مقدس أى ولونزلنا الملائكة ما كانوا منظرين (انما نحن نزلنا الذكر) رد لانكارهم واستهزاءهم ولذلك أكده من وجوه وقرره بقوله (وانا له لحافظون) أى من التحريف وبزيادة والنقص بأن جعلناه معجزا مبينا لكلام البشر بحيث لا يخفى تغيير نظمه على أهل اللسان أو نفي تطرق الخلل اليه فى الدوام بضمين الحفظ له كأننى أن يطعن فيه بأنه المتزلزله وقيل الضمير لله للنبي صلى الله عليه وسلم (ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الاولين) فى فرقهم جمع شيعة وهى الفرقة المتفقة على طريق ومنذهب من شاعه اذا تبعه وأصله الشيع وهو الخطب الصغار توفيقه الكبار والمعنى نبأنا رجالا فيهم وجعلناهم رسلا فيما بينهم (وما يأتينهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن) كما يفعل هؤلاء وهونساية للنبي عليه الصلاة والسلام وما للحال لا يدخل المضارع بمعنى الحال أو ماضيه افر بيا منه وهذا على حكاية الحال الماضية (كذلك نسائك) ندخله (فى قلوب المجرمين) والسالك ادخال الشئ فى الشئ كالخيط فى الخيط والريح فى المظفر والضمير للاستهزاء وفيه دليل على أن الله تعالى يوجد الباطل فى قلوبهم وقيل لئلا كرفان الضمير الآخر فى قوله (لا يؤمنون به) له وهو حال من هذا الضمير والمعنى مثل ذلك السالك نسائك الذكرا فى قلوب المجرمين مكذبا غير مؤمن به أو بيان للجملة المتضمنة له وهذا الاحتجاج ضعيف اذا يلزم من تعاقب الضمائر توافقه فى المرجوع اليه ولا يتعين أن تكون الجملة حالا من الضمير لجواز أن تكون حالا من المجرمين ولا ينافى كونها مفسرة للمعنى الاول بل يقويه (وقد خلت سنة الاولين) أى سنة الله فيهم بان خلد لهم

وسلك

معنى آخر (قوله وهذا لاحتجاج ضعيف) أى الاستدلال بان الضمير من المذكورين لم يرجع

واحد ضعيف (قوله لجواز أن يكون حالا من المجرمين) الاولى ان يقال يجوز أن يكون حالا من قلوب المجرمين اذ هو مفعرا به بواسطة

(قوله ويدل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف) أى بصيغة المجهول المخففة فإنه يدل على أن الفعل من السكر بكسر السين وهو السحر إذ لو كان من السكر بضم السين لما بنى منه الفعل المجهول لأنه لازم (قوله ويدل عليه قراءة من قرأ سكرت) أى تدل قراءة من قرأ سكرت بفتح السين وتخفيف الكاف المكسورة أنها من السكر بضم السين (قوله مع بساطة السماء) أراد أن حصول البروج المختلفة في الخواص مع اتحادها في الحقيقة لبساطة السماء دال على الصانع القدير الخبير وفيه اختلاف الخواص نشأ من الكواكب الحالة فيها وهي مختلفة الطبائع فالأولى الاستدلال بحول كل كوكب بمكان معين مع اتحاد الامكنة في الحقيقة (قوله لما يبينهم من المناسبة بالجواهر) لا حاجة إلى الملازمة بالجواهر بل يحفظون لقرهم من السماء (قوله ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد) أى لا يقدح في كلام ابن عباس تكون الشهب قبل المولد لا احتمال أن يكون لها قبل أي شبه اقتداره على كل شيء

وسلك الكفر في قلوبهم أو باهلاك من كذب الرسل منهم فيكون وعيدا لأهل مكة (ولو فتحنا عليهم) أى على هؤلاء المقترحين (بابا من السماء فظا لوفيه يرجون) يصعدون إليها يرون عجائبها طول نهارهم مستوضحين لما يرون أو تصعد الملائكة وهم يشاهدونهم (لقالوا) من غلوهم في العناد وتشكيكهم في الحق (انما سكرت أبصارنا) سدت عن الأبصار بالسحر من السكر ويدل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف أو حيرت من السكر ويدل عليه قراءة من قرأ سكرت (بل نحن قوم مسحورون) قد سحرنا محمد بذلك كما قالوه عند ظهور غيره من الآيات وفي كل معنى الحصر والاضراب دلالة على البت بأن ما يروونه لا حقيقة له بل هو باطل خيل البهم بنوع من السحر (ولقد جعلنا في السماء بروجاً) اثني عشر مختلفة ألوانها وخواص على ما دل عليه الرصد والتجربة مع بساطة السماء (وزيناها) بالاشكال والحيات البهية (لنناظر بن) المقترين المستدلين بها على قدرة مبدعها وتوحيد صانعها (وحفظناها من كل شيطان رجيم) فلا يقدرون أن يصعد إليها ويوسوس إلى أهلها ويتصرف في أمورها ويطلع على أحوالها (الامن استرق السمع) يدل من كل شيطان واستراق السمع اختلاسه سر أشبه به خطفهم اليسيرة من قطان السموات لما يبين من المناسبة في الجوهر أو بالاستدلال من أوضاع الكواكب وحركاتها وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنهم كانوا لا يحبون عن السموات فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من كالأبناشهب ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد لجواز أن يكون لها أسباب أخرى وقيل الاستثناء منقطع أى ولكن من استرق السمع (فأتبعه) فتبعه ولحقه (شهاب مبین) ظاهر للبصرين والشهاب شدة نار ساطعة وقد يطلق للكوكب والسنان لما فيه مما من البرق (والارض مددناها) بسطناها (وألقينا فيها رواسي) جبالاً ثوابت (وأثبتنا فيها) في الأرض وفيها وفي الجبال (من كل شيء موزون) مقدر بمقدار معين تقتضيه حكمته أو مستحسن مناسب من قولهم كلام موزون أو ما يوزن ويقدر أوله وزن في أبواب النعمة والمنفعة (وجعلنا لكم فيها معاش) تعيشون به من الطعام والملاسل وقرئ معاش بالهمزة على التشبيه بشماثل (ومن اسم له رازقين) عطف على معاش أو على كل كم ويريد به العيال والخدم والمماليك وسائر ما يظنون أنهم يرزقونهم ظناً كاذباً فإن الله يرزقهم وإياهم وفد لك الآية الاستدلال بجعل الأرض معدودة بمقدار وشكل معينين مختلفات الأجزاء في الوضع محدثة فيها أنواع النبات والحيوان المختلفة خلقة وطبيعة مع جواز أن لا تكون كذلك على كمال قدرته وتناهي حكمته والتفرد في الألوهية والامتنان على العباد بما أنعم عليهم في ذلك ليوحدهم ويعبدوه ثم بالغ في ذلك وقال (وان من شيء الا عندنا خزائنه) أى وما من شيء الا ونحن قادرون على إيجاده وتكوينه أضعاف ما وجد منه فضرِب الخزان مثلاً لاقتداره أو شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة التي لا يحوج إخراجها إلى كلفة واجتهاد (وما ننزله) من بقاع القدرة (الا بقدر معلوم) حكمة الحكمة وتعلق به المشيئة فان تخصيص بعضها بالإيجاد في بعض الاوقات مشتملاً على بعض الصفات والحالات لا بدله من مخصص حكيم (وأرسلنا الرياح لواقح) حوامل شبه الريح التي جاءت بخير من انشاء سحب ماطر بالحامل كاشبه ما لا يكون كذلك بالعميم أو ملقحات للشجر أو السحاب وأظيره الطوائع بمعنى الطيحات في قوله * ومخبط مما تطيح الطوائع * وقرئ وأرسلنا الريح على تأويل الجنس (فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه) فجعلناه لكم سقياً (وما أنتم له بخازنين) قادرين متمكنين من إخراجهم نفي عنهم ما أثبتته لنفسه أو حافظين في الغدران والعيون والآبار وذلك أيضاً يدل على المدبر الحكيم تولد النبي وعيسى عليهما السلام أسباب إخراجهم ما ذكر (قوله فضرِب الخزان مثلاً لاقتداره)

إن المدووعة فيها الأشياء لمياة معدودة ليؤذن ان مقدرة كانه حاصل موجود (قوله وتكرير الضمير للدلالة على الحصر) ضمير المتكلم الدلالة على ان الاحياء والامانة منحصران في الله تعالى لا يتصف بغيره بشئ منهم ما فان نحن من قبيل ضمير له والتنبيه على ان (١٦٨) ماسبق من الدلالة الخ) يعني تأكيده وقوع الحشر بعد ذكر العلم الكامل والقدرة الكاملة

نحوه في وقوع
ادم من الامرين
ن وهما العلم
يدل على ذلك
ه حكيم عليم يعني
ة والعلم السكاملين
وقوع الحشر
له العلم والقدرة
الابدان يكون
صحة الاعادة ولما
عها كان محققا
يمنع خاق الحياة
البسيطة الخ
ال مقدور هو انه
الحياة في النار
م بسيط لكن
ة والقياس ان
لون الا في المركب
لانسلم امتناع
حياة في الجسم
لا يمنع خلقها في
مع انها بعد من
الجسم ولا يخفى
ول الجردات ولما
جودها بل منع
سكاملين وجودها
ان يجعل معينا
ن المراد من خلق
ن النار هو ان
الب عليه النار كما
ء الالب على

كأن دل حركة الهواء في بعض الاوقات من بعض الجهات على وجه يتنفع به الناس فان طبيعة الماء تقتضي النور فوقه دون حمله لبدله من سبب مخصص (وانا لنحن نحوي) بايجاد الحياة في بعض الاجسام القابلة لها (ونيت) بازالتها وقتل الحياة بما يعم الحيوان والنبات وتكرير الضمير للدلالة على الحصر (ونحن الوارثون) الباقون اذا مات الخلاق كلها (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين) من استقدم ولادة وموتوا ومن استأخروا ومن خرج من أصلاب الرجال ومن لم يخرج بعدا ومن تقدم في الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة زنا نأخر لا يخفى علينا شئ من أحوالكم وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فان ما يدل على قدرته دليل على علمه وقيل رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصف الاول فازد حوا عليه فتركت وقيل ان امرأة حسناء كانت تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم بعض اقوام لئلا ينظر اليها وتاخر بعض ليصبرها فتركت (وان ربك هو بحشرهم) لا محالة للجزاء وتوسيط الضمير للدلالة على أنه القادر والمتولى لحشرهم لا غير وتصدير الجملة بان لتحقيق الوعد والتنبيه على أن ماسبق من الدلالة على كمال قدرته وعلمه بتفاصيل الاشياء يدل على صحة الحسك كما صرح به بقوله (انه حكيم) باهر الحكمة متقن في أفعاله (عليم) وسع علمه كل شئ (ولقد خلقنا الانسان من صلال) من طين يابس يصلصل أي يصوت اذا تقر وقيل هو من صلصل اذا نأق تضعيف صل (من حجا) طين تغير واسود من طول مجاورة الماء وهو وصفة صلصل أي كائن من حجا (مسنون) مصور من سنة الوجه أو مصبوب ليعبس ويتصور كالجواهر المندابة تصب في القوالب من السن وهو الصب كانه أفرغ الجاف صور منها اتمثال انسان أجوف فيفس حتى اذا تقر صلصل ثم غسب ذلك طورا بعد طور حتى سواه ونفخ فيه من روحه أو منقن من سنت الحجر على الحجر اذا حككته به فان ما يسيل بينهم ما يكون منقنا ويسمى السنين (والجان) أبالجن وقيل ابليس ويجوز أن يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تشعب الجنس لما كان من شخص واحد خاق من مادة واحدة كان الجنس بأسره مخلوقا منها وانتصابه بفعل يفسره (خلقناه من قبل) من قبل خلق الانسان (من نار السموم) من نار الخمر الشديد النفاذ في المسام ولا يمنع خلق الحياة في الاجرام البسيطة كما لا يمنع خلقها في الجواهر المجردة فضلا عن الاجساد الموقلة التي الغالب فيها الجزء الناري فانها قبل لها من التي الغالب فيها الجزء الارضي وقوله من نار باعتبار الغالب كقوله خلقكم من تراب ومساق الآية كما هو للدلالة على كمال قدرة الله تعالى وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتنبيه على المقصد الثاني التي يتوقف عليها امكان الحشر وهو قبول المواد للجمع والاحياء (واذ قال ربك) واذا ذكر وقت قوله (للائسكة اني خاق بشرنا من صلصال من حجا مسنون فاذا سويته) عدلت خلقته وهيا أنه لنفخ الروح فيه (ونفخت فيه من روحي) حتى جرى آثاره في تجاوي فاعضائه لحي وأصل النفخ اجراء الريح في تجويف جسم آخر ولما كان الروح يتعلق أولا بالبخار الاطيف المنبعث من القلب وتفيض عليه القوة الحيوانية فيسرى حاملا لها في تجاوي ف الشرايين الى أعماق البدن جعل تعلقه بالبدن نفخا واذافة الروح الى نفسه لما مر في النساء (فقموا له)

فاسقطوا

(قوله جعل تعليقه بالبدن نفخا)

لا ينفخ في البدن لأنه أمر خارج عن البدن مجرد على ما هو مقتضى كلامه ههنا وصرح سابقا بوجود الجردات لكن لما كان بخار الاطيف الذي حلي القلب ولا يسه به بخار لطائف الاخر لا ط الجائية من الكبد اليه وهذا البخار نافذ في التجاوي ف

منفوخ فيها نسبة النفخ الى الروح باعتبار تعلقه بما هو منفوخ حقيقة فتكون النسبة مجازا عقليا على قاعدتهم ولا حاجة الى هذا التأويل بل يقال ان المراد بالروح نفس هذا البخار وعند وجود هذا البخار ونفخه في البدن تتعلق النفس الناطقة (قوله وفيه نظر اذ لو كان كذلك كان الثاني حالاً لا كيداً) يعني يجب أن يكون أجمعين منصوباً بالحالية لا مرفوعاً بأنه تأكيد (قوله وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته) لانه يتضمن ان تركه للسجود ليس بسبب انه (١٦٩) أشرف في الواقع من آدم ولكن لشقاء فيه وسوء خاتمة وبعده عن

الخير (قوله فانه منتهى أمد اللعن) المراد مجرد البعد عن الرحمة منتهى يوم الدين واما في اليوم فليس مجرد البعد بل هو مع أنواع العذاب (قوله أولانه الخ) والفرق بينه وبين ما ذكره المصنف انه على كلام المصنف لم يبق اللعن المذكور في الآية اذ المراد مجرد اللعن وهو غير باق حقيقة واما على كلام صاحب القيل فاللعن المذكور في الآية باق لكنه في حكم الزائل (قوله متعلق بمحذوف) والتقدير لما أخر جنتي ورجعتني فانظر في (قوله وثانيها - وم البعث اذ به يحصل الخ) هذا الايلا ثم وجه تسميته اليوم يوم البعث والاوّل ان يقال تسميته به لان الخسائر يبعثون فيه والوجه ان يقال يسمى بالبعث لما ذكرنا وانما طلب العين الانظار الى يوم البعث لا انقطاع التكليف بعد البعث فلا

فاسقطوا له (ساجدين) أمر من وقع يقع (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) أكد بتأكيدين للباقة في التعميم ومنع التخصيص وقيل أكد بالكل للاحاطة وياجمعين للدلالة على أنهم سجدوا مجتمعين دفعة وفيه نظر اذ لو كان الامر كذلك كان الثاني حالاً لا كيداً (الا بليس) ان جعل منقطعاً اتصل به قوله (أبي أن يكون مع الساجدين) أي ولكن ابليس أبي وان جعل متصلاً كان استثناءً على أنه جواب سائل قال هلا سجد (قال يا ابليس مالك ألا تسكون) أي غرض لك في أن لا تسكون (مع الساجدين) لآدم (قال لم أكن لأسجد) اللام لتأكيده التثني أي لا يصح مني وينافي حالي أن أسجد (لبشر) جسماني كئيف وأناملك روحاني (خلقته من صلصال من حمأ مسنون) وهو أخس العناصر وخلقته من نار وهي أشرفها استنقص آدم عليه السلام باعتبار النوع والاصل وقد سبق الجواب عنه في سورة الاعراف (قال فخرج منها) من السماء والجنة أوزمر الملائكة (فانك رجيم) مطرود من الخير والكرامة فان من يطرد يرحم بالخبر أو شيطان يرحم بالشبه وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته (وان عليك اللعنة) هذا الطرد والابعاد (الي يوم الدين) فانه منتهى أمد اللعن فانه يناسب أيام التكليف ومنه زمان الجزاء وما في قوله فاذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين بمعنى آخر ينسب عنده هذه وقيل انما حاد اللعن به لانه بعد غاية يضر بها الناس أولانه يعذب فيه بما ينسب اللعن معه فيصير كالزائل (قال رب فأنظرنني) فأخفى والقاء متعلقة بمحذوف دل عليه فخرج منها فانك رجيم (الي يوم يبعثون) أراد أن يجد فسحة في الاغواء ونجاة من الموت اذ لا موت بعد وقت البعث فأجابه الى الاول دون الثاني (قال فانك من المنظرين الي يوم الوقت المعلوم) المسمى فيه أجلك عند الله أو انقراض الناس كلهم وهو النفخة الاولى عند الجهور ويجوز أن يكون المراد بالايام الثلاثة يوم القيامة واختلاف العبارات لاختلاف الاعتبارات فبعد عنه أولاً يوم الجزاء لما عرفته وثانياً يوم البعث اذ به يحصل العلم بانقطاع التكليف واليأس عن التذليل وثالثاً بالمعلوم لوقوعه في الكلامين ولا يلزم من ذلك أن لا يموت فلهذا يموت أول اليوم ويبعث مع الخلائق في تضاعيفه وهذه المحاطبة وان لم تكن بواسطة لم تدل على منصب ابليس لان خطاب الله له على سبيل الاحانة والاذلال (قال رب بما أغويتني) الباء للتقسم ومما صدر به وجوابه (لأزبنن لهم في الارض) والمعنى أقسم باغوائك ايأزبنن لهم المعاصي في الدنيا التي هي دار الغرور وكقوله أخلد الى أرض وفي انعقاد القسم بافعال الله تعالى خلاف وقيل للسببية والمعتزلة أولوا الاغواء بالنسبة الى الغي أو التسبب له بأمره اياه بالسجود لآدم عليه السلام أو بالاضلال عن طريق الجنة واعتذر واعن امهال الله له وهو سبب لزيادة غيه وتسلط له على اغواء بني آدم بان الله تعالى علم منه ومن تبعه أنهم يموتون على الكفر و يصيرون الى النار أمهل أولهم أمهل وان في امهاله تعريضاً لخالفه لاستحقاق مزيد الثواب وضعف

(٢٢ - (بيضاوي) - ثالث) يحصل بعده الاغواء الذي هو غرضه من الانظار (قوله فلهذا يموت

أول اليوم ويبعث مع الخلائق في تضاعيفه) أي لا احتمال ان يموت ابليس أول يوم القيامة ولا يلزم ان يكون بعث كل الخلق في أول آن ذلك اليوم بل يمكن ان يبعث الخلق في أثناء ذلك اليوم (قوله وهذه المحاطبة وان لم تكن بواسطة) أي هذه المحاطبة التي جرت بين الله تعالى وبين ابليس وان لم تكن بواسطة الاولى ان يقال هذه المحاطبة ان لم تكن بواسطة بخلاف الاولان بعض المتكلمين على أنه تعالى خاطبه بلسان بعض الملائكة رسوله (قوله وضعف

ذلك لا يخفى على ذوى الالباب) لان تاويل الاعواء بماد ر بعيد لا باعت عليه ولا ان الامهال لاجل ماد ر مع استمهاله على المصدر الغير المتناهية لا يناسب قواعدهم (قوله وتغيير الوضع لتعظيم المخلصين) أى تغيير وضع النظم فان فيما سبق كان المستثنى منه الناس والمستثنى المخلصين وههنا العباد المستثنى منهم والغاوين مستثنى (قوله وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً) أى اذا كان المراد ان ليس له سلطان وحكم عليهم يكون الاستثناء منقطعاً لانه نفي ان يكون له سلطان عليهم مطلقاً فلو كان الاستثناء متصلاً لزم ان يكون له سلطان على الغاوين وليس كذلك (قوله وعلى الاول) أى على جعل الاستثناء متصلاً لزم اندفاع قول من شرط ان يكون المستثنى أقل من الباقي والالزام التناقض لانه على هذا القول لزم ان يكون المخلصون وهو المستثنى فى الكلام المقدم أقل من الباقي فيكون الغاوين أكثر ولما كان الغاوين مستثنى (١٧٠) فى الاستثناء الثانى لزم ان يكون الغاوين أقل والمخلصون أكثر وانما قال

على الاول أى على جعل الاستثناء متصلاً لان القائل المذكور انما قال ما قال فى الاستثناء المتصل لافى لمنقطع (قوله على تقدير مضاف) أى على وان جهنم هل موعدهم (قوله ومعنى لاضافة ان جعلته اسم كان) فيقدر فعل هكذا وعد ينسب اليهم (قوله أكثرهم) أى لكثرة ادخالين فيها فيناسب بدد الابواب حتى لا يحتاج خوطم الى طول زمان قوله أو طبقات الخ تكون الابواب اشارة طبقات باعتبار اشمائها على الابواب (قوله فى كون الى المحسوسات) على المحسوسات خسانها جعل الحواس الظاهرة سا فان قلت الحواس طنة خسر كالظاهرة

ذلك لا يخفى على ذوى الالباب (ولأغوينهم أجمعين) ولا جلهم أجمعين على الغواية (الاعبادك منهم المخلصين) الذين أخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدى وقرأ ابن كثير وابن عاصم وأبو عمر وبالكسر فى كل القرآن أى الذين أخلصوا نفوسهم لله تعالى (قال هذا صراط على) حق على أن أراعيه (مستقيم) لانحراف عنه والاشارة الى ما تضمنه الاستثناء وهو تخليص المخلصين من اغوائه أو الاخلاص على معنى انه طريق على يودى الى الوصول الى من غير اعوجاج وضلال وقرئ على من علوا الشرف (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين) تصديق لا بليس فيما استثناء وتغيير الوضع لتعظيم المخلصين ولان المقصود بيان عصمتهم وانقطاع محالب الشيطان عنهم أو تكذيبه فيما أوهم أن له سلطاناً على من ليس بمخلص من عباده فان منتهى تزيينه التحريض والتدليس كما قال وما كان لى عايكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً على الاول يدفع قول من شرط أن يكون المستثنى أقل من الباقي لافضائه الى تناقض الاستثناءين (وان جهنم لموعدهم) لموعدا الغاوين أو المتبعين (أجمعين) تا كيد الضمير أحوال والعامل فيها الموعدان جعلته مصدراً على تقدير مضاف ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان فانه لا يعمل (له سبعة أبواب) يدخلون منها أكثرهم أو طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم فى المتابعة وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ولعل تخصيص العدد لا ينحصر بجامع المهلكات فى الركون الى المحسوسات ومتابعة لقوة الشهوية والغضبانية ولان أهلها سبع فرق (الكل باب منهم) من الانباع (جزء مقسوم) أفرز له فاعلاها للوحدين العصاة والثانى لليهود والثالث للصائري والرابع للصائين والخامس للجوس والسادس للمشركين والسابع للمنافقين وقرأ أبو بكر جرؤ بالتشديد وقرئ جز على حذف الهمزة والقاء حركتها على الزاى ثم الوقف عليه بالتشديد ثم اجزاء الوصل مجرى الوقف ومنهم حال منه أو من المستكن فى الظرف لافى مقسوم لان الصفة لا تعمل فيما تقدم موصوفها (ان المتقين) من اتباعه فى الكفر والفواحش فان غيرها مكفرة (فى جنات وعيون) لكل واحد جنّة وعين أو لكل عدة منهما كقوله ولما خاف مقام ربه جنتان ثم قوله ومن دونهما جنتان وقوله مثل الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار

فبزيادة الابواب فاما الركون الى الباطنة تابع للركون الى الظاهرة فلذا اقتصر عليه (قوله من زله) أى لكل باب بعض من اتباع الشياطين أفرز له أى عين من بينهم للدخول فى ذلك الباب (قوله ثم أجرى الوصل مجرى الوقف) شدد الراء فى الوصل (قوله ومنهم حال منه الخ) وتقديره على صاحبه وهو الجزء لكون الحال نكرة وكونه حالاً منه لان الجزء فاعل فى فيكون التقدير لكل باب جزء مقسوم منهم أحوال من المستكن فى الظرف وهو لكل باب وهذا اذا كان جزء مبتدأ قدم الخبر (قوله لانه مقسوم لان الصفة الخ) أى لزم محاذ كران يكون المقسوم عاملاً فى الحال الذى هو منهم وهو مقدم على الجزء الذى يوصف المقسوم وهذا غير جائز عندهم (قوله وقوله مثل الجنة الخ) اذ اللام فى المتقين للاستغراق فيكون المعنى مثل الجنة التى لكل من المتقين فيها أنهار فيكون لجنة كل واحد أنهار

(قوله لانه بمعنى متصافين) فيكون مشقاً نظراً الى المعنى ففيه ضمير مستتر والتصافي التبعاض والمراد خلاص كل واحد منهم الى المحبة للاسخيرين لا يخطأ محبته شيء من الكدورة (قوله وفي ذكر المغفرة (١٧١) دليل الخ) لان المقصود منهم المتقون لانهم

المرادون بعبادى بقرينة ما سبق وهو قوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان واذا كان كذلك كان المراد بالمغفرة المغفرة للآتين فلم يرد بالتقوى عدم صدور الذنب والالم تتعلق المغفرة به (قوله وفي عطف ونبتهم عن ضيف ابراهيم على نبي عبادى تحقيق لهما بما يمترون به) أى فى هذا العطف تحقيق للرجة والعذاب بدليل يحصل لهم أى للعباد الاعتبار بهذا الدليل فان قصة ابراهيم المذكورة ههنا مفيدة للرجة على ابراهيم والعذاب على قوم لوط (قوله فبأى أعجوبة تبشرونى أو فبأى شيء تبشرونى) أراد بالآول تعظيم البشارة فيكون المعنى بشرتونى بأمر عظيم وبالدانى تقوية الانكار السابق فى قوله بشرتونى والغرض لاصلى من هذين الكلامين تحقيق البشارة وقوة اليقين بهما واعلمندان القلب كما قال عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي فيكون الانكار بحسب الظاهر لا حقيقة وكيف يشكر ما بشر به الملائكة صلوات الله عليهم (قوله لانهم

من ماء غير آسن الآية) وقرأ نافع وحفص وأبو عمر ووهشام وعيون والعيون بضم العين حيث وقع والباقون بكسر العين (ادخلوها) على ارادة القول وقرئ بقطع الهمزة وكسر الخاء على أنه ماض فلا يكسر التنوين (سلام) سالمين أو مسلماً عليكم (آمنين) من الآفة والزوال (ونزعنا) فى الدنيا بما ألف بين قلوبهم أو فى الجنة بتطيب نفوسهم (ما فى صدورهم من غل) من حقد كان فى الدنيا وعن على رضى الله تعالى عنه أرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم أو من التحاسد على درجات الجنة ومراتب القرب (أخوانا) حال من الضمير فى جنات أو فاعل ادخلوها أو الضمير فى آمنين أو الضمير المضاف اليه والعامل فيها معنى الاضافة وكذا قوله (على سرر متقابلين) ويجوز أن يكونا صفتين لأخوانا أو حالين من ضميره لانه بمعنى متصافين وأن يكون متقابلين حالا من المستقر فى على سرر (لا يمسهم فيها نصب) استئناف أو حال بعد حال أو حال من الضمير فى متقابلين (وما هم منها بخارجين) فان تمام الامة بالخلود (نبي عبادى أنى أنا الغفور الرحيم وأن عذابى هو العذاب الاليم) فذلك ما سبق من الوعد والوعيد وتقريره وفى ذكر المغفرة دليل على أنه لم يرد بالمؤمنين من يتقى الذنوب بأسرها كبيرها وصغيرها وفى توصيف ذاته بالغفران والرجة دون التعذيب ترجيح الوعد وتأكيده وفى عطف (ونبتهم عن ضيف ابراهيم) على نبي عبادى تحقيق لهما بما يمترون به (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً) أى نسلم عليك سلاماً أو سلمنا سلاماً (قال انامنكم وجلون) خائفون وذلك لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت ولا نهيهم ان تتعوا من الاكل والوجل اضطراب النفس لتوقع ما تكره (قالوا لا توجل) وقرئ لا تأجل ولا توجل من أوجه ولا توجل من واجله بمعنى أوجه (انا نبشرك) استئناف فى معنى التعليل للنهي عن الوجل فان المبشر لا يخاف منه وقرأ حزة نبشرك بفتح النون والتخفيف من البشر (بغلام) هو اسحق عليه السلام لقوله وبشرناه باسحق (عليه) اذا باغ (قال ألبشرتونى على أن مسنى الكبر) تعجب من أن يولد له مع مس الكبر اياه وانكار لان يبشر به فى مثل هذه الحالة وكذا قوله (فبم تبشرون) أى فبأى أعجوبة تبشرون أو فبأى شيء تبشرون فان البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شيء وقرأ ابن كثير بكسر النون مشددة فى كل القرآن على ادغام نون الجمع فى نون الوقاية وكسرها وقرأ نافع بكسرها مخففة على حذف نون الجمع استقفاً لاجتماع المثنيين ودلالة بقاء نون الوقاية وكسرها على الياء (قالوا بشرك بالحق) بما يكون لا محالة أو باليقين الذى لا لبس فيه أو بطريقة هي حق وهو قول الله تعالى وأمره (فان كن من القانطين) من الآسين من ذلك فانه تعالى قادر على أن يخلق بشراً من غير أبوين فكيف من شيخ فان وعجز عاقر وكان استجاب ابراهيم عليه السلام باعتبار العادة دون القدرة ولذلك (قال ومن يقنط من رجته به الا الضالون) المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله وكمال علمه وقدرته كما قال تعالى لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون وقرأ أبو عمر والسكسائي يقنط بالكسر وقرئ بالضم وماضيه ما قنط بالفتح (قال فخطبكم أيها المرسلون) أى فاشأنكم الذى أرسلتم لاجله سوى البشارة ولعله علم أن كمال المقصود ليس البشارة لانهم كانوا عدداً وبشارة لا تحتاج الى العدد ولذلك اكتفى بالواحد فى بشارة ذكر يا موسى عليهما السلام أو لانهم بشر به فى تضاعيف الحال لازالة الوجل ولو كانت تمام المقصود لا تبدوا بها (قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين) يعنى قوم لوط (الا آل لوط) ان كان استثناء من قوم كان منقطعاً اذ القوم مقيد

بشروا به فى تضاعيف الحال الخ) أى بشروا به فى أثناء الحكاية وزمان الملاقة لازالة الخوف ولو كان المقصود بالذات هو البشارة لا تبدوا بها حتى يحصل المقصود بالذات وهو البشارة وازالة الخوف أيضاً (قوله ان كان استثناء من قوم كان منقطعاً) لان آل لوط

يكونوا مجرمين والمستهثنى منه القوم المجرمون فيكون المعنى انهم سألوا الى الجماعة المجرمين الا آل لوط فانهم لم يرسل اليهم فيكون آل لوط
 اخلافا للجماعة المجرمين حتى يمكن اخراجهم بالاستثناء واما اذا كان مستثنى من ضمير مجرمين يكون استثناء آل لوط من المستثنى
 الاجرام فلا استثناء فيعدم انصافهم به اذا المعنى جماعة مثناة بالاجرام جميعهم الا آل لوط (قوله وهو استثناء اذا اتصل الاستثناء بالـ)
 ي اذا كان الاستثناء المذكور وهو آل لوط متصلا كان الكلام تاما عند قوله الا آل لوط فيكون انما المنجوههم اجمعين ابتداء كلام آخر
 واستثناء كأنه قال ما حال آل لوط قيل (١٧٣) انما المنجوههم اجمعين اذ يحتمل ان يتوهم ان آل لوط داخولون في العذاب وان كان خلاف

اظهار اذ قد يشمل العذاب
 من لا يكون مجرما وان كان
 لاستثناء المذكور منقطعاً
 كان المستثنى ابتداء كلام
 آخر فيكون انما المنجوههم
 اجمعين مقمالة (قوله وعلى
 هذا جاز ان يكون الخ) أى
 اذا كان الاستثناء منقطعاً
 يكن ان يكون الامر أنه
 مستثنى من آل لوط ويكون
 المعنى لكن آل لوط الا
 صرأته منجوههم منه وان
 يكون مستثنى من ضميرهم
 ي انما المنجوههم الامر أنه
 اما على الاول وهو ان
 كون الاستثناء متصلاً لا
 يجوز ان يكون الامر أنه
 مستثنى من ضمير آل لوط
 اختلاف الحكمين لان
 آل لوط متعلق بالرسالة لا
 صرأته متعلق بمنجوههم
 لذا في الكشف واعتراض
 فيه بان الارسل اذا كان
 منى الاهلاك فلا اختلاف
 التقدير الا آل لوط لم
 كوا بمعنى منجوههم وجواز
 استثناء من الاستثناء
 رطه ايضاً ان يتخلل لفظة

بالاجرام وان كان استثناء من الضمير في مجرمين كان متصلاً والقوم والارسال شاملين للمجرمين
 وآل لوط المؤمنين به وكان المعنى اننا أرسلنا الى قوم أجرم كلهم الا آل لوط منهم لهلك المجرمين وننجى
 آل لوط منهم ويدل عليه قوله (انما المنجوههم اجمعين) أى بما يعذب به القوم وهو استثناء اذا
 اتصل الاستثناء ومتصلاً بالـ لوط جار مجرى خبر لكن اذا انقطع وعلى هذا جاز ان يكون قوله
 (الامر أنه) استثناء من آل لوط أو من ضميرهم وعلى الاول لا يكون الامن ضميرهم لاختلاف
 الحكمين اللهم الا ان يجعل انما المنجوههم اعتراضاً وقرأ حجة والكسائي لمنجوههم مخففاً (قدرنا
 انها لمن الغابرين) الباقيين مع الكفرة لهلك معهم وقرأ أبو بكر عن عاصم قدرنا هنا وفى
 الغل بالتخفيف وانما علق والتعليق من خواص أفعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز أن
 يكون قدرنا أجرى مجرى قلنا لان التقدير بمعنى القضاء قول وأصله جعل الشيء على مقدار غيره
 واستنادهم اياه الى أنفسهم وهو فعل الله سبحانه وتعالى لاسلمهم من القرب والاختصاص به (فما جاء
 آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون) تنكركم نفسي وتنفر عنكم مخافة أن تطرؤنى بشر
 (قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) أى ما جئناك بما تنكرون لاجله بل جئناك بما يسرك ويشقى
 لك من عدوك وهو العذاب الذى توعدتهم به فيمترون فيه (وأنتناك بالحق) باليقين من
 عذابهم (وانا الصادقون) فيما أخبرناك به (فاسر باهلك) فاذهب بهم فى الليل وقرأ الخازيان
 بوصل الهمزة من السرى وهما بمعنى وقرئ فسر من السبر (بقطع من الليل) فى طائفة من
 الليل وقيل فى آخره قال

افتتحى الباب وانظرى فى النجوم * كم علينا من قطع ليل بهم

(واتبع أديارهم) وكن على أثرهم تذودهم وتسرع بهم وتطاع على حالهم (ولا يلتفت منكم أحد)
 لينظر ما وراءه فيرى من الهول ما لا يطيقه أو فيصيبه ما أصابهم أو لا ينصرف أحدكم ولا يتخلف
 امرؤ لغرض فيصيبه العذاب وقيل نهوا عن الالتفات ليوطنوا نفوسهم على المهاجرة (وامضوا حيث
 تؤمرون) الى حيث أمركم الله بالمضى اليه وهو الشام أو مصر فعدى وامضوا الى حيث تؤمرون
 الى ضميره المحذوف على الاتساع (وقضينا) اليه أى وأوحينا (اليه) مقضيا ولذلك عدى بالى (ذلك
 الامر) مبهم بفسره (أن دابر هؤلاء مقطوع) ومحله النصب على البديل منه وفى ذلك تفخيم
 للامر وتعظيم له وقرئ بالكسر على الاستثناء والمعنى أنهم يستأصلون عن آخرهم حتى
 لا يبقى منهم أحد (مصباحين) داخلين فى الصبح وهو حال من هؤلاء أو من الضمير فى مقطوع وجهه

الاستثناء بين متعدد يصلح مستثنى منه وههنا يتخلل انما المنجوههم فالوقال الا آل لوط الامر أنه لجاز ذلك

لحمول
 ل فيمكنى هذا فى عدم كونه مستثنى من آل لوط ولا حاجة الى اعتبار اختلاف الحكمين (قوله وانما علق والتعليق من خواص
 بال القلوب الخ) التعليق ههنا بادخال ان على الاسمين قال الرضى ومن المعلقات ان المكسورة اذا لم يمكن فتحها بادخال اللام على
 ر (قوله افتتحى الباب الخ) كأنه طال عليه الليل فطاب صبيحته بذلك أو كان يجب طول الليل لا وصال (قوله وامضوا الى حيث) يعنى
 سل ان يقال وامضوا الى حيث تؤمرون لأن معنى مضى ذهب فخذف الى وعدى الفعل بنفسه للاتساع (قوله وفى ذلك تفخيم للامر)

لأن النعمان بعد الأبهام
انما هو ليتقرر في ذهن
المخاطب ولا يكون ذلك
الافياهمتم المتكلم بشأنه
(قوله جعل الخطاب لرسول
الله صلى الله عليه وسلم)
وأشار بقوله الى ضعف
قول صاحب الكشف
حيث جعل الخطاب لوط
بتقدير القول وما قاله المصنف
أقوى لأنه لما أمكن الحل
على ما هو المفهوم من ظاهر
الكلام رجح عليه وأما
فيل ان التقدير لغير ضرورة
لا يجوز واللام يبقى للنقل
اعتبار أصلا لأنه ما من نقل
الاول أمكن التقدير فيه
فوجب الحل على أنه قسم
بحيائه صلى الله عليه وسلم
كذا نقله الطيبي عن بعضهم
ففيه أنه يجتمع قرآن نفيد
الظاهر وتمنع التأويل
مطلقا (قوله لفرط غفلتهم
أوحسبناهم) الحسبان
الذكور وان كان أيضا من
فرط الغفلة لكن المراد من
فرط الغفلة ههنا مع عدم
الحسبان بقرينة المقابلة
(قوله وقيل هو منسوخ
بآية السيف) انما قال قيل
لان المراد بالصفح على ما
ذكره هو عدم التججيل
وهذا لا ينافي قتالهم بالسيف
لأنه يمكن ان يكون النسبي
صلى الله عليه وسلم مأمورا
بالحمل وعدم التججيل
وبالقتال معهم أيضا بان
يكون مأمورا أو لا بالحمل

للعامل على المعنى فان دبر هؤلاء في معنى مدبري هؤلاء (وجاء أهل المدينة) سدوم (يستبشرون)
باضيا لوط طمعا فيهم (قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون) بفضيحة ضيفي فان من أسى الى ضيفه
فقد أسى اليه (واتقوا الله) في ركوب الفاحشة (ولا تخزون) ولا تذلفوني بسببهم من الخزي
وهو الهوان أو لا تخجلوني فيهم من الخزية وهو الحياء (قالوا ألم تهك عن العالمين) عن أن
تجبر منهم أحدا أو تمنع بيننا وبينهم فانهم كانوا يتعرضون لكل أحد وكان لوط يمنعهم عنه بقدر وسعه
أو عن ضيافة الناس وانزالهم (قال هؤلاء بناتي) يعني نساء القوم فان نبي كل أمة بمنزلة أبيهم وفيه
وجوه ذكرت في سورة هود (ان كنتم فاعلين) قضاء الوطر أو ما أقول لكم (لعمرك) قسم بحياة
المخاطب والمخاطب في هذا القسم هو النبي عليه الصلاة والسلام وقيل لوط عليه السلام قالت الملائكة
له ذلك والتقدير لعمرك قسمي وهو لغة في العمر يختص به القسم لا يثار الاخف فيه لأنه كثير الدور
على ألسنتهم (انهم لفي سكرتهم) لفي غوايتهم أو شدة غلغلتهم التي أزال عقولهم وتميزهم بين خطيئتهم
والصواب الذي يشار به اليهم (بهمهون) يتحIRON فكيف يسمعون نصحك وقيل الضمير لقرين
والجمله اعتراض (فأخذتهم الصيحة) يعني صيحة هائلة مهلكة وقيل صيحة جبريل عليه السلام
(مشرقين) داخلين في وقت مشرق الشمس (فجعلنا عاليها) على المدينة أو على قراهم (سافلها)
وصارت منقلبة بهم (وأما طرنا عليهم بحجارة من سجيل) من طين متحجرة أو طين عليه كتاب من
السجل وقد تقدم من يديان هذه القصة في سورة هود (ان في ذلك آيات للمتوسمين) للتفكرين
المتفرسين الذين ينتبهون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء بسمته (وانها) وان المدينة أو القرى
(لبيديل مقيم) ثابت يسلكه الناس ويرون آثارها (ان في ذلك آية للمؤمنين) بالله ورسوله (وان
كان أصحاب الأيكة نظالمين) هم قوم شعيب كانوا يسكنون الغيبة فبعثه الله اليهم فكذبوه فاهلكوا
بالظلة والايكة الشجرة المتكاثفة (فأتقمتنا منهم) بالهلاك (وانهما) يعني سدوم والايكة وقيل
الايكة ومدن فانه كان مبعوثا اليهما فساكن ذكر احداهما مبعوثا على الأخرى (لبامام مبين) لطريق
واضح والامام اسم ما يؤتم به فسمي به الطريق ومطمر البناء والروح لانها ما يؤتم به (ولقد كذب
أصحاب الحجر المرسلين) يعني هود كذبوا صالحا ومن كذب واحدا من الرسل فكأنما كذب الجميع
ويجوز أن يكون المراد بالمرسلين صالحا ومن معه من المؤمنين والحجر واديين المدينة والشام يسكنونه
(وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين) يعني آيات الكتاب المنزل على نبيهم أو مبعوثاته كالناقة
وسقيا وشرها ودرها أو ما نصب لهم من الأدلة (وكانوا يخفون من الجبال بيوثا آمنين) من الانهدام
ونقب اللصوص وتخريب الاعداء لوناقتها أو من العذاب لفرط غفلتهم أو حسبناهم أن الجبال تحميهم
منه (فأخذتهم الصيحة مصبحين) فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من بناء البيوت الوثيقة
واستكثار الأموال والعدد (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا بالحق) الا لخلقنا ملتبس بالحق
لا يلائم استمرار الفساد ودوام الشرور فلذلك اقتضت الحكمة اهلاك أمثال هؤلاء وازاحة
فسادهم من الأرض (وان الساعة آتية) فينتقم الله لك فيها من كذبك (فاصفح الصفح الجليل)
ولا تهجل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الخالم وقيل هو منسوخ بآية السيف (ان ربك هو
الخالق) الذي خلقك وخلقهم ويده أمرهم (العليم) بحالك وحالهم فهو حقيق بأن
تسلك ذلك اليه ليحكم بينكم أو هو الذي خلقكم وعلم الأصلح لكم وقد علم أن الصفح اليوم أصلح
وفي مصحف عثمان وأبي رضي الله عنهما هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخالق يختص
بالكثير (ولقد آتيناك سبعاً) سبع آيات وهي الفاتحة وقيل سبع سور وهي الطوال وسابعتها

الاذفال والتوبة فانهم في حكم سورة ولذلك لم يفصل بينها بالتسمية وقيل التوبة وقيل يونس أو الخواص
السبع وقيل سبع صحائف وهي الاسباع (من الثاني) بيان للسبع والثاني من التشنية والثالث فان
كل ذلك مثنى تكرار قراءته أو الفاظه أو قصصه وواعظه أو مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز ومثنى على
الله بما هو أهله من صفاته العظمى وأسمائه الحسنى ويجوز أن يراد بالثاني القرآن أو كتب الله كلها
فتكون من التبعية (والقرآن العظيم) ان أريد بالسبع الآيات أو السور فمن عطف
الكل على البعض أو العام على الخاص وان أريد به الاسباع فمن عطف أحد الوصفين
على الآخر (لا تمدن عينيك) لا تطمح ببرصك طموح راغب (الى ما تمنى به أو واجاه منهم)
أصنافا من الكفار فانه مستحق بالاضافة الى ما أوتيته فانه كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام
الذات وفي حديث أبي بكر رضي الله تعالى عنه من أوتي القرآن فرأى أن أحدا أوتي من
الدنيا أفضل مما أوتي فقد صغر عظميا وعظم صغيرا وروى أنه عليه الصلاة والسلام وافي
بأذرع سبع قوافل يهود بني قريظة والنضير فيها أنواع البر والطيب والجواهر وسائر الامتعة فقال
المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقربنا بها أو نفقناها في سبيل الله فقال لهم لقد أعطيتهم سبع آيات
هي خير من هذه القوافل السبع (ولا تحزن عليهم) انهم لم يؤمنوا وقيل انهم المتمتعون به
(واخفض جناحك للمؤمنين) وتواضع لهم وارفق بهم (وقل اني أنا النذير المبين) أنذر لم يبين
وبرهان ان عذاب الله نازل بكم ان لم تؤمنوا (كما أنزلنا على المقتسمين) مثل العذاب الذي أنزلناه
عليهم فهو وصف لمفعول النذير أقيم مقامه والمقتسمون هم الذين اقتسموا مدخل مكة أيام
الموسم لينفروا والناس عن الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم فأهلكهم الله تعالى يوم بدر أو الرهط
الذين اقتسموا أي تقاسموا على أن يبيتوا صالحا عليه الصلاة والسلام وقيل هو صفة مصادر
محذوف يدل عليه ولقد آتيناك فانه بمعنى أنزلنا اليك والمقتسمون هم الذين جعلوا القرآن عشرين
حيث قالوا عند ابعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لما أوفسوه الى شعر
وسحر وكهانة وأساطير الاولين أو أهل الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض على ان القرآن
ما يقرؤه من كتبهم فيكون ذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله لا تمدن عينيك الخ
اعتراضا لها (الذين جعلوا القرآن عضين) أجزاء جمع عضه وأصلها عضوة من عضى الشاة اذا
جعلها أعضاء وقيل فعلة من عضته اذا بهته وفي الحديث لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضة
والمستعضة وقيل أسحارا وعن عكرمة العضة السحر وانما جمع جمع السلامة جبرا لما حذف منه
والموصول بصلته صفة للمقتسمين أو مبتدأ خبره (فأمر بك لنساءلهم أجمعين عما كانوا يعملون) من
التقسيم أو النسبة الى السحر فتجاز بهم عليه وقيل هو عام في كل ما فعلوا من السحر والمعاصي
(فأصدع بما تؤمر) فأجهر به من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا أو فافرق به بين الحق والباطل
وأصله الابانة والتميز وما مصدرية أو موصولة والراجع محذوف أي بما تؤمر به من الشرائع
(وأعرض عن المشركين) ولا تلتفت الى ما يقولون (انا كفيناك المستهزئين) بقمهم
واهلكهم قيل كانوا خمسة من أشرف قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعدي بن قيس
والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطاب بيالقون في ايداء النبي صلى الله عليه وسلم ولا يستهزاء
به فقال جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت ان أكنفيكم قارمي الى ساق الوليد ففر
بنيل فتعاقب بثوبه سهم فلم يعطف تعظما لاخذه فأصاب عرقا في عقبه فقطعه فمات وأوما الى أخص
العاص فلنحت فيه شوكة فانتفخت رجله حتى صارت كالرحى ومات وأشار الى أنف عدي بن قيس

قيد بقيد وهو ان يكون
بل ظهور العناد وبالقتل
لقيد بقيد وهو ان يكون
مدظهوره والحال يختص
لكثير أي تختص بمن له
ثمرة الآثار (قوله وثن
لى الله بما هو أهله) بصيغة
فاعل فكان الثاني جمع
ثن (قوله فمن عطف
سكل على البعض أو العام
الى الخاص) الاول على
سدير ان يكون المراد
قرآن مجموع السور والثاني
لى ان يكون المراد بالقرآن
يوم السكل وهو الكلام
زل من الله تعالى على النبي
عجاز فان قلت كيف
ون انباء هذا الملهوم
ام قلنا انباؤه في ضمن
صوصيات (قوله فقد
فر عظميا الخ) صغر عظميا
القرآن وعظم صغيرا
غيره (قوله ولا تمدن الخ)
راض أي بين الشيطان
سليين ومما قوله تعالى
سدا آتيناك الآية وقوله
كما أنزلنا

﴿سورة النحل﴾ (قوله على تلون الخطاب) أي على طريقة الالتفات من الخطاب إلى الغيبة في الكلام (قوله) وعلى أن الخطاب للمؤمنين (يعني ما سبق هو أن يكون الخطاب في فلا تستجأوه للمشركين) (١٧٥) فيكون في تشركون التفات وأما إذا

كان الخطاب للمؤمنين فلا التفات بل فاعل لا تستجأوا جماعة وفاعل يشركون جماعة أخرى ويفهم أنه إذا كان الخطاب لهم ولا غيرهم لا يكون التفاتاً أيضاً لأن الفاعل في الكلام مختلفان وإن كان بالكلية والجزئية (قوله وذكره عقيب ذلك) أي ذكر ينزل الملائكة بأروح الآية لإشارة إلى أن سبب اختصاصه بالعلم بما ذكره هو قرب آيات أمر الله فإن عامه به بواسطة الوحي وليس لغیره ذلك (قوله) والنصب بنزع الخافض فيكون التقدير إن أنذروا فتكون الباء بسببية فيكون المعنى تنزل الملائكة بسبب الانذار (قوله) والاية تدل على أن ظاهر كلامه أن الآية تدل على أن الوحي لا يكون إلا بواسطة الملك وفي هذا الحصر خفاء (قوله) على التوحيد الذي هو منهى عن القوة العامة لعل المراد من منهى كمال القوة العامة أن يتبين التوحيد بما شرف الاعتقادات اليقينية (قوله) وإن النبوة عطائية (الخ) هو مذهب أهل الحق لا كسبية كما هو رأى الخارجين عن

فامة خط قبها فتات إلى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة جعل ينطح رأسه الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات وإلى عيني الاسود بن المطالب فعمى (الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم في الدارين (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) من الشرك والظعن في القرآن والاستهزاء بك (فسبح بحمديك) فافزع إلى الله تعالى فيما نأبك بالتسبيح والتخميد يكفك ويكشف الغم عنك أو فتره عما يقولون حامداً له على أن هدالك للحق (وكن من الساجدين) من المصلين وعنه عليه الصلاة والسلام أنه كان إذا خربه أمر فزع إلى الصلاة (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) أي الموت فإنه متيقن لحاقه كل شيء محال في المعنى فاعبد ما دمت حياً ولا تخل بالعبادة لحظة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والانصار والمستهزين بمحمد صلى الله عليه وسلم والله أعلم

﴿سورة النحل مكية غير ثلاث آيات في آخرها وهي مائة وثمان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(أتى أمر الله فلا تستجأوه) كانوا يستجأون ما أو عدهم الرسول صلى الله عليه وسلم من قيام الساعة أو اهلاك الله تعالى إياهم كما فعل يوم بدر استهزاء وتكديبا ويقولون إن صح ما نقوله فلا صنم تشفع لنا وتخلصنا منه فنزل والمعنى إن الأمر الموعود به ينزل الآتي المتحقق من حيث أنه واجب الوقوع فلا تستجأوا وقوعه فإنه لا خير لكم فيه ولا خلاص لكم منه (سبحانه وتعالى عما يشركون) تبرأ وجل عن أن يكون له شريك في دفع ما أراد بهم وقرأ جزء السكاسي بالتاء على وفق قوله فلا تستجأوه والباقيون بالياء على تلون الخطاب أو على أن الخطاب للمؤمنين أو لهم ولا غيرهم لما روى أنه لما نزلت آتي أمر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فزلت فلا تستجأوه (ينزل الملائكة بالروح) بالوحي أو القرآن فإنه يحيي به القلوب الميتة بالجمل أو يقوم في الدين مقام الروح في الجسد وذكره عقيب ذلك إشارة إلى الطريق الذي به علم الرسول صلى الله عليه وسلم ما تحقق موعدهم به ودنوه وازاحة لاستبعادهم اختصاصه بالعلم به وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ينزل من أنزل وعن يعقوب مثله وعنه تنزل بمعنى تنزل وقرأ أبو بكر تنزل على المضارع المبني للفعول من التنزيل (من أمره) بأمره أو من أجله (على من يشاء من عباده) أن يتخذ رسولاً (أن أنذروا) بأن أنذروا أي اعلموا من نذرت بكذا إذا علمته (أنه لا اله الا أنا فائقون) أن الشأن لا اله الا أنا فائقون أو خوفوا أهل الكفر والمعاصي بأنه لا اله الا أنا وقوله فائقون رجوع إلى مخاطبتهم بما هو المقصود وأن مفسرة لأن الروح بمعنى الوحي الدال على القول أو مصدرية في موضع الجر بدلاً من الروح أو النصب بنزع الخافض أو مخففة من الثقلية والآية تدل على أن نزول الوحي بواسطة الملائكة وأن حاصله التنبيه على التوحيد الذي هو منهى كمال القوة العامة والأمر بالتقوى الذي هو أقصى كمال القوة العملية وأن النبوة عطائية والآيات التي بعدها دليل على وحدانيته من حيث أنها تدل على أنه تعالى هو الموجد لا أصول العالم وفروعه على وفق الحكمة والمصلحة ولو كان له شريك لقد رعى ذلك فيلزم التمايز (خلق السموات والأرض بالحق) أوجدهما على مقدار وشكل وأوضاع وصفات مختلفة قدرها وخصصها بحكمته (تعالى عما يشركون) منه أو عما يفتقر في وجوده أو بقاءه إليهما وما لا يقدر على خلقهما

الاسلام وفيه مثل النظر المذكور سابقاً (قوله عما يشركون منها) أي من السموات والأرض فإن بعض الكفرة يعبدون السكواكب وبعضهم يعبدون ما يحتاج في وجوده أو بقاءه إلى السموات والأرض كالأشجار والأحجار

(قوله وفيه دليل على ان الله تعالى ليس من الاجرام) لان كل ما هو جرم اما من السموات او من الأرض وخالفهما وما فيه ما هو الله تعالى لهو تعالى ليس من الاجرام وفيه (١٧٦) انه يدل على انه تعالى ليس من السموات والأرض ولكن لا يدل على انه ليس

وفيه دليل على انه تعالى ليس من قبيل الاجرام (خلق الانسان من نطفة) جاد لاحسبها ولا حركه سيالة لا تحفظ الوضع والشكل (فاذا هو خصيم) منطيق بمجادل (مبين) للحدثة أو خصيم مكافح لخالفه قاتل من يحيى العظام وهي رميم روى ان أبا بن خلف أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم وقال يا محمد أتري الله يحيى هذا بعد ما قد رم فنزلت (والانعام) الابل والبقر والغنم واتصباها بضمير يفسره (خلقها لكم) أو بالعطف على الانسان وخلقها لكم بيان ما خلقت لأجله وما بعده تفصيله (فيها داء) ما يدفأ به فيق البرد (ومنافع) نسلها ودرها وظهورها وانما عبر عنها بالمنافع ليتناول عوضها (ومنها تأكلون) أى تأكلون ما يؤكل منها من اللحوم والسموم والالبان وتقديم الظرف للحفاظ على رؤس الآي أولان الأكل منها هو المعتاد المعتمد عليه في المعاش وأما الأكل من سائر الحيوانات الماء كولة فعلى سبيل التداوى أو التفكه (واسمكم فيها جمال) زينة (حين تريحون) تردونها من مرابعها الى مراعيها بالعشي (وحين تسرحون) تخرجونها بالغداة الى المراعى فان الافنية تنزى بها في الوقتين ويجل أهلها في أعين الناظرين اليها وتقديم الراحة لان الجمال فيها أظهر فأنها تقبل ملائى البطون حافلة الضروع ثم تأوى الى الحظائر حاضرة لاهلها وقرى حينما على ان تريحون وتسرحون وصفان له بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه (وتحمل أثقالكم) أحمالكم (الى بلدكم تكونوا بالغيه) أى ان لم تسكن الانعام ولم تخلق فضلا ان تحملوها على ظهوركم اليه (الابشق الأنفس) الابكفة ومشقة وقرى بالفتح وهو لغة فيه وقيل المفتوح مصدر شق الأمر عليه وأصله الصدع والمكسور بمعنى النصف كأنه ذهب نصف قوته بالتعب (ان ربكم لرفوف رحيم) حيث رجعكم بخلفها لا تنفاعمكم وتيسير الامر عليكم (والخيل والبغال والحمير) عطف على الانعام (التركبوها وزينة) أى التركبوها وتزيناها زينة وقيل هي معطوفة على محل التركبوها وتزيناها لان الزينة بفعل الخالق والر كوب ليس بفعله ولان المقصود من خلقها الر كوب واما التزينا بها فاصل بالعرض وقرى بغير واو وعلى هذا يحتمل ان يكون علة التركبوها أو مصدر فى موضع الحال من أحد الضميرين أى متزينين أو متزينيها واستدل به على حرمة لحومها ولا دليل فيه اذ لا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد منه غالبا ان لا يقصد منه غيره أصلا ويدل عليه ان الآية مكينة وعمامة المفسرين والمحدثين على ان الحر الاهلية حرمت عام خبير (وبخلقوا الحيات والبرص والجنات التي يحتاج اليها غالبا احتياجا حاضرا ورياء وغير ضرورى أجل غيرها ويجوز ان يكون اخبارا بان لهم من الخلاق ما لا علم لنا به وان يراد به ما خلق في الجنة والنار مما لم يخطر على قلب بشر (وعلى الله قصد السبيل) بيان مستقيم الطريق الموصل الى الحق أو إقامة السبيل وتعدى لهما رجة وفضلا وعليه قصد السبيل يصل اليه من يسلكه لا محالة يقال سبيل قصد وقاصدا أى مستقيم كأنه يقصد الوجه الذى يقصده السالك لا يميل عنه والمراد من السبيل الجنس ولذلك أضاف اليه القصد وقال (ومنها جائر) حائذ عن القصد أو عن الله وتغيير الاسلوب لانه ليس بحق على الله تعالى ان يبين طرق الضلالة ولان المقصود بيان سبيله وتنظيم السبيل الى القصد والجائر انما جاء بالعرض وقرى ومنكم جائر أى عن القصد (ولو شاء) الله (لهذاكم أجعين) أى ولو شاء هذا يتكم أجعين لهذاكم الى قصد السبيل هداية مستقيمة للاهتداء (هو الذى أنزل من السماء) من السحاب أو من جانب السماء (ماء لكم منه شراب) ما نشر بونه

من الاجرام اذ من الاجرام لا يكون شيئا منهم ما مع ان المجسمة يقولون بان الله تعالى هو المتمكن على عرش وهو من جنس السموات والأرض الآن يقال ان المراد بالسموات والأرض جهة العلو والسفل وقوله ولأن الأكل منها هو المعتاد الخ أى يحتمل ان يكون تقديم الظرف الاختصاص أى منها أكلون بحسب العادة من غيرها ولا يردان لأكل ليس مخصوصا بها ليشمل غيرها من الحبوب أن الحصر اضافى (قوله) قيل هي معطوفة على محل تركبوها) معنى ان التزينا بسبب المنافع المترتبة عليها وهي بفعل الخالق بخلاف ركوب (قوله) لأن المقصود من خلقها الر كوب الخ) قرن اللام الصريحة بما والمقصود الأصلي (قوله) يدل عليه ان الآية مكينة لم) أى يدل على ما ذكرنا من عدم دلالة الآية على رمة الخيل ان الآية نزلت في حرمة الحر الاهلية عام يسر وهو بعد الهجرة وكانت الآية دالة على مية ما ذكر فيها السكات

والأهلية محرمة من حين نزول الآية (قوله) بيان مستقيم الطريق الى قوله رجة وفضلا أى على الله بحسب ولكم مثل والكرم ان بين طريق الهداية بمعنى انه يناسب كرمه وفضله بيان طريق الهداية واذا بين علم ان خلافه ضلالة فلا حاجة الى بيانه

ولكم صلاة أنزل أو خير شراب ومن تبعية متعلقة به وتقديمها بهم حصر المشروب فيه ولا بأس به
لأن مياه العميون والآبار منه لقوله فليسلكه يبايع وقوله فأسكنه في الأرض (ومنه شجر) ومنه
يكون شجر يعني الشجر الذي ترعاه المواشي وقيل كل ما نبت على الأرض شجر قال
يعافها اللحم إذا عزر الشجر * والخيل في أطعمها اللحم ضرر

(فيه نسيمن) نزعون من سمات الماشية وأسماها صاحبها وأصله السومة وهي العلامة لأنها تؤثر
بالرعي علامات (نبت لكم به الزرع) وقرأ أبو بكر بالنون على التفخيم (والزيتون والتخيل
والاعناب ومن كل الثمرات) وبعض كلها إذ لم ينبت في الأرض كل ما يمكن من الثمار وأصل تقديم
ما يسام فيه على ما يؤكل منه لأنه سيصير غداء حيوانها وأشرف الأغذية ومن هذا تقديم الزرع
والنصرح بالأجناس الثلاثة وترتيبها (ان في ذلك آية لقوم يتفكرون) على وجود الصانع وحكمته
فان من تأمل ان الحبة تقع في الأرض وتصل إليها نداوة تنفذ فيها فينشق أعلاها ويخرج منه ساق
الشجرة وينشق أسفلها فيخرج منه عروقها ثم ينمو ويخرج منه الأوراق والأزهار والأكام والثمار
ويشتمل كل منها على أجسام مختلفة الأشكال والطباع مع اتحاد المواد ونسبة الطباع السفلية
والتأثيرات الفلكية الى الكل علم ان ذلك ليس الا بفعل فاعل مختار مقدس عن منازعة الاضداد
والانداد ولعل فصل الآية به لذلك (وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم) بان
هيأها للتناقص (مسخرات بامر) حال من الجميع أي نفعلكم بها حال كونها مسخرات لله تعالى خلقها
ودبرها كيف شاء وأما خلقها لم يبحده وتقديره وأحكمه وفيه إيدان بالجواب عما عسى ان يقال ان
المؤثر في تكوين النبات حركات الكواكب وأوضاعها فان ذلك ان سلم فلا ريب في انها أيضا ممكنة الذات
والصفات واقعة على بعض الوجود المحتملة فلا بد لها من موجد مخصوص مختار واجب الوجود دفعا
للدور والتسلسل أو مصدر مسمى جمع لاختلاف الأنواع وقرأ حفص والنجوم مسخرات على الابتداء
والخبر فيكون نعمها للحكم بعد تخصيصه ورفع ابن عامر الشمس والقمر أيضا (ان في ذلك آيات لقوم
يعقلون) جمع الآية وذكر العقل لأنها تدل أنواعا من الدلالة الظاهرة لذوى العقول السليمة غير محوجة
الى استيفاء فكر كاحوال النبات (وما ذرأ لكم في الأرض) عطف على الليل أي وسخر لكم
ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات (مختلفا ألوانه) أصنافه فأنها تتخالف بالالوان غالبا (ان في ذلك
آية لقوم يذكرون) ان اختلافها في الطباع والحيات والمناظر ليس الا بصنع صانع حكيم (وهو
الذي سخر البحر) جمعه بحيث تمسكون من الارتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص
(لتأكلوا منه لحما طريا) هو السمك ووصفه بالطراوة لأنه أرطب للبحر يسرع اليه الفساد
فيسارع الى أكله ولا يظهر قدرته في خلقه عند باطريا في ما عزاق وتمسك به مالك والثوري على
ان من حائف ان لا يأكل لحما حث بأكل السمك وأجيب عنه بان مبنى الايمان على العرف وهو
لا يفهم منه عند الإطلاق ألا ترى أن الله تعالى سمي الكافر دابة ولا يثبت الخالف على أن لا يركب دابة
بركوبه (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) كالؤلؤ والمرجان أي تلبسها نساءكم فاستند اليهم لانهم
من جنسهم ولانهم يتزين بها لاجلهم (وترى الفلك) السفن (مواسرفيه) جوارى فيه تشقه
بحيزومها من الخمر وهو شق الماء وقيل صوت جرى الفلك (ولتبتغوا من فضله) من سعة رزقه
بركوبها للتجارة (ولكم تشكرون) أي تعرفون نعم الله تعالى فتقومون بحقوقها ولعل تخصيصه
بتعقيب الشكر لأنه أقوى في باب الانعام من حيث انه جعل المالك سببا للارتفاع وتحصيل المعاش
(وألقى في الأرض راسي) جبالا راسي (أن تميد بكم) كراهة أن تميل بكم وتضطرب وذلك لان

(قوله ولا بأس به الخ)
وكذا كل ما يشرب كعصير
الاعناب والأوراق (قوله
أو مصدر جمع لاختلاف
النوع) عطف على قوله
حال أي مسخرات اما حال
أو مصدر مسمى جمع
لاختلاف التسخيرات
(قوله فأنها تتخالف بالالوان
غالبا) أي قيل ألوانه وأريد
أصنافه من قبيل المجاز
المرسل أطلق اسم اللازم
وأريد به الملزوم (قوله تشقه
بحيزومها) الحيزوم وسط
الصدر

(قوله وكان من حقها ان

تتحرك بالاستدارة الخ)

لاوجه هذا الكلام لا على

مذهب أهل الحق ولا على

مذهب الفلاسفة اما الاول

فظاهره ان السكك ليس الا

بارادة الله تعالى وليس من

حق شيء ومقتضى ذاته ان

يتصف بالحركة ولو سلم ان

الافلاك تستحق ان تتحرك

بالاستدارة لتعلق ارادته

وهو موجب للحركة فلا

نسلم ان الارض كذلك

وأما الثاني فلان الفلاسفة

لم يقولوا ان حق الارض

ان تتحرك بالاستدارة

(قوله وكان حق الكلام

أفمن لا يخلق الخ) لان

المشركين ما شبهوا الخالق

بالاصنام بل شبهوا الاصنام

بالخالق الخ العبارة ان يقال

انكار عليهم أفمن لا يخلق

يمكن لخلق لكنه اذا قوى

وجه الشبه بين الامرين

برجع التشبيه الى التشابه

فيقال وجه الخليفة كالقمر

والقمر كوجه الخليفة

والشمس كون لما عاملاوها

بما ينبغي ان يعامل به مع

الخالق لم يبق عندهم فرق

بينها وبينه تعالى عما يقول

الظالمون (قوله هم أموات

لا يعترفهم الحياة أموات

حالا أو مالا) فالاول اذا

كان المراد الاصنام وسائر

ما ليس له علم والثاني ماهو

الارض قبل ان تخلق فيها الجبال كانت كرة خفيفة بسيطة الطبع وكان من حقها ان تتحرك بالاستدارة كالافلاك أو ان تتحرك بادنى سبب لتحريك فلما خلقت الجبال على وجهها تفاوتت جوانبها وتوجهت الجبال بمقاهلها نحو المركز فصارت كالاولاد التي تمنعها عن الحركة وقيل لما خلق الله الارض جعلت تمور فقالت الملائكة ما هي بقرأ على ظهرها فأصبحت وقد أرسيت بالجبال (وأنهارا) وجعل فيها أنهارا لان ألقى فيه معناه (وسبلا لعلكم تهتدون) أقاصدكم أو الى معرفة الله سبحانه وتعالى (وعلامات) معالم يستدل بها السابلة من جبل وسهل وريج ونحو ذلك (وبالنجم هم يهتدون) بالليل في البراري والبحار والمراد بالنجم الجنس ويدل عليه قراءة والنجم بضم نين وضمة وسكون على الجمع وقيل الثريا والفرقدان وبنات نعش والجدى وعلل الضمير لقرين لانهم كانوا أكثر من الاسفار للتجارة مشهورين بالاهتداء في مسائرهم بالنجوم واخراج الكلام عن سنن الخطاب وتقديم النجم وإقام الضمير للتخصيص كأنه قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء خصوصا يهتدون فالاعتبار بذلك والشكر عليه ألزم لهم وأوجب عليهم (أفمن يخلق كمن لا يخلق) انكار بعد إقامة الدلائل المتكاثرة على كمال قدرته وتناهي حكمته والتفرد بخلق ما عد من مبدعاته لان يساويه ويستحق مشاركته ما لا يقدر على خلق شيء من ذلك بل على إيجاد شيء ما وكان حق الكلام أفمن لا يخلق كمن يخلق لكنه عكس تنبيه على انهم بالاشراك بالله سبحانه وتعالى جعلوه من جنس المخلوقات المجزئة شبيهة بها والمراد بمن لا يخلق كل ما عدا من دون الله سبحانه وتعالى مقلبا فيه أو لو العلم منهم أو الاصنام وأجروها مجرى أولى العلم لانهم سموها آلهة ومن حق الاله ان يعلم أو الشاكلة بينه وبين من يخلق أو للبالغه وكأنه قيل ان من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولى العلم فكيف بما لا علم عنده (أفلا تدرون) فتعرفوا فساد ذلك فانه جلالة كالحاصل للعقل الذي يحضر عنده بادنى ذكر والتفات (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) لا تضبطوا عدها فضلا أن تطيقوا القيام بشكرها أتبع ذلك تعداد النعم والزام الحجج على نفرد باستحقاق العبادة تنبيها على أن وراء ما عدا نعمة لا تنحصر وأن حق عبادته تعالى غير مقدور (ان الله لغفور) حيث يتجاوز عن تقصير في أداء شكرها (رحيم) لا يقطعها لتقصيركم فيه ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها (والله يعلم ما تنصرون وما تعلنون) من عقائدكم وأعمالكم وهو عديد وتزييف للشرك باعتبار العلم بعد تزيفه باعتبار القدرة (والذين تدعون من دون الله) أي والآلهة الذين يعبدونهم من دونهم وقرأ أبو بكر يدعون بالياء وقرأ حفص ثلاثتها بالياء (لا يخلقون شيئا) لما في المشاركة بين من يخلق ومن لا يخلق بين أنهم لا يخلقون شيئا ليشج أنهم لا يشاركونه ثم أكد ذلك بأن أثبت لهم صفات تنافي الألوهية فقال (وهم يخلقون) لانهم ذوات بمكنة مفتقرة الوجود الى التخليق والاله ينبغي أن يكون واجب الوجود (أموات) هم أموات لا تعترفهم الحياة أو أموات حالا أو مالا (غير أحياء) بالذات ليتناول كل معبود والاله ينبغي أن يكون حيا بالذات لا يعترفه الاموات (وما يشعرون أيان يعيشون) ولا يعلمون وقت بعثهم أو بعث عبدتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء على عبادتهم والاله ينبغي أن يكون علما بالغيوب مقدر للثواب والعقاب وفيه تنبيه على أن البعث من توابع التكليف (الملك الواحد) تكرير للدعي بعد إقامة الحجج (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم مشكورة وهم مستكبرون) بيان لما اقتضى اصرارهم بعد وضوح الحق وذلك عدم ايمانهم بالآخرة فان المؤمن بها يكون طالبا للدلائل متأملا فيما يسمع فينتفع به والكافر بها يكون حاله بالعكس وانكار قلوبهم ما لا يعرف الا بالبرهان اتباعا للاسلاف وركونا الى المألوف فانه يناق النظر والاستبصار عن اتباع الرسول وقصديقه والاتفات الى قوله والاول هو العمدة في الباب ولذلك رتب عليه ثبوت

فيكون البعث كذلك (قوله وهو في موضع الرفع بحرم لانه مصدر أو فعل) لا يخفى انه اذا كان لاجرم بمعنى حقا لم يصح حينئذ ان يكون عاملا فلا يستحق فاعلا ولا يبق على معناه الحقيقي نعم اذا كان فعلا وكان بمعنى ثبت كان ماذ كفاعل ويكون لارداء الكلام السابق كأنه قيل لا يصح الاستكبار ثم قيل ثبت ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون (قوله فضلا عن الذين الخ) أي لا يحب المستكبرين مالمقا فضلا عن الذين استكبروا عن توحيده (قوله على التهمك) اذ اعتقادهم انه غير منزل من عند الله (قوله هم المقتسمون) أي المقتسمون الذين جمعوا القرآن عشرين (قوله وبعض أوزار (١٧٩) ضلال من يضاهونهم الخ) يفهم منه ان أوزار

ضلال من يضاهونهم قسمان قسم متعلق بالمباشرة وقسم متعلق بالتسبب في حمله المضل القسم المتعلق بالتسبب من غير ان ينقص من وزر زوال الضلال نفي (قوله وهو على سبيل التمثيل) يعني ليس المقصود من أتى الله بنيانهم الآية المعنى الحقيقي انما المراد استئصالهم واهلاكهم بما جعلوه سببا لبقائهم ونجاتهم فشبّه حال الماكرين في وضع المنصوبات وقصد هلاك العدو ورجوع وخامة عاقبة المكر اليهم أي بالمساكرين من بني بنيانا قصد به هلاك العدو ووضع مأدبة فيه ليكيد بها العدو فنقلب عليه من حيث لا يشعر ثم استعمل العبارة الثانية في معنى هلاك الماكرين بانقلاب مكرهم عليهم ومن هذا يعلم أن في المشبه به محذوف وهو قصد صاحب البنيان المكر

الآخرين (لا جرم) حقا (ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فيجوز بهم وهو في موضع الرفع بحرم لانه مصدر أو فعل (انه لا يحب المستكبرين) فضلا عن الذين استكبروا عن توحيده أو اتباع الرسول (واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم) القائل بعضهم على التهمك أو الوافدون عليهم أو المسامون (قالوا أساطير الاولين) أي ما تدعون نزوله أو المنزل أساطير الاولين وانما سمعوه منزلا على التهمك أو على الفرض أي على تقدير أنه منزل فهو أساطير الاولين لا تحقيق فيه والقائلون قيل هم المقتسمون (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيمة) أي قالوا ذلك اضلالا للناس فحملوا أوزار ضلالهم كاملة فان اضلالهم نتيجة رسوخهم في الضلال (ومن أوزار الذين يضاهونهم) و بعض أوزار ضلال من يضاهونهم وهو حصة التسبب (بغير علم) حال من المفعول أي يضاهون من لا يعلم انهم ضلال وفائدتها الدلالة على أن جهلهم لا يعذرهم اذ كان عليهم أن يعصوا ويميزوا بين الحق والمبطل (الأساء ما يرون) بشئ شيئا يرونه فعلهم (قد مكر الذين من قبلهم) أي سواهم منصوبات لميكروا بهما رسول الله عليهم الصلاة والسلام (فأتى الله بنيانهم من القواعد) فاتهاهم من جهة العمدة التي بنوا عليها بأن ضعفت (غمر عليهم السقف من فوقهم) وصار سبب هلاكهم (وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) لا يحتسبون ولا يتوقعون وهو على سبيل التمثيل وقيل المراد به نمرود بن كنعان بنى الصرح ببابل سمكه خمسة آلاف ذراع ليرصد أمر السماء فاهب الله الرمح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا (ثم يوم القيمة ينجز بهم) بذلمهم أو يعذبهم بالنار كقوله تعالى ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيته (ويقول أين شركائي) أضاف الى نفسه استهزاء أو حكاية لاضافتهم زيادة في توبيخهم (الذين كنتم تشاقون فيهم) تعادون المؤمنين في شأنهم وقرأ نافع بكسر النون بمعنى تشاقوني فان مشاققة المؤمنين كشاققة الله عز وجل (قال الذين أتوا العلم) أي الانبياء أو العلماء الذين كانوا يدعونهم الى التوحيد فيشاققونهم ويتكبرون عليهم أو الملائكة (ان الخزي اليوم والسوء) الذلة والعذاب (على الكافرين) وفائدة قولهم اظهار الثماتة بهم وزيادة الاهانة وحكايتهم لان يكون لظفا ووعظا لمن سمعه (الذين تتوفاهم الملائكة) وقرأ جزة بالياء وقرئ بادغام التاء في التاء وموضع الموصول يحتمل الوجة الثلاثة (ظالمى أنفسهم) بأن عرضوها للعذاب المخلد (فالقوا السلم) فسالموا وأخبتوا حين عابوا الموت (ما كنا) قائلين ما كنا (نعمل من سوء) كفر وعدوان ويجوز أن يكون تفسير السلم على أن المراد به القول الدال على الاستسلام (بلى) أي فتجيبهم الملائكة بلى (ان الله اعلم بما كنتم تعملون) فهو يجازيكم عليه وقيل قوله فالقوا السلم الى آخر الآية استئناف ورجوع الى شرح حالهم يوم القيامة وعلى هذا أول من لم يجوز الكذب يومئذ ما كنا

بعدوه حتى يتم التشبيه واعلم أن المنصوبة بمعنى الحيلة وهي في الاصل للشبكة والحباله فجرت مجرى الاسماء كالدابة (قوله يحتمل الوجة الثلاثة) فانه يحتمل أن يكون صفة للكافرين أو منصوب بالاختصاص أو خبر مبتدأ محذوف (قوله وعلى هذا أول من لم يجوز الكذب يومئذ) أي اذا كان المراد من هذا بيان حالهم في الآخرة لم يوجب وقوع الكذب في يوم القيامة فمن لم يجوز أن يكذب أحد في ذلك اليوم لا بد أن يؤزل هذا القول وهو ما كنا نعمل من سوء بان المراد ما كنا نعمل من سوء في اعتقادنا أي ما كنا نعتقد في

(قوله وفي نصبه دليل على انهم لم يشاءوا في الجواب) دليل على انهم لم يشاءوا في الجواب لان نصب غيرا بجملة مفعول به لا نزل هو الظاهر السابق الى الفهم المطابق للسؤال فكان هذا الجواب لاحاجة له الى تأويل وأما رفعه فلما لم يطابق السؤال بل يخالفه نوع مخالفته لان السؤال جملة فعلية والجواب جملة اسمية على تقدير الرفع فيحتاج الى تأمل ما (قوله ويجوز أن يكون بما بعده حكاية الخ) الاولى كما قال صاحب الكشف أن يقال يجوز أن يكون للذين أحسنوا مع ما بعده بدلا عن قوله خيرا أي قالوا للذين أحسنوا الآيتين (قوله وهو يؤيد الوجه الاول) وهو أن يكون (٣٨٠) جنات عدن الخ خبر مبتدأ محذوف لانه اذا كان جنات عدن مخصوصا بالمدح كان

نعمل من سوء بأن لم تكن في زعمنا واعتقادنا عاملين سواء احتمل أن يكون الراد عليهم هو الله تعالى أو أولو العلم (فادخلوا أبواب جهنم) كل صنف بابها المدله وقيل أبواب جهنم أصناف عذابها (خالدين فيها فلنفس منوى المتكبرين) جهنم (وقيل للذين اتقوا) يعني المؤمنين (ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا) أي أنزل خيرا وفي نصبه دليل على انهم لم يشاءوا في الجواب وأطبعوه على السؤال معترفين بالانزال على خلاف الكفرة روى أن أحياء العرب كانوا يبعثون أيام الموسم من بأنهم يخبر النبي صلى الله عليه وسلم فإذا جاء الوافد المقدسين قالوا له ما قالوا وإذا جاء المؤمنين قالوا له ذلك (الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) مكافأة في الدنيا (ولدار الآخرة خير) أي ولثوابهم في الآخرة خير منها وهو عدة للذين اتقوا على قولهم ويجوز أن يكون بما بعده حكاية لقولهم بدلا وتفسير الخيرا على أنه منتصب بقالوا (وانهم دار المتقين) دار الآخرة فحذف لتقدم ذكرها وقوله (جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف ويجوز أن يكون مخصوص بالمدح (يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاؤون) من أنواع المشتهيات وفي تقديم الظرف تنبيه على أن الانسان لا يجتمع جميع ما يريد في الآخرة الجنة (كذلك يجزي الله المتقين) مثل هذا الجزاء يجزى بهم وهو يؤيد الوجه الاول (الذين تنوفاهم الملائكة طيبين) طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي لانه في مقابلة ظلمي أنفسهم وقيل فرحين بشاره الملائكة إياهم بالجنة أو طيبين بقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالسكينة الى حضرة القدس (يقولون سلام عليكم) لايحية كم بعد مكروه (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) حين تبعثون فانهم عدة لكم على أعمالكم وقيل هذا التوفيق وفاة الحشر لان الامر بالدخول حينئذ (هل ينظرون) ما ينتظر الكفار المارد كرههم (الآن تأتيهم الملائكة) لقبض أرواحهم وقرأ سورة والكسائي بالياء (أو يأتى أمر بك) القيامة والعذاب المستأصل (كذلك) مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب (فعل الذين من قبلهم) فأصابهم ما أصابوا وما ظلمهم الله بتدبيرهم (واسكن كانوا أنفسهم يظلمون) بكفرهم ومعاصيهم المؤدية اليه (فأصابهم سيئات ما عملوا) أي جزاء سيئات أعمالهم على حذف المضارع أو تسمية الجزاء باسمها (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) وأحاط بهم جزاؤه والحق لا يستعمل الا في الشر (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ولا حرمنا من دونه من شيء) انما قالوا ذلك استهزاء أو منه البعثة والتكليف متمسكين بأن ما شاء الله يجب وما لم يشأ يمتنع فالفائدة فيهما أو انكار القبح ما أنكر عليهم من الشرك وتحريم البعثة ونحوها محتجين بأنها لو كانت مستقبحة لما شاء الله صدورها عنهم ولشأن خلافه ملجئا اليه لا اعتذارا

الكلام كالصريح في ان جنات عدن جزءا للمتقين فيكون قوله تعالى كذلك يجزي الله المتقين تأكيذا بخلاف ما اذا كان خبر مبتدأ محذوف فانه لم يعلم صريحا ان جنات عدن جزءا للمتقين كما علم من الصورة الاولى واعلم أنه ليس المقصود من قوله تعالى كذلك تشبيها بسل المقصود ان هذا الجزاء مخصوص بجزي الله المتقين فالاحسن أن يفسر هكذا (قوله حين تبعثون الخ) لك أن تقول بل تدخل أرواحهم الى الجنة حين الموت فالحاطب بقوله سلام عليكم ادخلوا الجنة أرواح الطيبين ولا حاجة الى القول بان المراد من لدخول الدخول حين لبعث أو المراد من التوفيق وفاة الحشر وقوله لان امر بالدخول حينئذ يسوع نعم نعم ماذا كرا اذا

ان المراد بالدخول دخول الابدان في الجنة حينئذ أو مادخل الارواح فلا نسلم انه لا يكون الا حينئذ (قوله ما ينتظر الكفار) أي ليس الكفار الا في صورة من ينتظر (قوله الامر من المذكورين) لانهم لما فعلوا ما يوجب العذاب فكأنهم نظروا له (قوله فالفائدة فيهما) أي لما تيسر له تعالى أن يدخل بعض العباد في الجنة وبعضهم في النار من غير تكليف وبعث المرسل الفائدة فيهما (قوله استهزاء) انما كان ذلك استهزاء لان الكلام في صورة الاعتذار وليس باعتذار حينئذ (قوله لا اعتذارا) لقب على قوله استهزاء أي قالوا ذلك استهزاء أو منه البعثة لا اعتذارا وهو اظهر العذر أي لم يقولوا ذلك على وجه العذر وهو اننا نذرون في تلك الاعمال لان الله تعالى أرادها فكيف لا تفعل

اذلم يعتقد واقبح أعمالهم وفيما بعده تنبيه على الجواب عن الشبهتين (كذلك فعل الذين من قبلهم) فاشركوا بالله وحرموا حله وردوا رسله (فهل على الرسل الا البلاغ المبين) الا البلاغ الموضح للحق وهو لا يؤثر في هدى من شاء الله هداه لكنه يؤدى اليه على سبيل التوسط وما شاء الله وقوعه انما يجب وقوعه لا مطلقا بل باسباب قدرهاله ثم بين أن البعثة أمر جرت به السنة الالهية في الامم كلها سببا لهدى من أراد اهتداءه وزيادة لضللال من أراد ضلاله كالغذاء الصالح فانه ينفع المزاج السوى ويقويه ويضر المنحرف ويقنيه بقوله تعالى (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) يا امر بعبادة الله تعالى واجتناب الطاغوت (فمنهم من هدى الله) وفقهم للإيمان بارشادهم (ومنهم من حقت عليه الضلالة) اذلم يوفقهم ولم يرد هداهم وفيه تنبيه على فساد الشبهة الثانية لما فيه من الدلالة على أن تحقق الضلال وثباته بفعل الله تعالى واداءته من حيث انه قسيم من هدى الله وقد صرح به في الآية الأخرى (فسبروا في الارض) يا معشر قريش (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) من عادوكم وغيرهم لعلكم تتعبرون (ان تخرص) يا محمد (على هداهم فان الله لا يهدي من يضل) من يريد ضلاله وهو المعنى بمن حقت عليه الضلالة وفرأ غير الكافرين لا يهدي على البناء للمفعول وهو أبلغ (وما لهم من ناصرين) من ينصرهم يدفع العذاب عنهم (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) عطف على وقال الذين أشركوا ائذا ناباهم كأ نكروا والتوحيد أنكروا والبعث مقسمين عليه زيادة في البت على فسادهم واقدر الله عليهم أبلغ رد فقال (بلى) بينهم (وعدا) مصدر مؤكد لنفسه وهو ما دل عليه بلى فان يبعث موعدا من الله (عليه) انجازه لا امتناع الخلف في وعده أولان البعث مقتضى حكمته (حقا) صفة أخرى للوعد (ولكن أ كثر الناس لا يعلمون) أنهم يبعثون اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التي جرت عادته بمراعاتها واما لقصور نظرهم بالمألوف فيتوهمون امتناعه ثم انه تعالى بين الامرين فقال (ليعلم لهم) أى يبعثهم ليعلم لهم (الذي بختلوه فيهم) وهو الحق (وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين) فيما يزعمون وهو اشارة الى السبب الداعي الى البعث المقتضى له من حيث الحكمة وهو المميز بين الحق والباطل والمحق والباطل بالثواب والعقاب ثم قال (انما قولنا لئن اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) وهو بيان امكانه وتقريره أن تكون الله بمحض قدرته ومشيئته لا توقف له على سبق المواد والمدد والالزام التسلسل فكما أمكن له تكوين الاشياء ابتداء بلا سبق مادة ومثال أمكن له تكوينها إعادة بعده ونصب ابن عامر والسكافي ههنا وفي يس فيكون عطف على نقول أو جوابا للامر (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا) هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه المهاجرون ظلمهم قريش فهاجروا بعضهم الى الحبشة ثم الى المدينة وبعضهم الى المدينة والمحبوسون المعتنقون بمكة بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم بلال وصهيب وخباب وعمار وعابس وأبو جندب وسهيل رضى الله تعالى عنهم وقوله في الله فى حقهم ولوجهه (لتبوءنهم في الدنيا حسنة) مباداة حسنة وهي المدينة أو تبوءة حسنة (ولأجر الآخرة كبر) مما يجمل لهم في الدنيا وعن عمرو بن وهب روى الله تعالى عنه أنه كان اذا أعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال له خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ادخر لك في الآخرة أفضل (لو كانوا يعلمون) الضمير للكنفارا رأى لوعلموا أن الله يجمع لهم لولا المهاجرين بن خير الدارين لو افقوهم أو للمهاجرين أى لوعده وذلك لزاوفا اجتهدهم وصبرهم (الذين صبروا) على الشدائد كاذى الكفار ومفارقة الوطن ومحل النصب والرفع على المدح (وعلى ر ٣٣ يتوكلون) منقطعين الى الله مفوضين اليه الامر كله (وما أرسلنا من قبلك

(قوله تنبيه على الجواب من الشبهتين) فيه خفاء (قوله تنبيه على فساد الشبهة الثانية الخ) وهى ما قاله المشركون لو كان ما فعلنا مستعجبا لما شاء الله صدور هاهنا اذ من المعلوم أن الضلالة قبيحة والحاصل أنه يعلم من الكلام أن الشركة ضلالة والضلالة قبيحة وهذا يهدم شبهتهم وانما قال من حيث انه قسيم من هدى الله لان ظاهر قوله تعالى ومنهم من حقت عليه الضلالة لا يدل على ما ذكرنا وانما يدل عليه من الخبيثة المذكورة فيكون معناه من حقت عليه الضلالة بارادة الله تعالى (قوله وهو أبلغ) لان ههنا الصيغة تدل على ان من يضل الله لا يهدي أصلا وأما على البناء للمفعول فيدل على ان الله تعالى لا يهدي من يضل ولا ينفى صريحا ان لا يهديه غيره تعالى (قوله أو جوابا للامر) ليس ههنا فى الكشف بل اقتصر على لوجه الاول ولا وجه لكونه جوابا للامر ههنا اذ كونه جوابا للكن انما يحصل بان يكون المعنى ليكن منك السكون ثم السكون متى كما صح أن يقال زرى فاكرمك بالنصب فيكون المعنى

الارجال ايوحي اليهم) رد لقول قريش الله اعظم من أن يكون رسوله بشراً أي جرت السنة الاطمية بان لا يبعث للدعوة العامة الا بشر ايوحي اليه على السنة الملائكة والحكمة في ذلك قد ذكرت في سورة الانعام فان شككم فيه (فاستلوا أهل الذكر) أهل الكتاب وعلماء الاحبار ليعلموكم (ان كنتم لاتعلمون) وفي الآية دليل على أنه تعالى لم يرسل امرأة ولا مكالاً للدعوة العامة وقوله جاعل الملائكة رسلاً مما مناهم رسلاً الى الملائكة أو الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل لم يبعثوا الى الانبياء الا مفضلين بصورة الرجال ورد بما روي أنه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل صوات الله عليه على صورته التي هو عليها مرتين وعلى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم (بالبينات والزبر) أي أرسلناهم بالبينات والزبر أي المعجزات والكتب كأنه جواب قائل قال هم أرسلوا ويجوز أن يتعلق بما أرسلنا داخل في الاستثناء مع رجالا أي وما أرسلنا الرجال بالبينات كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط أو صفة لهم أي رجالا متبسين بالبينات أو ييوسى على المفعولية أو الحال من القائم مقام فاعله على أن قوله فاستلوا اعتراض أو بلا تعلمون على أن الشرط للتبكيك والالزام (وأزانا اليك الذكر) أي القرآن وانما سمي ذكراً لانه موعظة وتنبيه (لتبين للناس منازل اليهم) في الذكر بتوسط ازالة اليك مما مروا به ونهوا عنه أو مما تشابه عليهم والتبيين أعم من أن ينص بالمقصود أو يرشد الى ما يدل عليه كالقياس ودليل العقل (ولعلمهم يتفكرون) وإرادة أن يتأملوا فيه فينتبهوا للحقائق (أفأمن الذين مكرروا السيئات) أي المكرات السيئات وهم الذين احتالوا الهلاك الانبياء أو الذين مكرروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وراموا صدها محباه عن الايمان (أن يخسف الله بهم الارض) كما خسف بقارون (أو يأخذهم العذاب من حيث لا يشعرون) بغتة من جانب السماء كما فعل بقوم لوط (أو يأخذهم في ثلبيهم) أي متقلبين في مسائرهم ومتاجرهم (فأهزمهم بمجزيين أو يأخذهم على تخوف) على مخافة بان يهلك قوما قبلهم فيمتخفون فأبناهم العذاب وهم متخوفون أو على ان ينقصهم شيئاً بعد شيء في أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا من تخوفه اذا تنقصته روى أن عمر رضى الله تعالى عنه قال على المتبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التثقب فقال هل تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم قال شاعرنا أبو كبير يصف ناقته

تخوف الرجل منها ما كافردا * كما تخوف عود النبعة السفن

فقال عمر عليكم بدويانكم لانضوا قالوا وما دبروا فقال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم (فان ربكم لرؤف رحيم) حيث لا يعاجلكم بالعقوبة (أولم يروا الى ما خلق الله من شيء) استفهام انكار أي قدر أو أمثال هذه الصنائع فما بالهم لم يتفكروا فيها ليعلموا قدرته وقهره فيخافوا منه وما موصولة مهمة ببيانها (يتفيؤ ظلاله) أي أولم ينظروا الى الخلوقات التي لها ظلال متفيئة وقرا حجة والكسائي تروا بالثناء وأبو عمرو تنفيؤ بالثناء (عن اليمين والشمال) عن ايمانها وعن شمائلها أي عن جانبي كل واحد منها استعارة من يمين الانسان وشماله ولعل توحيد اليمين وجمع الشمال باعتبار اللفظ والمعنى كتوحيد الضمير في ظلاله وجمعه في قوله (سجد الله وهم داخرون) وهم حالان من الضمير في ظلاله والاراد من السجود الاستسلام سواء كان بالطبع أو الاختيار يقال سجدت النخلة اذا مالت لكثرة الحمل وسجد البعير اذا طأطأ رأسه ليركب أو سجدت النخلة من الظلال وهم داخرون حال من الضمير والمعنى يرجع الظلال بارتفاع الشمس وانحدارها أو باختلاف مشارقها ومغاربها بتقدير الله تعالى من جانب الى جانب منقاداً لما قدر لها من التفيؤ أو واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجد والاعتراف في نفسها يصادخرة أي صاغرة منقاداً لافعال الله تعالى فيها

ليكن منك زيارة فاكرام منى وقد صرح الرضى بعدم جواز كونه منصوباً على جواب الامر (قوله وألحال من القائم مقام فاعله) وهو الجار والمجرور وهو اليهم (قوله على أن قوله فاستلوا اعتراض) هذا متعلق بقوله ويجوز أن يتعلق بما أرسلنا الخ اذ على كل من التقدير المذكور كان قوله تعالى فاستلوا جلة معترضة بين أمرين متصلين (قوله على ان الشرط للتبكيك والالزام) اذ ليس الشرط على حقيقته اذ من المعاصم المقرراتهم لم يعلموا البينات والزبر (قوله تخوف الرجل منها ما كافردا) الثامك طويل السنم (قوله وتوحيد اليمين وجمع الشمال باعتبار اللفظ والمعنى) توحيد اليمين باعتبار توحيد لفظ ما وجمع الشمال باعتبار ان ما يشمل عليه ما متعدد (قوله وهما حالان من الضمير في ظلاله) فيكون جمع الحالين باعتبار المعنى فان قلت لحال يجب أن يكون من لفاعل أو المفعول به ضمير ظلاله ليس شيئاً منها لنا لانسلم أن يكون كل شيء حال يجب أن يكون ناعلاً ومفعولاً بل قد يكون

تفسيرهما ولهذا اعترض الرضى على ابن الحاجب قال ويخرج من تعريف الحال الحال من المضاف اليه اذ يمكن المضاف عاملا في المضاف اليه كقوله تعالى ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين (قوله وجع داخرون بالاولان من جلتها من يعقل) لانه قرران سبحانه الله وهن داخرون حال من الضمير في ظلاله فيكون ذو الحال أصحاب الظلال ولا يخفى أن بعضهم عقلاء وبعضهم غير العقلاء (قوله لان الدخور من أوصاف العقلاء) لان الدخور كما بينه هو الصغار والانتقياد وهو وصف أولى العقل (قوله يعي الانتقياد لارادته الخ) أى المراد من الانتقياد المطلق العام ليشمل جميع مافى السموات ومافى الارض وفيه أنه لو كان المراد الانتقياد لارادته طبعاً لم يجمع أيضاً (قوله أو عطف المجردات على الجسمانيات وبه احتج من قال ان الملائكة أرواح مجردة) وجه الاستدلال ان مافى السموات ومافى الارض من الشيتين أحدهما الدابة والآخر الملائكة فتكون الملائكة خارجين من الدابة أى المتحرك الحركة (١٨٣) الجسمانية فلا تكون أجساما لان الجسم

لا بد أن يكون له حركة جسمانية فكانوا داخلين في الدابة وفيه نظر لما ذكر من أنه يمكن انه تخصيص بعد تعميم (قوله أو بيان لما في الارض الخ) عطف على قوله بيان لهما والمقصود أن من دابة اما أن يكون بيانا لما في السموات ومافى الارض أو بيانا لما في الارض فيكون المراد من الدابة ما يدب على وجه الارض وتكون الملائكة بيانا لما في السموات وتعيننا له اجلالا وتعظيما للملائكة بتكرير ذكرهم (قوله أو المراد بهما ملائكتهم من الحفظة وغيرهم) يعنى أو يكون المراد من الملائكة ملائكة الارض من الحفظة وهم الكرام السكاتبون وغيرهم فتكون الدابة والملائكة بيان لما في

وجع داخرون بالاولان من جلتها من يعقل أولان الدخور من أوصاف العقلاء وقيل المراد بالبين والشمال بين الفلك وهو جانب الشرق لان الكواكب تظهر منه آخذة في الارتفاع والسطوع وشماله وهو الجانب الغربى المقابل له من الارض فان الظلال في أول النهار تبتدى من الشرق واقعة على الربع الغربى من الارض وعند الزوال تبتدى من المغرب واقعة على الربع الشرقى من الارض (ولله سبحانه مافى السموات ومافى الارض) أى يتقاد انتقياداً يعي الانتقياد لارادته وتأثيره طبعاً والانتقياد لتكليفه وأمره طوعاً يصح اسناده الى عامة أهل السموات والارض وقوله (من دابة) بيان لهما لان الديب هو الحركة الجسمانية سواء كانت فى أرض أو سماء (والملائكة) عطف على المبين به عطف جبريل على الملائكة للتعظيم أو عطف المجردات على الجسمانيات وبه احتج من قال ان الملائكة أرواح مجردة أو بيان لما فى الارض والملائكة تكرير لما فى السموات وتعين له اجلالا وتعظيما والمراد بها ملائكتهم من الحفظة وغيرهم ولما استعمل للعقلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القبيلان أولى من اطلاق من تغليب العقلاء (وهم لا يستكبرون) عن عبادته (يتخافون ربهم من فوقهم) يخافونه أن يرسل عناباً من فوقهم أو يخافونه وهو فوقهم بالقهر كقوله تعالى وهو القاهر فوق عباده والجلالة حال من الضمير فى لا يستكبرون أو بيان له تقرير لان من خاف الله تعالى لم يستكبر عن عبادته (ويفعلون ما يؤمرون) من الطاعة والتدبير وفيه دليل على ان الملائكة مكافون مدارون بين الخوف والرجاء (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين) ذكر العدد مع ان العدد يدل عليه دلالة على ان مساقي النهى اليه أو ايماء بان الانثنية تنافى الالوهية كما ذكر الواحد فى قوله (انما هو اله واحد) للدلالة على ان المقصود اثبات الوحدة دون الالهية أو للتنبية على أن الوحدة من لوازم الالهية (فاياى فارهبون) نقل من الغيبة الى التكلم بالغة فى التهيب وتصر بحال المقصود فكأنه قال فانا ذلك اله الواحد فاياى فارهبون لا غير (وله مافى السموات والارض) خلقاً وملكاً (وله الدين) أى الطاعة (واصبا) لازماً لما تقر من أنه اله وحده والحقيق بان يرهب منه وقيل واصبا من الوصب أى وله الدين ذا كلفة وقيل الدين الجزاء أى وله الجزاء دائماً لا ينقطع ثوابه لمن آمن وعقابه لمن كفر (أفغير الله تتقون) ولا ضار سواه كما لا نافع غيره كما قال تعالى (وما بكم من نعمته فن الله)

الارض ويكون المراد من الدابة غير الملائكة (قوله ولما استعمل للعقلاء الخ) انما كان أولى لان استعمال من للجمع من العقلاء وغيرهم لا يخلو عن تكلف والاولى أن يقال لو استعمل من لتوهم أن الحكم مخصوص بالعقلاء لان أصل وضعه للعقلاء بخلاف ما (قوله انهم مكافون مدارون بين الخوف والرجاء) أى قائمون بين الخوف والرجاء وفيه أنه يفهم من الآية ان لهم فرقا أو ما للرجاء فلا يفهم من الآية فتأمل هل تعرف ويمكن ان يقال ان اطاعتهم لما يؤمرون به قرينة الرجاء لان من أطاع الكرم فى أمره يحصل له رجاء الكرم والعفو فكيف من يطيع أكرم الاكرمين فى جميع أوامره ونواهيه (قوله ايماء بان الانثنية تنافى الالهية) لان ذكر الاثنين مع كونه معلوماً من المعدود لا بد له من فائدة يمكن ان تكون هى ايماء الله كورلان فيه ايماء الى ان النهى بواسطة الانثنية

أى رأى شئ اتصل بكم من نعمة فهو من الله وما شرطية أو موصولة متضمنة معنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول فان استقرار النعمة بهم يكون سببا للاخبار بانهم من الله لا حصولها منه (ثم اذا مسكم الضر قال به تجارون) فانتضرعون الاله والجوار رفع الصوت في الدعاء والاستغاثة (ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فرق منكم) وهم كفاركم (برهم يشركون) بعبادة غيره هذا اذا كان الخطاب عاما فان كان خاصا بالشركين كان من البيان كانه قال اذا فرق وهم أتم ويجوز أن تكون من التبعض على أن يعتبر بعضهم كقوله تعالى فلما نجاهم الى البرغتم مقتصد (ليكفروا بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم كأنهم قصدوا بشركهم كفران النعمة أو انكار كونها من الله تعالى (فتمتوا) أمر تهديد (فسوف تعلمون) أغلظ وعيده وقرى فيمتعوامبنياللفعول عطف على ليكفروا وعلى هذا اجاز أن تكون اللام لام الامر الوارد للتهديد والفاء للجواب (ويجعلون لما لا يعلمون) أى لا تعلمون الذى لا علم لها لانها جاد فيكون الضمير لما والى لا يعلمونها فيعتقدون فيها جهالات مثل انها تنفعهم وتشفع لهم على ان العائد الى ما محذوف أو لجهلهم على أن ما مصدرية والجعل له محذوف للعلم به (نصيباء عارز قناهم) من الزروع والانعام (تالله لتسألن عما كنتم تفترون) من امها آله حقيقة بالتقرب اليها وهو وعيد لهم عليه (ويجعلون لله البنات) كانت خرافة وكنانة يقولون الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيهه من قوهم او تعجب منه (ولهم ما يشتهون) يعنى البنين ويجوز فيما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات على ان الجعل بمعنى الاختيار وهو وان أفضى الى أن يكون ضمير الفاعل والمفعول لشيء واحد لكنه لا يبعد تجويزه في المعطوف (واذا بشر أحدهم بالانثى) أخبر بولادتها (ظل وجهه) صار أودام النهار كله (مسودا) من الكآبة والحياء من الناس واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوير (وهو كظيم) مملوء غيظا من المرأة (يتوارى من القوم) يستخفى منهم (من سوء ما بشره) من سوء ما بشره عسفا (أمسكه) محذوف نفسه متفكرا في أن يتركه (على هون) ذل (أم يدسه في التراب) أى يخفيه فيه ويئده وتذكير الضمير للفظ ما وقرى بالتأنيث فيهما (الأسماء يتحكمون) حيث يجعلون لمن تعالى عن الولد ما هذا محله عندهم (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) صفة السوء وهى الحاجة الى الولد المنادية بالموت واستبائء الذكور واستظهار ابيهم وكرهه الاناث وراودهن خشية الاملاق (والله المثل الاعلى) وهو الوجوب الذاتي والفنى المطلق والجود الفائق والزاهة عن صفات المخلوقين (وهو العزيز الحكيم) المنفرد بكمال القدرة والحكمة (ولولا أخذ الله الناس بظلمهم) بكفرهم ومعاصيهم (ما ترك عابها) على الارض وإنما أضمرها من غير ذكر لدلالة الناس والدابة عليها (من دابة) قط بشؤم ظاههم وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه كاد يجعلهم لك في حجره بذنبا بن آدم أو من دابة ظالمه وقيل لو أهلك الآباء بكفرهم لم يكن الابناء (ولكن يؤخروهم الى أجل مسمى) سماه لا عمارهم وأعدناهم كي يتوالدوا (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) بل هلكوا أو عذبوا حينئذ لا محالة ولا يلزم من عموم الناس وإضافة الظلم اليهم أن يكونوا كلهم ظالمين حتى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لجواز أن يضاف اليهم ما شاع فيهم ومصدر عن أكثرهم (ويجعلون لله ما يكرهون) أى ما يكرهونه لانفسهم من البنات والشركاء في الرياسة والاستخفاف بالرسول وأراذل الاموال (وتصفألسنتهم الكذب) مع ذلك وهو (أن لهم الحسنى) أى عند الله كقوله ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى وقرى الكذب جمع كذوب صفة للألسنة (لا جرم أن لهم النار) رد كلامهم وإثبات لصدده (وأنهم مفطون) مقدمون الى النار من افرطته في

حتى انتهى الامر الى ان ذكر الاله يوجب ذكر الواحد (قوله باعتبار الاخبار دون الحصول) فيكون المعنى ما اتصل بكم من نعمة فيخبركم انهم من الله لا حصولها منه لان استقرار النعمة مسبب عن حصولها لاسبابه (قوله ويجوز أن تكون من التبعض) فيكون المعنى اذا كشف الضر عنكم كان فريق منكم عائدا الى الشرك وفسر فريق منكم مستقما على التوجيه

(قوله على أنه حكاية حال ماضية أو آتية) فالاول بالنظر الى المعنى الذى ذكره أولا وهو انه وايهم حين كان يزبن لهم والثاني بالنسبة الى المعنى الثانى وهو ان يكون وايهم يوم القيامة (قوله فانهما فعلا المنزل بخلاف التبيين) أى ذكر هدى ورجة بالنصب بانهما مفعول لهما لانهما مفعلا فاعل الفعل المعلن واما التبيين فلما لم يكن كذلك بل هو فعل الرسول ذكره بصيغة الفعل (قوله فانه يتخلق من بين أجزاء الدم الخ) توضيحه انه يحصل اللبن من بين الاجزاء التى فى الفرت ثم من بين الاجزاء التى فى الدم فالمعنى من بين أجزاء فرت وبن أجزاء دم (قوله اولواحدو أوله على المعنى) يعنى ان ضمير بطونه راجع الى واحد من الانعام وحينئذ فالمراد من بطون واحد من الانعام الاشياء التى فى باطنه (قوله متعلق بمحذوف) انما قال متعلق بمحذوف لانه لا يصح ان يكون متعلقا بنسقيكم المذكور لان قوله تعالى وان لكم فى الانعام ينسج منه

طلب الماء اذا قدمته وقرأ نافع بكسر الراء على انه من الافراط فى المعاصى وقرئ بالتشديد مفتوحا من فرطته فى طلب الماء ومكسورا من التفريط فى الطاعات (ثالثه لقد أرسلنا الى أمهم من قبلك فزين لهم الشيطان أعمالهم) فأصر واعلى قبائحها وكفر وبالبرساين (فهو وليهم اليوم) أى فى الدنيا وعبر باليوم عن زمانها وهو وايهم حين كان يزبن لهم أو يوم القيامة على انه حكاية حال ماضية أو آتية ويجوز أن يكون الضمير لقريش أى زين الشيطان للكفرة المتقدمين أعمالهم وهو ولى هؤلاء اليوم بغربهم ويغوبهم وان يقدر مضاف أى فهو ولى أمثالهم والولى القرين أو الناصر فيكون نفيا للناصر لهم على أبلغ الوجوه (ولهم عذاب أليم) فى القيامة (وما أنزلنا عليك الكتاب الا تبين لهم) للناس (الذى اختلفوا فيه) من التوحيد والقدر وأحوال المعاد وأحكام الافعال (وهدى ورجة لقوم يؤمنون) معطوفان على محل تبين فانهما فعلا المنزل بخلاف التبيين (وا الله أنزل من السماء ماء فأحياه به الارض بعد موتها) أثبت فيها أنواع النبات بعد يسها (ان فى ذلك لآية لقوم يسمعون) سماع تدبر وانصاف (وان لكم فى الانعام لعبرة) دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم (نسقيكم مما فى بطونه) استئناف لبيان العبرة وانما ذكر الضمير ووحده ههنا للفظ وأثبته فى سورة المؤمنين للمعنى فان الانعام اسم جمع ولذلك عده سبويه فى المفردات المبنية على أفعال كأخلاق وأكباش ومن قال انه جمع نعم جعل الضمير للبعض فان اللبن لبعضها دون جميعها ولو واحداً وله على المعنى فان المراد به الجنس وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر ويعقوب نسقيكم بالفتح هنا وفى المؤمنين (من بين فرت ودم لبننا) فانه يتخلق من بعض أجزاء الدم المتولد من الاجزاء اللطيفة التى فى الفرت وهو الاشياء المأكولة المنهضمة بعض الانهضام فى الكرش وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان البهيمة اذا اعتلفت وانطبع العلف فى كرشها كان أسفله فرتا وأوسطه لبنا وأعلاه دما ولعله ان صح فالمراد ان أوسطه يكون مادة اللبن وأعلاه مادة الدم الذى يغذى البدن لانهما لا يتكونان فى الكرش بل الكبد يجذب صفوة الطعام المنهضم فى الكرش ويبقى ثقله وهو الفرت ثم يكسها ريشما يهضمها هضمًا ثانياً فيحدث خلطا أربعة معهما ثمانية فتميز القوة المميزه تلك المائية بما زاد على قدر الحاجة من المرتين وتدفعها الى الكلى والمرارة والطحال ثم يوزع الباقي على الاعضاء بحسبها فيجى الى كل حقه على ما يليق به بتقدير الحكم العليم ثم ان كان الحيوان أنثى زاداً خلطها على قدر غداها للاستيلاء البرد والرطوبة على مناجها فيندفع الزائد أولاً الى الرحم لاجل الجنين فاذا انفصل انصب ذلك الزائد أو بعضه الى الضروع فيبيض بمجاورة لحومها الغدية البيض فيصير لبنا ومن تدبر صنع الله تعالى فى احداث الاخلاط والألبان واعداً مقارها وجمارها والاسباب المولدة لها والقوى المتصرفه فيها كل وقت على ما يليق به اضطر الى الاقرار بكمال حكمته وتناهى رحمة ومن الأولى تبعيضية لان اللبن بعض ما فى بطونها والثانية ابتدائية كقولك سقيت من الحوض لان بين الفرت والدم المحل الذى يتدأ منه الاسقاء وهى متعلقة بنسقيكم أوحال من لبننا قدم عليه لتذكيره ولتنبيهه على انه موضع العبرة (خالصا) صافيا لا يستصحب لون الدم ولا رائحة الفرت أو مصفى عما يصحبه من الاجزاء الكثيفة بتضييق مخرجه (سائغا للشاربين) سهل المرور فى حلقهم وقرئ سيعا بالتشديد والتخفيف (ومن ثمرات النخيل والأعناب) متعلق بمحذوف أى ونسقيكم من ثمرات النخيل والأعناب أى من عصيرهما وقوله (تتخذون منه سكرًا) استئناف لبيان الاسقاء وبتتخذون منه تكرير للظرف تأكيداً أو خبر لمحذوف صفة تتخذون أى ومن ثمرات النخيل والأعناب ثمر تتخذون منه وتذكر الضمير على الوجهين الاولين لانه لا يضاف المحذوف الذى هو العصير أولان الثمرات بمعنى الثمر والسكر مصدر سمي به

(قوله فان ما يردون عليهم رزقهم الخ) أي ما يرد السادات على الممالك رزق الممالك الذي أجرى الله تعالى على أيديهم (قوله فالجمله لازمة للجملة المنفية) أي جملة فهم فيه سواء لازمة للجملة المنفية وهي قوله تعالى (١٨٧) فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما

ملكتم أيمانهم أي لما كان السادات لم يكونوا رادى رزق أنفسهم على الممالك بل يردون على الممالك رزق الممالك لزم منه ان تكون السادات والعبيد متساويين في كونهما مرزوقين من الله تعالى (قوله ويجوز ان تكون واقعة موقع الجواب) أي واقعة موقع جواب النفي المقدم اذا التقدير ما ذكر كقولك ما تأتينا فتهجدنا ويمكن ان يقال اتقدير فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكتم أيمانهم ان ردوه فهم فيه سواء فهو في الحقيقة جواب شرط مقدر (قوله أو مقدر) الاولى ان يقال ومقدرة لها لانها صالحة لا مرسين معا (قوله هو خالق حواء من آدم) فان قيل فلما معنى جمع الافس والازواج قلنا له يقول المراد من الانفس بعض الانفس بعض (قوله والعطف لتغاير الوصفين) أي عطف الحفدة على البنين وان كانا متحدين لتغاير وصفين الابن والحافد (قوله أولا يهائم النخصيص مبالغة) أي

برادى رزقهم) بمعنى رزقهم (على ما ملكتم أيمانهم) على ما ليكم فان ما يردون عليهم رزقهم الذي جعله الله في أيديهم (فهم فيه سواء) فالوالم والممالك سواء في أن الله رزقهم فالجمله لازمة للجملة المنفية أو مقدرتها ويجوز أن تكون واقعة موقع الجواب كأنه قيل فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكتم أيمانهم فيستووا في الرزق على انه رد وانكار على المشركين فانهم بشر كون بالله بعض مخلوقاته في الالهية ولا يرضون أن يشاركهم عبيدهم فيما أنعم الله عليهم فبساووههم فيه (أفبنة الله يحدون) حيث يتخذون له شركاء فانه يقتضى أن يءاف اليهم بعض ما أنعم الله عليهم ويجحدوا انه من عند الله أوحى وأمر أمثال هذه الحجج بعد ما أنعم الله عليهم بإيضاحها والباء لتضمن الجحد معنى الكفر وقراً أبو بكر يحدون بآباء لقوله خافكم وفضل بعضكم (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) أي من جنسكم لتأنسوا بها وتكون أولادكم مثلكم وقيل هو خلق حواء من آدم (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) وأولاداً وأولاداً وبنات فان الحافد هو المسرع في الخدمة والبنات يخدمن في البيوت أتم خدمة وقيل هم الأخنان على البنات وقيل الراتب ويجوز أن يراد بها البنون أنفسهم والعطف لتغاير الوصفين (ورزقكم من الطيبات) من اللذائذ والحللات ومن للتبعض فان المرزوق في الدنيا أنموذج منها (أفبالباطل يؤمنون) وهو ان الأصنام تنفعهم أو أن من الطيبات ما يحرم عليهم كالبحائر والسواحب (وبنعمت الله هم يكفرون) حيث أضافوا نعمه الى الأصنام أو حرموا ما أحل الله لهم وتقديم الصلاة على الفعل اما للاهتمام أولا يهائم النخصيص مبالغة أو للحفاظ على الفواصل (ويجسدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً من مطر ونبات ورزقاً ان جعلته مصدراً فشيئاً منسوب به والافيد منه (ولا يستطيعون) أن يملكونه ولا استطاعة لهم أصلاً وجمع الضمير فيه وتوحيد في لا يملك لأن ما مفرد في معنى الآلهة ويجوز أن يعود الى الكفار أي ولا يستطيع هؤلاء مع أنهم أحياء متصرفون شيئاً من ذلك فكيف الجهاد (فلا تضر بوالله الأمثال) فلا تجعلوا له مثلاً تشركونه به أو تقيسونه عليه فان ضرب المثل تشبيه حال بحال (ان الله يعلم) فساد ما تعولون عليه من القياس على أن عبادة عبيد الملك أدخل في التعظيم من عبادته وعظم حرمكم فماتوا (وأنتم لا تعلمون) ذلك ولو علمتموه لما جأتم عليه فهو تعليم للنهي أو انه يعلم كنه الأشياء وأنتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم دون نصه ويجوز أن يراد فلا تضر بوالله الأمثال فانه يعلم كيف تضر الأمثال وأنتم لا تعلمون ثم علمهم كيف يضرب فضر مثلاً لنفسه ولمن عبيدونه فقال (ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه مناراً حسناً فهو ينفق منه سرا وجهراً هل يستويون) مثل ما يشرك به بالمملوك العاجز عن التصرف رأساً ومثل نفسه بالحر المالك الذي رزقه الله مالا كثيراً فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف يشاء واحتج بامتناع الاشتراك والتسوية بينهما مع تشاركهما في الجنسية والمخالفة على امتناع التسوية بين الأصنام التي هي أعجز المخلوقات وبين الله الغنى القادر على الإطلاق وقيل هو تمثيل للكافر المخدول والمؤمن الموفق وتقييد العبد بالمملوكية للتمييز عن الحر فانه أيضاً عبداً لله وبسبب القدرة للتمييز عن المكاتب والمأذون وجعله قسماً للمالك المتصرف يدل على أن للمملوك لا يملك والاطهر ان من نكركه موصوفة ليطابق عبداً وجمع الضمير في يستويون لأنه للجنسين فان المعنى هل يستوي الاحرار والعبيد (الجد

تقديم بنعمة الله على يكفرون لايهائم تخصيص الكفران بالنعمة فكأن كفرهم بخصوص بالنعمة وانما قال لايهائم تخصيص ولم يقل

لله) كل الحمد له لا يستحقه غيره فضلا عن العبادة لأنه مولى النعم كلها (بل أكثرهم لا يعلمون) فيضيفون نعمة إلى غيره ويعبدونه لأجلها (وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم) واحد أخرس لا يفهم ولا يفهم (لا يقدر على شيء) من الصنائع والتدابير لنقصان عقله (وهو كل على مولاه) عيال وثقل على من يلي أمره (أينما يوجهه) حيثما يرسله مولاه في أمر وقرى يوجهه على البناء للأفعل ويوجهه بمعنى يتوجهه كقوله أينما أوجه ألقى سعدا وتوجهه بلفظ الماضي (لايات بخبر) بنجح وكفاية مهم (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل) ومن هو فهم منطبق ذو كفاية ورشد ينفع الناس بحثهم على العدل الشامل لجميع الفضائل (وهو على صراط مستقيم) وهو في نفسه على طريق مستقيم لا يتوجه إلى مطلب الاو يبلغه بأقرب سعى وانما قابل تلك الصفات بهذين الوصفين لأنهما كمال ما ينالهما وهذا تمثيل لأن ضربه الله تعالى لنفسه وللانسان لابطال المشاركة بينه وبينها أو المؤمن والكافر (ولله غيب السموات والأرض) يختص به علمه لا يعلمه غيره وهو ما غاب فيهما عن العباد بان لم يكن محسوسا ولم يدل عليه محسوس وقيل يوم القيامة فان علمه غائب عن أهل السموات والأرض (وما أمر الساعة) وما أمر قيام الساعة في سرعته وسهولته (الا كلج البصر) الا كرجع الطرف من أعلى الخدقة إلى أسفلها (أو هو أقرب) أو أمرها أقرب منه بان يكون في زمان نصف تلك الحركة بل في الآن الذي تبدى فيه فانه تعالى يحى الخلائق دفعة وما يوجد دفعة كان في آن وأو للتخخير أو بمعنى بل وقيل معناه ان قيام الساعة وان تراخى فهو عند الله كالشيء الذي يقولون فيه هو كلج البصر أو هو أقرب مبالغة في استقرايه (ان الله على كل شيء قدير) فيقدر ان يحيى الخلائق دفعة كما قدر ان أحياهم متدرجات بل على قدرته فقال (والله أخرجكم من بطون أمماتكم) وقرأ الكسائي بكسر الهمزة على انه لغة أو اتباع لما قبلها وحزرة بكسرها وكسر الميم والطاء مزيدة مثلها في اوراق (لا تعلمون شيئا) جهلا المستمعين جهل الجنادية (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) أداة تتعلمون بها فتحسون بمشاعركم جزئيات الاشياء فتدركونها ثم تذهبون بقلوبكم لمشاركات ومباينات بينها بتكرار الاحساس حتى تتحصل لكم العلوم البديهية وتمكنون من تحصيل المعالم الكسبية بالنظر فيها (العلمكم تشكرون) كي تعرفوا ما أنعم عليكم طورا بعد طور وتتشكرون (ألم يروا الى الطير) قرأ ابن عامر وحزرة ويعقوب بالتاء على أنه خطاب للعامة (مسخرات) مذلات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المؤاتية له (في جوار السماء) في الهواء المتباعده من الارض (ما يسكنهن) فيه (الا الله) فان ثقل جسدها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا دعامة تحتها تسكنها (ان في ذلك آيات) تسخير الطير للطيران بان خلقها خليفة يمكن معها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها في الهواء على خلاف طبيعتها (لقوم يؤمنون) لانهم هم المنتفعون بها (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا) موضعاً تسكنون فيه وقت اقامتكم كالبيوت المتخذة من الحجر والمدر فعل بمعنى مفعول (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) هي القباب المتخذة من الادم ويجوز أن يتناول المتخذة من الوبر والصوف والشعر فانها من حيث انها ثابتة على جلودها يصدق عليها انها من جلودها (تستخفونها) تجردونها خفيفة يخف عليكم حملها ونقلها (يوم ظعنكم) وقت ترحالكم (ويوم اقامتكم) ووضعها أو ضربها وقت الحضر أو النزول وقرأ الجازيان والبصريان يوم ظعنكم بالفتح وهو لغة فيه (ومن أوصافها أو بارها وأشعارها) الصوف للضائفة والوبر للابل والشعر للعز وضافتها الى ضمير الانعام لانها من جلستها (أناثا) ما يلبس ويفرش (ومتاعا) ما يتجر به (الى حين) الى مدة من الزمان فانها الصلابة تاتي مدة مديدة أو الى حين مناسككم

فيسمى المالك المتصرف مطلقا بل للمالك خاص ينفق سرا وجهرا ولو سلم انه قسم للمالك المتصرف لا يلزم منه ان لا يكون العبد مالكاً أصلاً وانما يلزم منه ان لا يكون مالكاً متصرفاً وقد يكون الشخص مالكاً ولا يكون متصرفاً كالصبي والسفيه والمجنون (قوله جزئيات الاشياء) فتدركونها ثم تذهبون بقلوبكم (الح) هذا كلام الفلاسفة ومن يحدو حدوهم قائمهم قالوا ان النفس في أول الفطرة خالية عن العلوم ثم اذا استعملت لاشياء أى المشاعر أدركت مسورا جزئية وتنبهت لمشاركات جزئية بين الاشياء ومباينات جزئية بينها فاستعدت لان يقبض عليها من المبدأ الفياض المشاركات لكية لكن أهل السنة اضافة لهم الى القول بهذا اطروا بل لهم ان يقولوا استعملت النفس المشاعر يمكن ان يحصل لها معاني جزئية وكافية معا غاية الامر ان الادراك في أول الامر ان ناقصا ثم يترقى تدريجاً قوله ووضعها أو ضربها سائر فروعاً من موطوفان لي حملها ونقلها

(قوله وذكر الا كثيرا لان بعضهم الخ) أى كون أكثرهم جاحدين بدل على ان بعضهم ليسوا بجاحدين وعدم وجودهم دليل على عدم علمهم لان الجحود هو انكار الشيء مع العلم به كما قال تعالى وحسدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا (قوله فعدم العلم اما لنقصان عقولهم أو لتفريطهم) او لانه لم يقم الحجة عليه (قوله وثم لزيادة ما يحق بهم الخ) لان ثم دال على بعد الاذن عن الوقوع فيدل على ان مانعا شديدا يمنع وقوعه وهو يدل على الاقنات الكلى (قوله أو يحق بهم ما يحق بهم) أى نصب يوم بما ذكر او بهذا الفعل الذى هو يحق (قوله أوفى اثم جاوهم الخ) ما ذكر هو متعلق بالاصنام المذكورة سابقا أو ثائنهم التى دعوا شركاء أو الشياطين الذين شاركوهم (قوله أوفى اثم جاوهم الخ) ما ذكر هو متعلق بالاصنام المذكورة سابقا أو ثائنهم التى دعوا شركاء أو الشياطين الذين شاركوهم (قوله استئناف أو حال) فالاول على تقدير ان لا يكون وجئنا بك شهيدا معطوفا على نبعث والثاني على ان يكون معطوفا على نبعث (قوله وإنما حرمان الحرور من تفریطه)

أوالى أن تقضوا منه أوطاركم (والله جعل لكم ما خاف من الشجر والجبل والابلية وغيرها (ظلالا) تنقون بها حر الشمس (وجعل لكم من الجبال أكنانا) مواضع تسكنون بها من الكهوف والبيوت المنحوتة فيها جمع كن (وجعل لكم سرايل) ثيابا من الصوف والكتان والقطن وغيرها (تقيكم الحر) خصه بالذكر كتنفء باحد الضدين أولان وقاية الحر كانت أهم عندهم (وسرايل تقيكم بأسكم) يعنى الدروع والجواشن والسر باليم كل ما يلبس (كذلك) كإتمام هذه النعم التى تقدمت (يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون) أى تنظرون فى نعمه فتؤمنون به وتنقادون لحكمه وقرئ تسلمون من السلامة أى تشكرون فتسلمون من العذاب أو تنظرون فيها فتسلمون من الشر كوقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع (فان تولوا) أعرضوا ولم يقبوا منك (فإنما عليك البلاغ المبين) فلا يضرك فإنما عليك البلاغ وقد بلغت وهذا من إقامة السبب مقام السبب (يعرفون نعمة الله) أى يعرف المشركون نعمة الله التى عدها عليهم وغيرها حيث يعترفون بها وبأنهم من الله تعالى (ثم ينكرونها) بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم انها بشفاعة آلهتنا أو بسبب كذا أو باعراضهم عن أداء حقوقها وقيل نعمة الله نبوة محمد صلى الله عليه وسلم عرفوها بالمعجزات ثم أنكروها عناداً ومعنى ثم استبعادا لانكار بعد المعرفة (وأكثرهم الكافرون) الجاحدون عناداً وذكر الأكثر اما لان بعضهم لم يعرف الحق لنقصان العقل أو التفريط فى النظر أو لم يقم عليه الحجة لانه لم يبلغ حد التكليف واما لانه يقام مقام الكل كما فى قوله بل أكثرهم لا يعلمون (ويوم نبعث من كل أمة شهيدا) وهو نبيا يشهد لهم وعليهم بالايان والكفر (ثم لا يؤذن للذين كفروا) فى الاعتذار اذ لا عذر لهم وقيل فى الرجوع الى الدنيا وثم لزيادة ما يحق بهم من شدة المنع عن الاعتذار لما فيه من الاقنات الكلى على ما يمتنون به من شهادة الانبياء عليهم الصلاة والسلام (ولاهم يستعجبون) ولاهم يستعجبون من استرضون من العتبى وهى الرضا وانتصاب يوم بحسنه وتقديره اذكر أو خوفهم أو يحق بهم ما يحق وكذا قوله (واذا رأى الذين ظلموا العذاب) عذاب جهنم (فلا يخفف عنهم) أى العذاب (ولاهم ينظرون) يهلون (واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم) أو ثائنهم التى دعوا شركاء أو الشياطين الذين شاركوهم فى الكفر بالحل عليه (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك) نعبدهم أو نطيعهم وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين فى ذلك أو التماس لأن يشطر عذابهم (فالقوا اليهم القول انكم اكاذبون) أى أجابوهم بالتكذيب فى أنهم شركاء الله أو أنهم ما عبدوهم حقيقة وإنما عبدوا أهرأهم كقوله تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ولا يمتنع انطاق الله الاصنام به حينئذ أوفى اثم جاوهم على الكفر وألزموهم اياه كقوله وما كان لى عليكم من سلطان الآن دعوتكم فاستجبتم لى (والقوا) وألقى الذين ظلموا (الى الله يومئذ السلم) الاستسلام لحكمه بعد الاستكبار فى الدنيا (وضل عنهم) وضاع عنهم وبطل (ما كانوا يفتررون) من ان آلهتهم ينصرونهم ويشفعون لهم حين كذبوهم وتبرؤا منهم (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) بالمنع عن الاسلام والجل على الكفر (زدناهم عذابا) لصددهم (فوق العذاب) المستحق بكفرهم (بما كانوا يفسدون) بكونهم مفسدين بصددهم (ويوم نبعث فى كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم) يعنى نبينهم فان نبى كل أمة بعث منهم (وجئنا بك يا محمد (شهيدا على هؤلاء) على أمتك (ونزلنا عليك الكتاب) استئناف أو حال باضمار قد (نبينا) نبينا بليغا (لكل شئ) من أمور الدين على التفصيل أو الاجمال بالاحالة الى السنة أو القياس (وهدى ورحمة) للجميع وإنما حرمان الحرور من تفریطه (وبشرى للمسلمين) خاصة (ان الله يأمر بالعدل) بالتوسط فى الامور واعتقادات كالتوحيد المتوسط بين التعطيل

والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعمل كالتعبد بأداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب وخلقا كالجود المتوسط بين البخل والتبذير (والاحسان) احسان الطاعات وهو اما بحسب الكمية كالتطوع بالنوافل أو بحسب الكيفية كما قال عليه الصلاة والسلام الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك (وايتاء ذى القربى) واعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه وهو تخصيص بعد تعميم للبالغة (ورهنى عن الفحشاء) عن الافراط في متابعة القوة الشهوية كالزنا فإنه أقبح أحوال الانسان وأشنعها (والمنكر) ما ينكر على متعاطيه في إثارة القوة الغضبية (والبني) والاستعلاء والاستيلاء على الناس والتعجب عنهم فانها الشيطنة التي هي مقتضى القوة الوهمية ولا يوجد من الانسان شر الا وهو مندرج في هذه الاقسام صادر بتوسط احدى هذه القوى الثلاث ولذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه هي أجمع آية في القرآن للخير والشر وصارت سبب اسلام عثمان بن مظعون رضي الله تعالى عنه ولولم يكن في القرآن غير هذه الآية لصدق عليه أنه تبيان لكل شيء وهدى درجة للعالمين ولعل ابراهيم عليه السلام قوله وزلنا عليك الكتاب للتبعية عليه (يعظكم) بالامر والنهي والميز بين الخير والشر (لحكم تذكرون) تتعظون (واوفوا بعهد الله) يعني البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام لقوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقيل كل أمر يجب الوفاء به ولا يلائمه قوله (اذا عاهدتم) وقيل النذور وقيل الايمان بالله (ولا تنقضوا الايمان) أى ايمان البيعة أو مطلق الايمان (بعد توكيدها) بعد توثيقها بذكر الله تعالى ومنه أ كذب قلب الواهمة (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) شاهدا بتلك البيعة فان الكفيل مراعى لحال المكفول به قريب عليه (ان الله يعلم ما تفعلون) من نقض الايمان والعهود (ولا تكونوا كالكافى نقضت غزها) ما غزله مصدر بمعنى المفعول (من بعد قوة) متعلق بنقض أى نقضت غزها من بعد ابرام واحكام (انكنا) طاقات نكث فتلها جمع نكث وانصابه على الحل من غزها أو المفعول الثانى لنقضت فإنه بمعنى صيرت والمراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه وقيل هي ربيعة بنت سعد بن تيم القرشية فانها كانت خرقاء تفعل ذلك (تتخذون ايمانكم دخلا بينكم) حال من الضمير في ولا تكونوا أو في الجار الواقع موقع الخبر أى لا تكونوا متشبهيين بالمرأة هذا شأنها متخذى ايمانكم مفسدة ودخلا بينكم واصل الدخلى ما يدخل الشيء ولم يكن منه (أن تكون أمة هي أربى من أمة) لان تكون جماعة أزيد عددا وأوفرا مالا من جماعة والمعنى لا تغدر وايقوم لكثرة نكثهم وقلة أولئك منابذهم وفوتهم كقر يش فانهم كانوا اذا رأوا شوكة في أعادى حلفائهم فنقضوا عهدهم وحالفوا أعداءهم (انما يبايكم الله به) الضمير لان تكون أمة لانه بمعنى المصدر أى يختبركم بكونهم أربى لينظروا تمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وبيعة رسوله أم تغفرون بكثرة قر يش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم وقيل الضمير للرباء وقيل الامر بالوفاء (وايدين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) اذا جازاكم على أعمالكم بالثواب والعقاب (ولو شاء الله لجمعكم لجملة أمة واحدة) متفقة على الاسلام (واسكن بضل من يشاء) بالخذلان (ويهدى من يشاء) بالتوفيق (ولتستأن عما كنتم تعملون) سؤال تبيكيت ومجازاة (ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم) تصرع بالهوى عنه بعد التضمن تأكيذا ومبالغة في قبح المنهى (فتزل قدم) أى عن محجة الاسلام (بعد تبوتها) عليها والمراد أقدامهم وانما وحده ونسكرا للدلالة على أن زل قدم واحدة عظيم فكيف بأقدام كثيرة (وتنوقوا السوء) العذاب في الدنيا (بما صدقتم عن سبيل الله) بصدقكم عن الوفاء أو صدقكم غيركم عنه فان من نقض البيعة وارتد جعل ذلك سنة لغيره (ولكم عذاب عظيم) في الآخرة (ولا

أى من كان محرورا من رجة القرآن فهو لتقصيره والا فرجة القرآن شاملة لكل أحد قوله ولا يلائمه قوله اذا عاهدتم لان الظاهر منه ان المراد الامر بالايفاء بما يجب الوفاء به اعلم من ان يكون بموقع العهد به في الماضي أو المستقبل فلا يلائمه قوله تعالى اذا عاهدتم لانه يوجب اختصاصه بالاستقبال

تشرعوا بهد الله) ولا تستبدوا بعهد الله وبيعة رسوله صلى الله عليه وسلم (تمنا قليلا) عرضا
يسيرا وهو ما كانت قریش يعدون لضعفاء المسلمين و بشرطون لهم على الارتداد (ان ما عند الله)
من النصر والتغني في الدنيا والثواب في الآخرة (هو خير لكم) بما يعدونكم (ان كنتم تعلمون) ان كنتم
من أهل العلم والتمييز (ما عندكم) من أعراض الدنيا (ينفذ) ينقض ويغني (وما عند الله) من خزان
رحمته (باق) لا ينفذ وهو تعالى للحكم السابق ودليل على أن نعيم أهل الجنة باق (وليحجزن الذين
صبروا أجرهم) على الفاقة وأذى الكفار وأعلى مشاق التكليف وقرأ ابن كثير وعاصم بالنون
(بأحسن ما كانوا يعملون) بما يرجح فعله من أعمالهم كالواجبات والمندوبات أو بجزاء أحسن
من أعمالهم (من عمل صالحا من ذكر أو أنثى) ينسه بالتوعين دفعاً للتخصيص (وهو مؤمن)
إذا اعتداده أعمال الكفرة في استحقاق الثواب وإنما المتوقع عليها تخفيف العذاب (فلنحيينه
حياة طيبة) في الدنيا يعيش عيشا طيبا فإنه ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا يطيب عيشه
بالقناعة والرضا بالقسمة وتوقع الأجر العظيم في الآخرة بخلاف الكافر فإنه ان كان معسرا فظاهر وان
كان موسرا لم يدعه الحرص وخوف القوات أن يتهنأ بعيشه وقيل في الآخرة (ولنجزينهم أجرهم
بأحسن ما كانوا يعملون) من الطاعة (فاذا قرأت القرآن) اذا أردت قراءته كقوله تعالى اذا
قُم إلى الصلاة (فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) فاسأل الله أن يعينك من وساوسه لئلا يوسوسك
في القراءة والجمهور على أنه للاستحباب وفيه دليل على أن المصلي يستعين في كل ركعة لان الحكم
المرتب على شرط يتكرر بتكرره قياسا وتعيينه لذكر العمل الصالح والوعد عليه ايذان بأن
الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل وعن ابن مسعود قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني
جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ (انه ليس له سلطان) تسلط وولاية (على الذين آمنوا وعلى ربهم
يتوكلون) على أولياء الله تعالى المؤمنين به والمتوكلين عليه فانهم لا يطيعون أوامرهم ولا يقبلون
وساوسه الا فيما يحقرن على نذور وغفلة ولذلك أمروا بالاستعاذة فذكر السلطنة بعد الأمر
بالاستعاذة لئلا يتوهم منه أن له سلطانا (انما سلطانه على الذين يتولونه) يحبونه ويطيعونه (ولذين
هم به) بالله أو بسبب الشيطان (مشركون واذا بد لنا آية مكان آية) بالنسخ فجعلنا الآية الناسخة
مكان المنسوخة لفظا أو حكما (والله أعلم بما ينزل) من المصالح فلعل ما يكون مصلحة في وقت يصير
مفسدة بعده فيمنسخره وما لا يكون مصلحة حينئذ يكون مصلحة الآن فيثبت مكانه وقرأ ابن كثير
وأبو عمرو وينزل بالتخفيف (قالوا) أي الكفرة (انما أنت مفتر) متقول على الله تأمر بشئ ثم
يبدولك فتنهى عنه وهو جواب اذا والله أعلم بما ينزل اعتراض لتوبيخ الكفار على قولهم والتنبية
على فساد سندهم ويجوز أن يكون حالا (بل أكثرهم لا يعلمون) حكمة الاحكام ولا يميزون
الخطأ من الصواب (قل نزل روح القدس) يعني جبريل عليه السلام واطافة الروح الى القدس
وهو الطهر كقولهم حاتم الجود وقرأ ابن كثير روح القدس بالتخفيف وفي ينزل ونزله تنبيه على أن
انزاله مدرجا على حسب المصالح بما يقتضي التبديل (من ربك بالحق) ملتبسا بالحكمة (ليثبت
الذين آمنوا) ليثبت الله الذين آمنوا على الايمان بأنه كلامه وأنهم اذا سمعوا الناسخ وتبدروا ما فيه
من رعاية الصالح والحكمة رسخت عقائدهم واطمأن قلوبهم (وهدي وبشرى للمسلمين)
المتقدين لحكمه وهم معطوفان على محل ليثبت أي تثبيتا وهداية وبشارة وفيه تعريض بحصول
أصدا ذلك لتغيرهم وقرئ ليثبت بالتخفيف (ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه بشر) يعنون

(قوله بينه بالتوعين دفعا
للتخصيص) اذ قد يتوهم
من لفظة من المذكور (قوله)
مكان الآية المنسوخة لفظا
أو حكما) فالمنسوخة لفظا
فقط كما نسخت قراءة وبقى
حكمها كآية الرجم والمنسوخة
حكما ما ثبتت قراءتها لكان
ترك حكمها (قوله وفي)
ينزل ونزله تنبيه على أن
انزاله مدرجا) لأن تدريج
انزاله بحسب المصالح والحال
ان المصالح تختلف بالازمان
ففي زمان المصلحة في عدم
وجوب شئ وفي زمان آخر
المصلحة في وجوبه فيقتضي
نسخ الحكم الاول وهو
عبارة عن التبديل

لحقيقة الخ) معناه ان الكذب الحقيقة في صفتهم لصفة الغي وأهم الكاملون في الكذب لا غيرهم أو المراد من الكاذبين الذين عادتهم الكذب والغرض تصحيح الخصر المستفاد من الكلام (قوله بدل من الذين لا يؤمنون الخ) بهذا السؤال أن أحدهما أن المراد بقوله تعالى إنما يفترى الكذب رد قریش وهم كفار في الأصل لا أهم كفر وابتعاد الإيمان والثاني أنه إذا كان بدلا كان المعنى بما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه لكن ليس الأمر كذلك الخصر منوع والجواب نهما أن يقال المراد من كفر بالله من بعد إيمانه نفي الإيمان وقريش لذلك الخصر أيضا صحيح يظهر بالتأمل (قوله أو نبين) حاصله أن من مل سوء لغلبة الشهوة جهل بالله وبعاقبه يصدق به أنه يعمل السوء ملتبسا بالله والله وبعاقبه ولا صدق عليه أنه يعمل سوء بسبب جهالة بالله نهالة شاملة للجهل بالله عقابه على التقدير الثاني شاملة لهم على التقدير فقوله لغلبة الشهوة في أعمال السوء

جبرا الرومي غلام عامر بن الحضرمي وقيل جبر أو يسارا كانا يصنعان السيوف بمكة وقرآن التوراة والانجيل وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يمر عليهما ويسمع ما يقرأنه وقيل عائشا غلام حويط ابن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كتب وقيل سلمان الفارسي (لسان الذين يلحدون اليه أعجمي) لغة الرجل الذي يميلون قولهم عن الاستقامة اليه مأخوذ من لحذ القبر وقرأ جزءا والسكاسي يلحدون بفتح الياء والحاء لسان أعجمي غير بين (وهذا) وهذا القرآن (لسان عربي مبين) ذويان وفصاحة والجلتان مستأنفتان لا بطلان طعنهم وتقريره يحتمل وجهين أحدهما أن ما سمعه منه كلام أعجمي لا يفهمه هو ولا أتمم القرآن عربي تفهمونه بأدنى تأمل فكيف يكون ما تلقفه منه وثانيهما هب أنه تعلم منه المعنى باستماع كلامه لكن لم يتلقف منه اللفظ لأن ذلك أعجمي وهذا عربي والقرآن كما هو معجز باعتبار المعنى فهو معجز من حيث اللفظ مع أن العاوم الكثيرة التي في القرآن لا يمكن تعلمها إلا بملزمة مع لفاف في تلك العاوم مدة متطاولة فكيف تعلم جميع ذلك من غلام سوقي سمع منه في بعض أوقات مرور عليه كلمات أعجمية لعلمهم بالمعنى فامعناها وطعنهم في القرآن بأمثال هذه الكلمات الركيكة دليل على غاية عجزهم (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) لا يصدقون أنهم من عند الله (لا يهديهم الله) إلى الحق وإلى سبيل النجاة وقيل إلى الجنة (ولهم عذاب أليم) في الآخرة هدهم على كفرهم بالقرآن بعد ما طامط شبتهم ورد طعنهم فيه ثم قلب الأمر عليهم فقال (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) لا هم لا يخافون عقابا بردهم عنه (وأولئك) إشارة إلى الذين كفروا وإلى قریش (هم الكاذبون) أي الكاذبون على الحقيقة أو الكاملون في الكذب لأن تكذيب آيات الله والطعن فيها بهذه الخرافات أعظم الكذب والذين عادتهم الكذب لا يهتفون عنه دين ولا مروءة والكاذبون في قولهم انما أنت مفتر انما بعلمه بشر (من كفر بالله من بعد إيمانه) بدل من الذين لا يؤمنون وما بينهما اعتراض أو من أولئك أو من الكاذبون أو مبتدأ خبره محذوف دل عليه قوله فعليهم غضب ويجوز أن يفتصب بالذم وأن تكون من شرطية محذوفة الجواب دل عليه قوله (الامن أكره) على الافتراء أو كفة الكفر استثناء متصل لأن الكفر لغة يعم القول والعقد كالإيمان (وقله مطمئن بالإيمان) لم تتغير عقيدته وفيه دليل على أن الإيمان هو التصديق بالقلب (ولكن من شرح بالكفر صدرا) اعتقده وطاب به نفسا (فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم) اذ لا أعظم من جومه روى أن قريشا كرهوا عمارا وأبو به يسار أو سمية على الارتداد فربطوا سمية بين بعيرين وجي بحرقة في قبلها وقالوا انك أسلمت من أجل الرجال فقتلت وقتلوا يسارا وهما أول قتيلين في الاسلام وأعطاهم عمار بلسانه ما أراد وامكرها فقيل يا رسول الله ان عمارا كفر فقال كلا ان عمارا لم يء إيمانا من قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه فأقى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه ويقول مالك ان عادوا لك فعلمهم بما قلت وهو دليل على جواز التكلم بالكفر عند الكراهة وإن كان الأفضل أن يتجنب عنه اعزاز الدين كما فعله أبواه لما روى أن مسامة أخبر جليل فقال لاحد هماما تقول في محمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتقول في فقال أنت أيضا تخلاه وقال لا تخزمتا تقول في محمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتقول في قال أنا صم فأعاد عليه ثلاثا فأعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الأول فقد أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فهنيأله (ذلك) إشارة إلى الكفر بعد الإيمان أو الوعيد (بانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة) بسبب أهم آثروها عليها (وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) أي الكافرين في علمه إلى ما يوجب ثبات الإيمان

ولا يصعبهم من الزرع (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم) فأبت عن ادراك الحق والتأمل فيه (وأولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة إذا غفلت عنهم الحالة الراهنة عن تدبر العواقب (لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) اذضيعوا أعمارهم وصرفوها فيما أفضى بهم إلى العذاب المخلد (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا) أي عذبوا كعمار رضي الله تعالى عنه بالولاية والتصروثم لتباعد حال هؤلاء عن حال أولئك وقرأ ابن عامر فتنوا بالفتح أي من بعد ما عذبوا المؤمنين كالخضري أكره مولا جبراً حتى ارتدتم أسماها وهاجروا (ثم جاهدوا وصبروا) على الجهاد وما أصابهم من المشاق (إن ربك من بعدها) من بعد الهجرة والجهاد والصبر (لغفور) لما سافوا قبل (رحيم) منعم عليهم مجازاة على ما صنعوا بعد (يوم تأتي كل نفس) منصوب بـرحيم أو بـذكر (تجادل عن نفسها) تجادل عن ذاتها وتسمى في خلاصها لا يهمل شأن غير هاتفتقول نفسها نفسى (وتوفي كل نفس ما عملت) جزاء ما عملت (وهم لا يظلمون) لا ينقصون أجورهم (وضرب الله مثلاً قرية) أي جعلها مثلاً لكل قوم أنعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة فكفروا فأنزله الله بهم نقمته أولئك (كانت آمنة مطمئنة) لا بزعم أهلها خوف (يأتونها رغداً) (واسعاً) (من كل مكان) من نواحيها (فكفرت بأنعم الله) بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالثناء كدفع وأدرع أو جمع نعم كبؤس وأبؤس (فأذاقها الله لباس الجوع والخوف) استعار الذوق لادراك أثر الضرر واللباس لما غشيهم واشتمل عليهم من الجوع والخوف وأوقع الاذاقة عليه بالنظر إلى المستعار له كقول كثير

فجر الرداء اذا تبسم ضاحكا * غلقت لضحكته رقاب المال

فانه استعار الرداء المعروف لانه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يلقي عليه وأضاف إليه الغمر الذي هو وصف المعروف والنوال لا وصف الرداء نظر إلى المستعار له وقد ينظر إلى المستعار كقوله ينازعني ردائي عبد عمرو * رويدك يا أخا عمرو بن بكر

لى الشطر الذي ملكت يميني * ودونك فاعتجرت منه بشرط

استعار الرداء لسيفه ثم قال فاعتجرت نظر إلى المستعار (بما كانوا يصنعون) بصنيعهم (ولقد جاءهم رسول منهم) يعني محمداً صلى الله عليه وسلم والضمير لاهل مكة عاد إلى ذكرهم بعد ما ذكر مثلهم (فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون) أي حال التباسهم بالظلم والعذاب ما أصابهم من الجذب الشديد أو وقعة بدر (فكافوا عما رزقكم الله حلالاً طيباً) أمرهم بأكل ما أحل الله لهم وشكر ما أنعم عليهم بعد ما جرهم عن الكفر وهددهم عليه بما ذكر من التمثيل والعذاب الذي حل بهم صدأهم عن صنيع الجاهلية ومذاهبها الفاسدة (واشكروا نعمت الله ان كنتم إياه تعبدون) طيعون أو ان صح زعمكم انكم تقصدون بعبادة الالهة عبادته (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم) لما أمرهم بتناول ما أحل لهم عدد عليهم محرماً ليعلم أن ما عداها حل لهم ثم أكد ذلك بالنهي عن التحريم والتحليل باهوائهم فقال (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام) كما قالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا الآية ومقتضى سياق الكلام وتصدير الجملة بالتما حصر المحرمات في الاجناس الاربع الا ما مضى اليه دليل كالسباع والجرالاهلية وانتصاب الكذب بلا تقولوا وهذا حلال وهذا حرام بدل منه أو متعلق بتصف على ارادة القول أي ولا تقولوا الكذب لما تصفه ألسنتكم فتقولوا هذا حلال وهذا حرام أو مفعول لا تقولوا والكذب منتصب بتصف وما مصدرية أي ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف

أستحكم الكذب أى لا تحرموا ولا تحلوا بمجرد قول تنطق به أأستحكم من غير دليل ووصف أأستحكم الكذب مبالغة في وصف كلامهم بالكذب كأن حقيقة الكذب كانت مجهولة وأأستحكم تصفها وتعرفها بكلامهم هذا ولذلك عدم فصيح الكلام كقولهم وجهها نصف الجمال وعينها نصف السحر وقري الكذب بالجر بدلا من ما والكذب جمع كذوب أو كذاب بالرفع صفة للالسة والنصب على الذم أو بمعنى الكلام الكواذب (لتفتروا على الله الكذب) تعليل لا يتضمن الغرض (ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) لما كان المفتري يفتري لتحصيل مطلوب نبي عنهم الفلاح وبينه بقوله (متاع قليل) أى ما يفترون لاجله أو ما هم فيه منفعة قليلة تنقطع عن قريب (ولهم عذاب أليم) فى الآخرة (وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك) أى فى سورة الانعام فى قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر (من قبل) متعلق بقصصنا أو بحرمنا (وما ظلمناهم) بالتحريم (ولكن كانوا أنفسم يظلمون) حيث فعلوا ما عوقبوا به وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم فى التحريم وانه كما يكون للضررة يكون للعقوبة (ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة) بسببها أو ملتبسين بها ليم الجهل بالله وعلم التدبير فى العواقب لغلبة الشهوة والسوء يعم الافتراء على الله وغيره (ثم تابوا من بعد ذلك واصلحوا ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (انفرو) لذلك السوء (رحيم) يثيب على الانابة (ان ابراهيم كان أمة) لكماله واستجماعه فضائل لا تكاد توجد الامفرقة فى أشخاص كثيرة كقوله

ليس من الله بمستنكر * أن يجمع العالم فى واحد

وهو رئيس الموحدين وقدوة المحققين الذى جادل فرق المشركين وأبطل مذاهبهم الزائفة بالبرهان الدامغة ولذلك عقب ذكره بتزييف مذاهب المشركين من الشرك والطعن فى النبوة وتحريم ما أحله وألانه كان وحده مؤمنا وكان سائر الناس كفارا وقيل هى فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والنخبة من أمه اذا قصدته أو اقتدى به فان الناس كانوا يؤمنونه للاستفادة ويقتدون بسيرته كقوله انى جاءك للناس اماما (فانت الله) مطيعا له قائما بأوامره (حنيفا) مائلا للباطل (ولم يك من المشركين) كما زعموا فان قريشا كانوا يزعمون انهم على ملة ابراهيم (شاكر لانعمه) ذكر بلفظ القلة للتنبيه على أنه كان لا يخل بشكر النعم القليلة فكيف بالكثيرة (اجتباء) للنبوة (وهداة الى صراط مستقيم) فى الدعوة الى الله (وآتيناه فى الدنيا حسنة) بان حبيه الى الناس حتى ان ربك باب الملل يتولونه ويثنون عليه ورزقه أولاد طيبة وعمر اطويلا فى السعة والطاعة (وانه فى الآخرة لمن الصالحين) لمن أهل الجنة كما سأله بقوله وألحقنى بالصالحين (ثم أوحينا اليك) يا محمد وثم ما لتعظيمه والتنبيه على أن أجل ما أوفى ابراهيم اتباع الرسول عليه السلام ملتة وألترأخى أيامه (أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا) فى التوحيد والدعوة اليه بالرفق وإيراد الدلائل مرة بعد أخرى والمجادلة مع كل أحد على حسب فهمه (وما كان من المشركين) بل كان قدوة الموحدين (انما جعل السبت) تعظيم السبت أو التخلي فيه للعبادة (على الذين اختلفوا فيه) أى على نبيهم وهم اليهود أمرهم موسى عليه السلام أن يتفرغوا للعبادة يوم الجمعة فأبوا وقالوا انى يد يوم السبت لانه تعالى فرغ فيه من خلق السموات والارض فالزمهم الله السبت وشدد الامر عليهم وقيل معناه انما جعل وبالسبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه فاحلوا الصيد فيه نارة وحرموه أخرى واحتالوا له الحيل وذكروهم هنا لتهديد المشركين كذكر القرية التى كفرت بانعم الله (وان ربك ليحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون) بالمجازاة على الاختلاف أو بمجازاة كل فريق بما يستحقه (ادع) من بعثت اليهم (الى سبيل ربك)

(قوله وانه كما يكون للضررة الخ) يعنى ان حرمة الشئ قد تكون للضررة كاللينة والدم ولحم الخنزير وقد يكون تحريم الشئ لعقوبة جمع كتحريم الاشياء المذكورة فى سورة الانعام على يهود (قوله وهو رئيس الموحدين وقدوة المحققين) لعبلى مراده أنه رئيس الموحدين يكونون فى عصره والافقد تقدم عليه الانبياء والمرسلون والنبي صلى الله عليه وسلم أفضل منه فكيف يكون رئيس الكل (قوله الذى جادل فرق المشركين وأبطل مذاهبهم الزائفة) كما أزم الذى حاجه فى ربه وكما أزم عبدة الكواكب كما ذكر فى سورة الانعام وكما أزم أباه وقومه من عبدة الاصنام

(قوله وحث على العفو حيث قال ان عاقبتهم) أي لم يأمر الله تعالى بالعقاب بل أورد صيغة الشرط الذي أصله الشك فكانه قيل إعفوا عن العقاب وان عاقبتهم (سورة الاسراء) (قوله وقد يستعمل (١٩٥) علما فيقطع عن الاضافة ويمنع الصرف)

هذا ما قاله النحاة قال الرضي

ولا دليل عليه لان أكثر ما يستعمل مضافا فلا يكون علما قالوا والدليل على علميته سبحانه من علمته اغاخر ولا يمنع من أن يقال حذف المضاف اليه وهو مراد للعلم به وأبقى المضاف على حاله مراعاة لاغلب أحواله أعني التجرد عن

التنوين (قوله وتصدير الكلام به للتنزيه عن الجزم عما ذكر بعده) فهنا لتنزيه الله تعالى عن الجزم عن أمرائه عبده ليللا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى (قوله وأسرى وسرى بمعنى) أسرى لازم كسرى فيحتاج في التعدية الى البناء (قوله وفائدته الدلالة بتسكيره على

تقاييل مدة الاسراء) أي تم أمر الاسراء المندكور في

ليلة واحدة من الاليالى ولم يقل تسكيره دال على أن

تمام الاسراء في بعض من ليلة واحدة كما قاله صاحب

الكشاف اذ هذه الدلالة ممنوعة (قوله ليطلق المبدأ

المنتهى) لان عوده صلى الله عليه وسلم من الاسراء

الى بيت أم هاني وهو خارج من المسجد الحرام

فلا كان بداية اسرائه أيضا خارجا من المسجد الحرام كانت البداية تطابق النهاية فان قيل الرواية وهي انه صلى الله عليه وسلم كان في بيت أم هاني فأسرى به الخ تدل على انه من خارج الحرام فواجه قول من قال ان بدايته من المسجد حقيقة قلنا يمكن أنه صلى

الى الاسلام (بالحكمة) بالمقالة المحكمة وهو الدليل الموضح للحق المزيج للشبهة (والموعظة الحسنة) الخطابات المقتضية والبر النافعة فالاولى لدعوة خواص الامة الطالبين للحقائق والثانية لدعوة عوامهم (وجادلهم) وجادل معانديهم (بالتى هي أحسن) بالطريقة التى هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين وإيثار الوجه الايسر والمقدمات التى هي أشهر فان ذلك أنفع في تسكين طبعهم وتبيين شغبهم (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) أي اعلم عليك البلاغ والدعوة وأما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهما فلا اليك بل الله أعلم بالضالين والمهتدين وهو المجازى لهم (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به) لما أمره بالدعوة وبين له طرقها وأشار اليه والى من يتابعه بترك المخالفة ومراعاة العدل مع من ينصحبهم فان الدعوة لا تنفك عنه من حيث انها تتضمن رفض العادات وترك الشهوات والقدح في دين الاسلاف والحكم عليهم بالكفر والضلال وقيل انه عليه السلام لما رأى حجة وقد مثل به فقال والله انى أظفرني الله بهم لاشنان بسبعين مكانك فنزلت فكفر عن عيئه وفيه دليل على أن للفتن أن يماثل الجاني وليس له أن يجاوزه وحث على العفو نعر يضابقوله وان عاقبتهم وتصبر يحا على الوجه الآ كد بقوله (ولئن صبرتم طو) أي الصبر (خير للصابرين) من الانتقام للنتقمين ثم صرح بالامر به لرسوله لانه أولى الناس به لزيادة علمه بالله ووثوقه عليه فقال (واصبر وما صبرك الا بالله) الاتبوقية وتثنيته (ولانحزن عليهم) على الكافرين أو على المؤمنين وما فعل بهم (ولانك في ضيق مما يحكرون) في ضيق صدر من مكرهم وقرأ ابن كثير في ضيق بالكسر هنا وفي النمل وهما الغتان كالقول والقليل ويجوز أن يكون الضيق تخفيف ضيق (ان الله مع الذين اتقوا) المعاصي (والذين هم محسنون) في أعمالهم بالولاية والفضل أو مع الذين اتقوا الله بتعظيم أمره والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما أُنعم عليه في دار الدنيا وان مات في يوم تراه أوليلة كان له من الاجر كالذي مات وأحسن الوصية

سورة نبي اسرا ئيل مكية وقيل الاقوله تعالى وان كادوا ليفتنونك الى آخرثمان آيات وهي مائة واحد عشر آية *

بسم الله الرحمن الرحيم *

(سبحان الذي أسرى بعبده ليللا) سبحانه اسم بمعنى التسبيح الذي هو التنزيه وقد يستعمل عاملا

فيقطع عن الاضافة ويمنع عن الصرف قال

قد قلت لما جاءني فخره * سبحانه من علقمة الفاخر

واتصاه بفعل متروك اظهاره وتصدير الكلام به للتنزيه عن الجزم عما ذكر بعده وأسرى وسرى بمعنى وليلا نصب على الظرف وفائدته الدلالة بتسكيره على تقليل مدة الاسراء ولذلك قرئ من الليل

أي بعضه كقوله ومن الليل فتهجد به (من المسجد الحرام) بعينه لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال بينما أنا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ أتاني جبريل بالبراق وأمن الحرم

وسماه المسجد الحرام لانه كله مسجد ولانه محيط به وليطابق المبدأ المنتهى لما روى أنه صلى الله عليه وسلم كان نائما في بيت أم هاني بعد صلاة العشاء فأسرى به ورجع من ليلته وقص القصة عليها وقال مثل لي

من المسجد الحرام فلو كان بداية اسرائه أيضا خارجا من المسجد الحرام كانت البداية تطابق النهاية فان قيل الرواية وهي انه صلى الله عليه وسلم كان في بيت أم هاني فأسرى به الخ تدل على انه من خارج الحرام فواجه قول من قال ان بدايته من المسجد حقيقة قلنا يمكن أنه صلى الله عليه وسلم خرج من بيت أم هاني الى المسجد ثم خرج منه

(قوله) ولذلك تجب قر يش
 واستحاله) لك أن تقول
 لعل انكارهم لعدم وصول
 فهمهم الى عروج الروح
 على الوجه المذكور فلذا
 استحاله فلا يدل انكارهم
 على أن الاسراء بالجسد
 (قوله ثم ان طرفها الاسفل
 الخ) الاولى أن يقال ان
 طرفها المؤخر يصل موضع
 طرفها المقدم في أقل من
 ثانية واعلم أن الثانية جزء
 من ستين جزء من الدقيقة
 التي هي جزء من ستين جزءاً
 من ساعة هي جزء من أربع
 وعشرين جزءاً من اليوم
 واللييلة (قوله لانه لم يكن
 حينئذ من ورائه مسجد الخ)
 أي انما سمى بيت المقدس
 بالمسجد الأقصى أي الابد
 اذ ليس بعده مسجد آخر
 (قوله وصرف الكلام من
 الغيبة الخ) لانه وان كان
 بطريق الغيبة يفهم منه
 كثرة البركات وتعظيمها
 سكن التكلم صريح في أنه
 هل الله تعالى لا حاجة الى
 تقريره ففيه زيادة تعظيم
 ان الاكابر اذا أرادوا
 فطيم فعل نسبوه الى
 لهم (قوله نصب على
 اختصاص أو على النداء)
 لعني على الاول أعني ذرية
 نجلنا الخ والثاني ياذرية
 نجلنا (قوله أو قضينا)
 ما ويكون جواب قضينا

الانبياء عليهم الصلاة والسلام فصليت بهم ثم خرج الى المسجد الحرام وأخبر به قريشا فتعجبوا منه
 استحاله وارتناس ممن آمن به وسعى رجال الى أبي بكر رضي الله تعالى عنه فقال ان كان لقد صدق
 فقالوا تصدقه على ذلك قال اني لاصدقه على أبعده من ذلك فسمى الصديق واستنعت طائفة سافروا
 الى بيت المقدس فجلى له فطفق ينظر اليه وينعتهم فقالوا أما النعت فقد أصاب فقالوا أخبرنا عن غيرنا
 فأخبرهم بعدد جبالها وأحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طالع الشمس يقدمها جل أ ورق فخرجوا
 يشتدون الى الثانية فصادقوا العير كما أخبرهم يؤمنوا وقالوا ما هذا الاسحر مبين وكان ذلك قبل الهجرة
 بسنة واختلف في انه كان في المنام أوفى اليقظة بروحه أو بجسده والاكثر على أنه اسرى بجسده الى
 بيت المقدس ثم عرج به الى السموات حتى انتهى الى سدرة المنتهى ولذلك تجب قر يش واستحاله
 والاستحاله مدفوعة بما ثبت في الهندسة أن ما بين طرفي قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كرة الارض
 مائة وثيقا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى في أقل من ثانية وقد برهن في
 الكلام أن الاجسام متساوية في قبول الاعراض وان الله قادر على كل الممكنات فيقدر أن يخاق مثل
 هذه الحركة السريعة في بدن النبي صلى الله عليه وسلم أو فيما يحمله والتجرب من لوازم المعجزات (الى
 المسجد الأقصى) بيت المقدس لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد (الذي باركنا حوله) ببركات الدين
 والدنيا لانه مهبط الوحي ومتعبد الانبياء عليهم الصلاة والسلام من لدن موسى عليه الصلاة والسلام
 ومحقوق بالانهار والاشجار (لترية من آياتنا) كذهابه في برهة من الليل مسيرة شهر ومشاهدته بيت
 المقدس وتمثل الانبياء عليهم الصلاة والسلام له ووقوفه على مقاماتهم وصرف الكلام من الغيبة الى التكلم
 لتعظيم تلك البركات والآيات وقرى إيريه بالياء (انه هو السميع) لا قول محمد صلى الله عليه وسلم (البصير)
 بأفع له فيكرمه ويقر به على حسب ذلك (وأبينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل ألا
 تتخذوا) على أن لاتتخذوا كقولك كتبت اليك أن افعل كذا وقرأ أبو عمرو بالياء على لان
 لاتتخذوا (من دوني وكيلاً) باتكلمون اليه أموركم غيري (ذرية من جئنا مع نوح) نصب على
 الاختصاص أو النداء ان قرئ أن لاتتخذوا بالياء على النهي يعني فلانهم لاتتخذوا من دوني وكيلاً
 أو على أنه أحد مفعولي لاتتخذوا ومن دوني حال من وكيلاً فيكون كقوله ولا يأمركم أن تتخذوا
 الملائكة والنبيين أرباباً وقرى بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو بدل من واوتخذوا وذرية
 بكسر الدال وفيه تذكير بانعام الله تعالى عليهم في انجاء آبائهم من الغرق بحملهم مع نوح عليه السلام
 في السفينة (انه) ان نوحا عليه السلام (كان عبداً شكورا) بحمد الله تعالى على مجامع
 حاله وفيه ايماء بان انجاءه ومن معه كان بركة شكره وحث للذرية على الاقتداء به وقيل الضمير
 لموسى عليه الصلاة والسلام (وقضينا الى بني اسرائيل) وأوحينا اليهم وحيا مقصيا مبتونا (في
 الكتاب) في التوراة (لتفسدن في الارض) جواب قسم محذوف أو قضينا على اجراء القضاء
 المبتوت مجرى القسم (مرتين) افسادتين أو لاهما مخالفة أحكام التوراة وقتل شعيا وقيل أرميا
 وثانيهما قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم السلام (ولعلن علوا كبيرا) ولتستكبرن عن
 طاعة الله تعالى أو لتظلمن الناس (فأذا جاء وعد أولاهما) وعد عقاب أولاهما (بعثنا عليكم
 عبادا لنا) محتصر عامل طراسف على بابل وجنوده وقيل جالوت الجزري وقيل سنحاريب
 من أهل نينوى (أولى بأس شديد) ذوى قوة وبطش في الحرب شديد (فجاسوا) فترددوا الطلبكم
 وقرى بالخاء المهملة وهما أخوان (خلال الديار) وسطها للقتل والغارة فقتلوا كبارهم وسبوا
 صغارهم وحرقوا التوراة وشربوا المسجود والمعتزلة لما منعوا تسلط الله الكافر على ذلك أو لولا البعث

بالنخلة وعدم المنع (وكان وعدا مفعولا) وكان وعد عقابهم لا بد أن يفعل (ثم ردنا لكم
الكرة) أي الدولة والغلبة (عليهم) على الذين بعثوا عليكم وذلك بأن ألقى الله في قلبهم من بن
اسفنديار لما ورث الملك من جده كشتاسف بن طراسف شفقة عليهم فرد أسراهم إلى الشام وملك
دانيال عليهم فاستولوا على من كان فيهم من أتباع مجتصر أو بان سلط الله داود عليه الصلاة والسلام
على جالوت فقتله (وأمدناكم بأموال وبنين وجعلناكم أكرن نفيرا) عما كنتم والنفير من ينفر
مع الرجل من قومه وقيل جمع نفر وهم المجتمعون للذهاب إلى العدو (ان أحسستم أحسستم
لأنفسكم) لأن ثوابه لها (وان أسأتم فلها) فان وبالله عليها وانما ذكرها باللام ازدواج (فاذ جاء
وعد الآخرة) وعد عقوبة المرة الآخرة (ليسوا وأجوهكم) أي بعثناهم ليسوا وأجوهكم أي
يجعلوا هابدية آثار المساء فيها غذف لدلالة ذكره أولا عليه وقرأ ابن عامر وحزرة وأبو بكر
ليسوا على التوحيد والضمير فيه للوعد وألبعث أوله ويعضده قراءة الكسائي بالنون وقرئ
لنسون بالنون والياء والنون المخففة والمثقلة ولنسون بفتح اللام على الأوجه الأربعة على أنه
جواب إذا واللام في قوله (وليدخلوا المسجد) متعلق بمحذوف هو بعثناهم (كما دخلوه أزل
مرة وليتبروا) ليتبروا (ما علوا) ما غلبوه واستولوا عليه أو مدة عاؤهم (نتيرا) وذلك بأن سلط
الله عليهم الفرس مرة أخرى فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه جودرز وقيل جردوس
قيل دخل صاحب الجيش مذبح قرايينهم فوجد فيه دما يغلي فساء لهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا
فقال ما صدقوني فقتل عليه ألوفاً منهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقوني ما تركت منكم أجدا فقلوا
انه دم يحيي فقال لثل هذا ينتقم ربكم منكم ثم قال يا يحيي قد علم ربك وربك ما أصاب قومك من
أجلك فاهدأ بأذن الله تعالى قبل أن لا تبقى أحدا منهم فهدأ (عسى ربكم أن يرجحكم) بعد المرة الآخرة
(وان عدتم) نوبة أخرى (عدنا) مرة ثالثة إلى عقوبتكم وقد عادوا بتكذيب محمد صلى الله عليه
وسلم وقصد قتله فعاد الله تعالى بتسليطه عليهم فقتل قريظة وأجلى بني النضير وضرب الجزية على
الباقيين هذا لهم في الدنيا (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) محبسا لا يقدر أن يخرج منها أبدا
الآباد وقيل بساطا كما ينسبط الحصير (ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) للحالة والطريقة التي
هي أقوم للحالات والطرق (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا كبيرا) وقرأ
جزرة والكسائي ويبشر بالتخفيف (وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا ألينا) عطف
على أن لهم أجرا كبيرا والمعنى أنه يبشر المؤمنين ببشارتين ثوابهم وعقاب أعدائهم وأعلى يبشر بأخبار
يخبر (ويدع الإنسان بالشر) ويدعو الله تعالى عند غضبه بالشر على نفسه وأهله وماله أو يدعو بما
يحسبه خيرا وهو شر (دعاه بالخير) مثل دعائه بالخير (وكان الإنسان عجولا) يسارع إلى كل
ما يحظر به لا ينظر عاقبته وقيل المراد آدم عليه الصلاة والسلام فإنه لما انتهى الروح إلى سرته ذهب
لينهض فسط روى أنه عليه السلام دفع أسيرا إلى سودة بنت زمعة فرجته لأنه فارخت كتافه فهرب
فدعا عليها بقطع اليد ثم ندب فقال عليه السلام اللهم انما أنا بشر فمن دعوت عليه فاجعل دعائي رجته
فنزات ويجوز أن يريد بالإنسان الكافر والدعاء استجالة بالعذاب استهزاء كقول النضر بن الحرث
اللهم انصر خير الخبز بين اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فاجيب له فضرب عنقه صبرا يوم
بدر (وجعلنا الليل والنهار آيتين) تدلان على القادر الحكيم بتعاقبهما على نسق واحد بإمكان غيره
(فجونا آية الليل) أي الآية التي هي الليل بالاشراق والاضافة فيهما للتيين كاضافة العدد إلى المعداد
(وجعلنا آية النهار مبصرة) مضبوطة أو مبصرة للناس من أبصره فبصر أو مبصرا أهله كقولهم أجبن

(قوله والاضافة فيهما للتيين
الح) المراد من التبيين أن
الاضافة اضافية بيانية تحقن
فضة لصحة حمل المضاف اليه
على المضاف (قوله وانما
ذكر باللام للازدواج) أي
للمساواة مع القرينة السابقة
(قوله والضبير فيه للوعيد)
أولبعث أوله (قوله على
الأوجه الأربعة) هي
المفهوم من قوله وقرئ
ليسوا بالنون والياء

(قوله ويعضده قراءة يعقوب) أي ويقوى الحالية قراءة يعقوب لانه على هذه القراءة لا يحتمل الاحالية فيكون حالا من فاعل يخرج
(قوله وتذكيره) أي يجب بحسب الظاهر (١٩٨) أن يقال حسية لانه صفة النفس لكنه ذكر ما باعتبار أن الحاسب

والشاهد في الاغلب صفة
لذلك كور فغلب التسديد
على التأنيث أو باعتبار أن
النفس بمعنى الشخص
(قوله تعالى من اهتدى
الحج) فان قيل قد يكون
هتداء الشخص سببا
لهتداء غيره وضلاله سببا
ضلال غيره بان أضله عن
طريق قلنا المقصود أن
يرد اهتداء الشخص
بمنفع غيره ويجرد ضلاله
بضر غيره وأما الهداية
لاضلال فليس تهافتا
هتداء والضلالة (قوله
أنا انعلقت ارادتنا الحج)
قلت اذا انعلقت ارادة
تعالى بشئ لا بد أن
عبد أو ان التعلق
ن الكلام صريح في
بتوقف الاهلاك على
اذه ولا يقع الابدان
بل قلنا معناه اذا تعلق
نابها لاهلاك قرية بسبب
ن مترفها في زمان
مترفها الحج (قوله
م اذا أراد المريض
تعالج) أي ويكون
يدنا أن نهلك قرية
نا وقت هلاكها كما
أراد المريض أن
اوقت موته لعلة
ة الشئ ودنو وقته
ه تعالى للشئ ودنو وقته

الرجل اذا كان أهله جبناء وقيل الآيتان القمر والشمس وتقدير الكلام وجعلنا نرى الليل والنهار
آيتين أو جعلنا الليل والنهار ذوى آيتين ومحو آية الليل التي هي القمر جعلها مظلمة في نفسها مظلمة
النور أو نقص نورها شيئا فشيئا الى المحاق وجعل آية النهار التي هي الشمس مبصرة جعلها ذات شعاع
تبصر الاشياء بضوئها (لتبتغوا فضلا من ربكم) لتطلبوا في بياض النهار أسباب عايشكم وتتوصلوا
به الى استبانة أعمالكم (ولتعلموا) باختلافهما أو بحركاتهما (عدد السنين والحساب)
وجنس الحساب (وكل شئ) تفقهون اليه في أمر الدين والدنيا (فصلناه تفصيلا) بيناه بياضا غير
ملتبس (وكل انسان أزمان طائر) جملة وما قدر له كأنه طير اليه من عش الغيب وكرر القدر لما
كانوا يقيمون ويتشاءمون بسنوح الطائر وبروحه استعير لما هو سبب الخير والشر من قدر الله تعالى
وعمل العبد (في عنقه) لزوم الطوق في عنقه (ويخرج له يوم القيامة كتابا) هي صحيفة عمله
أو نفسه المنتقشة بأعماله فان الأعمال الاختيارية تحدث في النفس أحوالا ولذلك يفيد
تكريرها لملكات ونصبه بأنه مفعول أحوال من مفعول محذوف وهو ضمير الطائر ويعضده
قراءة يعقوب ويخرج من خرج وقرئ ويخرج أي الله عز وجل (يلاقاه منشورا)
لكشف الغطاء وهما صفتان للكتاب أو بقاء صفة ومنشورا حال من مفعوله وقرأ ابن عامر يلقاه على
البناء للمفعول من لقيته كذا (اقرأ كتابك) على ارادة القول (كفى بنفسك اليوم عليك
حسبا) أي كفى نفسك والباء منيدة وحسبا تمييزا على صلته لانه ما معنى الحاسب كالصريم بمعنى
الصارم وضرب الفداح بمعنى ضاربها من حسب عليه كذا أو بمعنى السكا في موضع موضع الشهيد
لانه يكفي المدعى ما أهمه وتذكيره على ان الحاسب والشهادة ما يتولاها الرجال أو على تأويل النفس
بالشخص (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها) لا ينجي اهتداؤه غيره
ولا يردى ضلاله سواه (ولا تزر وازرة وزر أخرى) ولا تحمل نفس حاملة وزرا وزر نفس أخرى بل
انما تحمل وزرها (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) بين الحجج وبعث الشرائع فيلزمهم الحجج
وفيه دليل على ان لا وجوب قبل الشرع (واذا أردنا أن نهلك قرية) واذا تعاقبت ارادتنا باهلاك
قوم لا نفاذ قضائنا السابق أردنا وقته المقدر كقولهم اذا أراد المريض أن يموت ازداد مرضه شدة
(أمرنا مترفها) متنعيمها بالطاعة على لسان رسول بعثناه اليهم ويدل على ذلك ما قبله وما بعده فان
الفسق هو الخروج عن الطاعة والتفرد في العصيان فيدل على الطاعة من طريق المقابلة وقيل أمرناهم
بالفسق لقوله (ففسقوا فيها) كقولك أمرته فقرا فانه لا يفهم منه الا الأمر بالقراءة على ان الأمر
محاز من الجمل عليه أو التسبب به بان صب عليهم من النعم ما بطارهم وأفضى بهم الى الفسوق ويحتمل
أن لا يكون له مفعول منوى كقولهم أمرته فعصاني وقيل معناه كثيرا يقال أمرت الشئ وأمرته فامر
اذا كثرته وفي الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة أي كثيرة النتاج وهو أيضا محاز من
معنى الطاب ويؤيده قراءة يعقوب أمرنا ورأية أمرنا عن أبي عمرو ويحتمل أن يكون منقولا من
أمر بالضم إمارة أي جعلناهم أمراء وتخصيص المترفين لان غيرهم يتبعهم ولانهم أسرع الى الحماقة
وأقدر على الفجور (حق عليها القول) يعني كلمة العذاب السابقة بحاوله أو ظهور معاصيهم
أو بانهم في المعاصي (فدمرناها تدميرا) أهلكناها باهلاك أهلها وتخريب ديارهم (وكم

أهلكنا

الطريقة

ن الدخول والمأبورة الممطرة والمهرز الاتي من ولد الفرس قال ومعنى هذا الكلام خير المال نتاج أو زرع

(قوله وتقديم الخير لتقديم متعلقه وهو الامر الباطني) فان للامر الباطني تقدما شرفيا ووجودا على الامر الظاهري لان الامر الظاهري ينشأ عن الامر الباطني (قوله وليعلم ان الامر بالمشيئة والهم فضل) أي مدار الامر على مشيئة الله تعالى وان هم الشخص لشئ من المراتب فضل أي زيادة لا دخل له في حصول المراد (قوله وقرئ يشاء) أي بصيغة (١٩٩) الغائب وعلى هذا الضمير فيه الله حتى

يطابق القراءة المشهورة وهو قراءة من نشاء بالنون والمراد من مطابقة القراءة كون الفاعل للفعلين هو الله تعالى (قوله وقيل لمن) أي ضمير نشاء لمن فيكون مخصوصا بمن أراد الله ان ليس كل من أراد شيئا عمل له ما يشاء بل مقيد بإرادة الله تعالى (قوله لا للتقرب بما يختارون بآرائهم) أي التقرب الحقيقي الى الله تعالى هو التقرب بالآتيان بما أمر الله به والالتزام بما نهى عنه لا للتقرب بما تخرعه آراؤهم الفاسدة (قوله واحد من الفريقين) الفريق الأول يريد العاجلة والفريق الثاني من أراد الآخرة وسمى لها سعيها (قوله وانتصاب كيف بفضلنا على الحال) أي انظر فضلنا بعضهم على بعض كأننا على أي حال وكيف (قوله ويجوز ان تكون ان مفسرة ولا ناهية) فيكون المعنى قضى ربك شيئا هو عبادة الرب دون غيره (قوله لان صلته لا تقدم عليه) أي صلة المصدر لا تتقدم على

أهلكنا) وكثيرا أهلكنا (من القرون) بيان لكم وتيميزه (من بعد نوح) كعاد ونمود (وكفى ربك بذنوب عباده خيرا بصيرا) يدرك بواطنها وظواهرها فيعاقب عليها وتقديم الخير لتقديم متعلقه (من كان يريد العاجلة) مقصورا عليها (مجعلنا فيها ما نشاء لمن نريد) قيد المجمل والمجمل له بالمشيئة والإرادة لانه لا يجحد كل مقن ما يتناه ولا كل واجد جميع ما يهواه وليعلم ان الامر بالمشيئة والهم فضل ولن يزيد بدل من له بدل البعض وقرئ ما يشاء والضمير فيه الله تعالى حتى يطابق المشهورة وقيل لمن فيكون مخصوصا بمن أراد الله تعالى به ذلك وقيل الآية في المنافقين كانوا يراؤن المسلمين ويفزون معهم ولم يكن غرضهم الامساك منهم في انغاثهم ونحوها (ثم جعلنا جهنم يصلاها مذموم وممدحورا) مطرودا من رحمة الله تعالى (ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها) حقها من السعي وهو الاتيان بما أمر به والالتزام بما نهى عنه لا للتقرب بما يختارون بآرائهم وقائدة اللام اعتبار النية والاخلاص (وهو مؤمن) أي ما يصححها لا شريك معه ولا تكذيب فانه العمدة (فاولئك) الجامعون للشر وط الثلاثة (كان سعيهم مشكورا) من الله تعالى أي مقبولا عنده مثابا عليه فان شكر الله الثواب على الطاعة (كلا) كل واحد من الفريقين والتنوين بدل من المضاف اليه (نمد) بالعطاء مرة بعد أخرى ونجعل آفقه مدد السالفه (هؤلاء وهؤلاء) بدل من كلا (من عطاء ربك) من معطاه متعلق بمد (وما كان عطاء ربك محظورا) ممنوعا لا يمنع في الدنيا من مؤمن ولا كافر فضلا (انظر كيف فضائنا بعضهم على بعض) في الرزق وانتصاب كيف بفضلنا على الحال (ولا آخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا) أي التفاوت في الآخرة أكبر لان التفاوت فيها بالجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها (لا تجعل مع الله الها آخر) الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته أو لكل أحد (فتعبد) فتصير من قولهم شحذا الشفرة حتى فعدت كأنها سوبة أو فتعجز من قولهم فعد عن الشيء اذا عجز عنه (مذموم ومخذول) جامعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والخذلان من الله تعالى ومفهومه ان الموحد يكون ممدوحا منصورا (وقضى ربك) وأمر امرامقطوعا به (أن لا تعبدوا) بان لا تعبدوا (الآياه) لان غاية التعظيم لا تحق الا لمن له غاية العظمة ونهاية الانعام وهو كالتفصيل لسعي الآخرة ويجوز أن تكون ان مفسرة ولا ناهية (وبالوالدين احسانا) وبان تحسنوا أو وأحسنوا بالوالدين احسانا لانهما السبب الظاهر للوجود والتعيش ولا يجوز أن تتعلق الباء بالاحسان لان صلته لا تتقدم عليه (اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما) اما هي ان الشرطية زبدت عليهما مائتا كيدا ولذلك صح حقوق النون المؤكدة للفعل وأحدهما فاعل يبلغن وبدل على قراءة جزة والكسائي من ألف يبلغن الراجع الى والوالدين وكلاهما عطف على أحدهما فاعلا وبدلا ولذلك لم يجوز أن يكون تأكيد الالف ومعنى عندك أن يكونا في كنفك وكفالتك (فلا تقل لهما أف) فلا تنصجر عما يستقذر منهما وتستقل من مؤثهما وهو صوت يدل على تضجر وقيل هو اسم الفعل الذي هو أنصجر وهو مبنى على الكسر لالتقاء الساكنين وتوينه في قراءة نافع

المصدر وقدم صارا ان معمول المصدر اذا كان ظرفا وجارا ومجرورا جاز أن يتقدم عليه (قوله ولذلك صح حقوق النون المؤكدة الخ) للقاعدة المقررة في النحوان فعل الشرط يؤكده بالنون المؤكدة اذا الحق محرف الشرط (قوله ولذلك لم يجوز أن يكون تأكيدا لا لاف) أي لاجل انه معطوف على أحدهما لا يجوز ان يكون تأكيدا لاف يبلغن

(قوله وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالفتح على التخفيف) ليس المراد بالتخفيف تخفيف الفاء اذ ليس هو قراءة ابن عامر بل
 لمراد ان فتح الفاء هو تخفيف الكسرة (قوله وقيل عرف الخ) أي يدل عرفا على ما ذكره فيكون معناه ما ذكره وهو المنع من سائر الاذنى
 كان قولهم فلان لا يملك النقيز (٢٠٠) والقطنير معناه انه لا يملك شيئا (قوله جعل للثل جناحا كما جعل الخ) نقل في

وحفص للتشكيك وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالفتح على التخفيف وقرئ به منونا وبالضم
 للاتباع كمنذ منونا وغير منون والنهي عن ذلك يدل على المنع من سائر انواع الابداء قياسا بطريق
 الاولى وقيل عرفا كقولك فلان لا يملك النقيز والقطنير ولذلك منع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حذيفة من قتل أبيه وهو في صف المشركين نهى عما يؤذيهما بعد الامر بالاحسان بهما (ولا تنهرهما)
 ولا تزرجهما عما لا يجيبك باعلاظ وقيل النهي والنهر والنهم أخوات (وقل لهما) بدل التأنيف
 والنهر (قولا كريما) جيلا لا شراسة فيه (واخفض لهما جناح الذل) تذل لهما وتواضع فيهما
 جعل للذل جناحا كما جعل للبيد في قوله

وغدا قرع قد كشفت وقرة * اذا أصبحت بيد الشمال زمامها

للشمال يد اولقرة زماما وأمر بنخضه مباغاة وأراد جناحه كقوله تعالى واخفض جناحك للمؤمنين
 وضافته الى الذل للبيان والمبالغة كما أضيف حاتم الى الجود والمعنى واخفض لهما جناحك الذليل وقرئ
 الذل بالكسر وهو الاضياد والنعت منه ذلول (من الرحمة) من فرط رحمتك عليهما لا فتقارهما الى
 من كان أقفر خلق الله تعالى اليهما بالامس (وقل رب ارحهما) وادع الله تعالى أن يرحهما برحمته
 الباقية ولا تكتف برحمتك الفانية وان كانا كافرين لان من الرحمة أن يهديهما (كما بياني
 صغيرا) رحمة مثل رحمتي على وتريتهما وارشادهما الى صغرى وقاء بوعده لك لراحين روى أن
 رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبوي بلغا من الكبر أني ألي منهما ما وليا مني في الصغر فهل
 قضيتهما حقهما قال لا فانهما كانا بفعلا ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وتريد موتهما
 (وبكم أعلم بما في نفوسكم) من قصد البر اليهما واعتقاد ما يجب لهما من التوفير وكأنه تهديد على أن يضرب
 لهما كراهة واستثقالا (ان تكونوا صالحين) قاصدين للصلاح (فانه كان لأبوين) للتوابعين
 (غفورا) ما فرط منهم عند حرج الصدر من أذية أو تقصير وفيه تشديد عظيم ويجوز أن يكون عاما
 لكل نائب ويندرج فيه الجاني على أبويه التائب من جنايته لورود على أثره (وأت ذا القربى
 حقه) من صلة الرحم وحسن المعاشرة والبر عليهم وقال أبو حنيفة حقهم اذا كانوا محارم فقراء أن
 ينفق عليهم وقيل المراد بذى القربى أقارب الرسول صلى الله عليه وسلم (والمسكين وابن السبيل ولا
 تبذر تبذرا) بصرف المال فيما لا ينبغي وانفاقه على وجه الاسراف وأصل التبذير التفرق وعن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال اسعدوه هو يتوضأ ما هذا السرف قال وفي الموضوع سرف قال نعم وان كنت
 على نهر جار (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) أمثالهم في الشرارة فان التضجيع والاتلاف شر
 أو أصدقاهم وأتباعهم لانهم يطيعونهم في الاسراف والصرف في المعاصي روى انهم كانوا
 ينحرون الابل وينياسرون عليها ويبدرون أموالهم في السمعة فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم بالانفاق
 في القربات (وكان الشيطان لربه كفورا) مبالغاف الكفر به فينبغي أن لا يطاع (واما تعرضن
 عنهم) وان أعرضت عن ذى القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد ويجوز أن يراد بالاعراض

المطول عن اسرار البلاغة
 ان الاستعارة على قسمين
 أحدهما أن ينتقل الاسم
 عن مسماه الى أمر متحقق
 يمكن ان ينص عليه ويشار
 اليه نحو رأيت أسدا أي
 رجلا شجاعا والثاني أن
 يؤخذ الاسم عن حقيقة
 ريوضع موضعا لا يتبين
 فيه شيء يشار اليه فيقال هذا
 هو المراد بالاسم كقول البيد
 غدا قرع قد كشفت وقرة
 * اذا أصبحت بيد الشمال
 زمامها جعل للشمال يدا
 بن غبر أن يشير الى معنى
 جرى عليه اسم اليد
 لهذا ليصح ان يقال اذا
 أصبحت بشئ مثل اليد
 شمال كما يقال رأيت رجلا
 مثل الاسد هذا كلامه ولا
 ففي ما فيه من البعد
 الغرابة والظاهر ان يقال
 ن اليد في المثال المذكور
 تعتبر للقوة الموجودة
 الريح التي هي سبب
 زكته وهي مدافعة وميله
 بجانب الحركة فالوجه
 هنا ما ذكرنا ان المراد
 نواح الذليل أو المذلول
 والرحمة فاستعير الجناح

لأنه كما اشتمل الجناح على الشئ اشتملت الرحمة عليه (قوله كما جعل للبيد في قوله وغدا قرع قد
 مفت وقرة الخ) أي كشفت وصرفت شدة الزمان عن الناس والقرة البرودة والظاهر ان مراده ان بيد الشمال زمام القرة اذ حيث
 ب الريح ذهب القرة أي البرودة معه (قوله لا فتقارهما الى من كان الخ) أي لا فتقارهما الى ولدهما الذي كان قبل ذلك أي حين
 ولية أو حوج خلق الله اليهما فان احتياج الطفل الى الأبوين أشد من كل من هو غيره اليهما (قوله حياء من الرد) أي حياء من رد

سؤالهم يدل عليه ما روي صاحب الكشف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سئل شيئا وأبى عنه عرض عن السائل وسكت
(قوله أو منتظرين له) يعني إن ابتغاء ما مقول له وما حال من (٢٠١) ضمير ذوى القربى وغيرهم فيكون المعنى واما

تعرض عن ذوى القربى
وغيرهم حال كونهم
منتظرين (قوله ثم يلا
لمنع الشحيح واسراف
المبذر) الظاهر من كلامه
أن ههنا استعارتين تمثيليتين
فالمشبه في الأول هو بخل
الشخص عانى يده ونصره

الى الغاية والمشبّه به جعل
اليه مدغولة الى العنق
فاستعمل ما هو موضوع
الثاني في الأول وقس عليه
التمثيل الثاني (قوله أو
منقطعا بك) على صيغة
المفعول (قوله اذا بلغ منه)
يقال بلغ منه المرض اذا أثر
فيه تأثيرا تاما (قوله صلى
الله عليه وسلم من ساعة الى
ساعة) معناه أو خسر أو اله من
ساعة ليس لها فيها درع
الى زمان حصل لنفسه
درع (قوله فليس ما
يرهقك من الاضاعة) أى
ليس ما يفشاك من الاضاعة
أى التضيق فى المال
والعيش المصلحة لك وان
كانت خافية عليك (قوله
وهو مبنى عليه) أى تخاطو
من باب التفاعل مبنى على
خاطا الذى هو من باب
المفاعلة (قوله ويؤيد
الأول قسراءة أى فلا

عليهم أن لا ينفعهم على سبيل الكناية (ابتغاء رجة من ربك ترجوها) لا انتظار رزق من الله ترجوه
أن يأتيك فتعطيه أو منتظرين له وقيل معناه لفقدر رزق من ربك ترجوها أن يقتطع لك فوضع الابتغاء
موضعه لانه مسبب عنه ويجوز أن يتعلق بالجواب الذى هو قوله تعالى (فقل لهم قولا ميسورا) أى
فقل لهم قولا لينا ابتغاء رجة الله برجة عليهم باجمال القول لهم والميسور من يسر الامر مثل ساعد
الرجل ونحوه وقيل القول الميسور الدعاء لهم بالميسور وهو اليسر مثل أغناكم الله تعالى ورزقنا الله
واياكم (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط) تمثيلان لمنع الشحيح واسراف
المبذر نهى عنهما أمر بالاعتدال بينهما الذى هو الكرم (فتة عدلونا) فتصير ملوما عند الله وعند
الناس بالاسراف وسوء التدبير (محسورا) نادما أو منقطعا بك لا تفتى عندك من حسره السفر اذا
بلغ منه وعن جابر ينادى رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس أنه صبي فقال ان أى تستكسيك درعا فقال
صلى الله عليه وسلم من ساعة الى ساعة فعد اليها فذهب الى أمه فقالت قل له ان أى تستكسيك
أربع الذى عليك فدخل صلى الله عليه وسلم داره ونزع قميصه وأعطاه وقصدع يانا وأذن بلال
وانتظره للصلاة فلم يخرج فأنزل الله ذلك ثم سلاه بقوله (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر)
يوسعه ويضيقه بمشيئته التابعة للحكمة البالغة فليس ما يرهقك من الاضاعة المصلحة لك (انه كان
بعاده خيرا بصيرا) يعلم سرهم وعلمهم فيعلم من مصالحهم ما يخفى عليهم ويجوز أن يراد ان البسط
والقبض من أمر الله تعالى العالم بالسرائر والظواهر فأما العباد فعليهم أن يقتصدوا وأنه تعالى يبسط
تارة ويقبض أخرى فاستنوا بسنته ولا تقبضوا كل القبض ولا تبسطوا كل البسط وأن يكون تمهيدا
لقوله تعالى (ولا تقتلوا أولادكم خشية اطلاق) مخافة الفاقة وقتلهم وأولادهم هو أولادهم بناتهم
مخافة الفقر فنهاهم عنه وضمن لهم أرزاقهم فقال (نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطأ كبيرا)
ذنبا كبيرا لانه من قطع التناسل وانقطاع النوع والخطأ الاثم يقال خطي خطأ كاتمنا وقرأ ابن
عاصم خطأ وهو اسم من أخطأ بضاد الصواب وقيل لغة فيه كمثل ومثل وحذر وحذر وقرأ ابن كثير
خطاء بالمد والسكر وهو ما لغة فيه أو مصدر خاطأ وهو وان لم يسمع لكنه جاء تخاطا فى قوله
تخطاها القناص حتى وجدته * وخروطومه فى منع الماء راسب

وهو مبنى عليه وقرئ خطأ بالفتح والمد وخطا بحذف الهمزة مفتوحا ومكسورا (ولانقر بوالزنا)
بالعزم والاثيان بالمقدمات فضلا عن أن تبشروه (انه كان فاحشة) فعلة ظاهرة القبح زائده
(وساء سبيلا) وبشس طريقا طريقه وهو الغصب على الابضاع المؤدى الى قطع الانساب وهيج الفتن
(ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الاباحق) الاباحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احسان وقتل
مؤمن معصوم عمدا (ومن قتل مظلوما) غير مستوجب للقتل (فقد جعلنا لوليّه) للذى يلى أمره
بعد وفاته وهو الوارث (سلطانا) تسلطا بالموأخذة بمقتضى القتل على من عليه أو بالقصاص على
القاتل فان قوله تعالى مظلوما يدل على ان القتل عمد عدوان فان الخطا لا يسمى ظلما (فلا يسرف)
أى القاتل (فى القتل) بان يقتل من لا يستحق قتله فان العاقل لا يفعل ما يعود عليه بالهلاك أو الولي
بالمثلة أو قتل غير القاتل ويؤيد الأول قراءة أبى فلا تسرفوا وقرأ حزقوا الكسائى فلا تسرف على خطاب

(٣٦ - (بيضاوى) - ثالث) تسرفوا) فان لا تسرفوا يناسب ان يكون الخطاب للناس حتى يوجب

نهىهم عن القتل اما اذا كان الخطاب للولى فينبغى أن يكون الفعل للواحد الغائب لا للجمع وانما قال يؤيد الاول ولم يقل نهى فيه لانه يمكن
أن يكون جمع الضمير باعتبار تعدد الاولياء (قوله على خطاب أحدهما) أى القاتل أو المدعى.

(قوله الاباحدى ثلاث الخ) في هذا الحصر نظر اذ لو لم يدفع الصائل الا بالقتل فقتل فلا يثبت عليه اثم فيكون داخل في مثل النفس المحيية
(قوله فيكون تخييلا) أي لا يستل (٢٠٢) العهد حقيقة اذ العهد غير عاقل حتى يستل عن الشيء بل المراد مجرد تخييل

أحدهما (انه كان منصورا) علة النهي على الاستئناف والضمير اما للمقتول فانه منصور في الدنيا
بثبوت القصاص بقتله وفي الآخرة بالثواب واما الوليه فان الله تعالى نصره حيث أوجب القصاص له وأمر
الولاة بمعونه واما الذي يقتله الولي اسرافا بإيجاب القصاص أو التعزير والوزير على المصروف (ولا
تقر بامال اليتيم) فضلا أن تتصرفوا فيه (الابالتي هي أحسن) الابالطريقة التي هي أحسن
(حتى يبلغ أشده) غاية لجواز التصرف الذي دل عليه الاستثناء (وأوفوا بالعهد) بما عاهدكم
الله من تكاليفه أو ما عاهدتموه وغيره (ان العهد كان مسؤولا) مطلقا بإطلب من المعاهد أن لا يضيعه
وفي رواية أو مسؤولا عنه يستل الناكث ويعاتب عليه لم نكثت أو يستل العهد تبكيته لانما كثر كفاية ال
للمؤدة بآي ذنب قتلت فيكون تخييلا ويجوز أن يراد أن صاحب العهد كان مسؤولا (وأوفوا الكيل
إذا كنتم) ولا تبخسوا فيه (وزنوا بالقسط المستقيم) بالميزن السوى وهو روى عرب ولا
يقدر ذلك في عربية القرآن لان الجمي اذا استعملته العرب وأخرته مجرى كلامهم في الاعراب
والتعريف والتذكير ونحوها صار عربيا وقراءة الكسائي وحقق بكسر القاف هنا وفي الشعراء
(ذلك خير وأحسن تأويلا) وأحسن عاقبة تفصيل من آل اذا رجع (ولا تنقب) ولا تتبع وقرئ
ولا تنقب من قاف أثره اذا فقه ومنه القافة (ماليس لك به علم) مالم يتعلق به علمك تقليدا أو رجاء
بالغيب واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه أن المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجع المستفاد من سند
سواء كان قطعاً أو ظناً واستعماله بهذا المعنى شائع وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالرمي وشهادة
الزور ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام من قف مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله في ردغة الخبال حتى
يأتي بالخرج وقول الكمي

ولا أرى البريء بغير ذنب * ولا أقفوا الخواصن ان فقينا

(ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك) أي كل هذه الاعضاء فاجرها مجرى العقلاء لما كانت
مسؤولة عن أحوالها شاهدة على صاحبها هذا وان غلب في العقلاء لكونه من حيث انه اسم
جمع لنا وهو يعم القليلين جاء لغيرهم كقوله * والعيش بعد أولئك الأيام * (كان عنه مسؤولا) في
ثلاثها ضمير كل أي كان كل واحد منها مسؤولا عن نفسه يعني عما فعل به صاحبه ويجوز أن يكون
الضمير في عنه لمصدر لا تنقب وأصاحب السمع والبصر وقيل مسؤولا مسند الى عنه كقوله تعالى غير
المغضوب عليهم والمعنى يستل صاحبه عنه وهو خطأ لان الفاعل وما يقوم مقامه لا يتقدم وفيه دليل
على أن العبد مؤاخذ بمزومه على المعصية وقرئ والقواد بقلب الهمزة واو بعد الضمة ثم ابداهما بالفتح
(ولا تنس في الارض مراحا) أي ذا مراح وهو الاختيال وقرئ مراحا وهو باعتبار الحكم أبلغ
وان كان المصدر أكد من صريح النعت (انك لن تحرق الارض) لن تجعل فيها شرا فاشدة وطائفة
(ولن تبلغ الجبال طولا) بتطاولك وهو نهكم بالختال وتعليل للنهي بان الاختيال حافة مجردة
لا تعود ويجدوى ليس في التذلل (كل ذلك) إشارة الى الخصال الخمس والعشرين المذكورة من
قوله تعالى لا تجعل مع الله الها آخر وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنها المكتوبة في ألواح
موسى عليه السلام (كان سيئه) يعني النهي عنه فان المذكورات مأمورات ومنه وقرأ
الحجازيان والبصريان سيئه على أنها خبر كان والاسم ضمير كل وذلك إشارة الى ما نهى عنه خاصة

للسؤال تعديرا وتوبيخا
لنا كثر (قوله قرئ ولا
تنقب) هذا أجوف بضم
القاف والاول بسكونه وضم
الفاء ناقص (قوله سواء
كان قطعاً أو ظناً) فان
المجتهد اذا ظن شيئا وجب
عليه العمل (قوله في ردغة
الخبال) قال في الصحاح
قيل الخبال صدى أهل النار
وقال أيضا الردغة الطين
ويحتمل أن المراد طين
يحصل من امتزاج التراب
بصد يد أهل النار (قوله
ضمير عليها) أي في كان
وعنه ومسؤولا ضمير راجع
الى كل (قوله وهو خطأ
لان الفاعل وما يقوم مقامه
لا يقدم) هذا رد على
الكشاف حيث قال وعنه
في موضع الرفع بالفاعلية
ويمكن أن يقال عدم تقديم
الفاعل لا جمل اشتباهه
المبتدأ ولا اشتباهه في تقديم
جبار والمجور على المسؤل
ينقل هذا عن صاحب
لتقريب (قوله وهو
اعتبار الحكم أبلغ) أي
سراة مراحا حتى يكون
سقة أبلغ وآكد باعتبار
الحكم أي باعتبار النهي
ن المراح فان قراءة مراحا
ل على النهي عن المراح

الاختيال مطلقا وأما قراءة مراحا فتح الراء فليس في مرتبة ذلك التما كيد لانه يدل على النهي عن

بالغة في المراح والاختيال لانه في الظاهر نهى عن أن يكون الماشي دين المراح وان كان الاضاف بالمصدر آكد من الانهاف

(قوله أوصفة لها المحولة على المعنى) أي عند ريك مكر وهما صفة المحولة على المعنى والأول واجب بحسب اللفظ أن يقال مكر وهما لأنه صفة السبئية التي هي المؤنث (قوله والمراد به المبعوض الخ) أي ليست الكراهة بالمعنى المقابل للإرادة كما هو مذهب المعتزلة لأن كل ما وقع فهو مراد الله تعالى عند أهل الحق فيجب أن تكون الكراهة بمعنى المقت (٢٠٣) والبغض وعدم الرضا وحاصله الاعتراض

والمؤخذة بفعله (قوله) رتب عليه أولا ما هو عائدة الشريك في الدنيا حيث قال في أول الآيات لا تجعل مع الله الها آخر فئة بعد مذموما مخذولا (قوله ثم بغضيل أنفسكم عليه) عطف على قوله بأضافة الأولاد اليه وكذا قوله لم يجعل الملائكة وأما قوله لسرعة زوالها أي أسرع زوال ذلك البعض حتى يكون ولده قائما مقامه ويمكن أن يقل الأولاد خاصة لبعض الاجسام الذي هو في قوة النقص والله تعالى في غاية السكال (قوله ويجوز أن يراد بهذا القرآن ابطال اضافة البنات اليه) فيكون من باب اطلاق الشيء على ما يفهم منه وهو قريب من اطلاق اسم المحل على الحال (قوله) أو قلنا انصرف فيه) معناه انه جعلناه مكانا للتكرير والفرض ما ذكر (قوله) صلى أن الكلام مع الرسول فكأنه قيل قل لهم مضمون هذه الآية (قوله) فانه من خواص

وعلى هذا قوله (عند ريك مكر وهما) بدل من سبئية أوصفة لها محولة على المعنى فانه بمعنى سبياً وقد فرى به ويجوز أن ينتصب مكر وهما على الحال من المستكن في كان أو في الظرف على أنه صفة سبئية والمراد به المبعوض المقابل للرضى لا ما يقابل المراد لقيام القاطع على أن الحوادث كلها واقعة بإرادته تعالى (ذلك) إشارة إلى الأحكام المتقدمة (مما أوحى إليك ربك من الحكمة) التي هي معرفة الحق لذاته والخبر للعمل به (ولا تجعل مع الله الها آخر) كرهه للتنبيه على أن التوحيد مبدأ الامر ومنتهاه فان من لا قصد له بطل عمله ومن قصد بفعله أو تركه غيره ضاع سعيه وأنه رأس الحكمة وملاكها ورتب عليه أولا ما هو عائدة الشريك في الدنيا وثانيا ما هو نتيجة في العقبى فقال تعالى (فتلقى في جهنم ملوما) تلوم نفسك (مدحورا) مبعدا من رحمة الله تعالى (أفأصفاكم ربكم بالبنين) خطاب لمن قالوا الملائكة بنات الله والهمزة للانكار والمعنى أنخصمكم بكم بأفضل الأولاد وهم البنون (وانخذ من الملائكة نانا) بنات لنفسه وهذا خلاف ما عليه عقولكم وعاداتكم (انكم لتقولون قولا عظيما) بأضافة الأولاد اليه وهي خاصة ببعض الاجسام لسرعة زوالها ثم تفضل أنفسكم عليه حيث تجعلون له ماتكروهون ثم يجعل الملائكة الذين هم من أشرف خلق الله أدونهم (واقصد صرنا) كررنا هذا المعنى بوجوه من التقرير (في هذا القرآن) في مواضع منه ويجوز أن يراد بهذا القرآن ابطال اضافة البنات اليه على تقدير ولقد صرنا القول في هذا المعنى وأوقعنا التصريف فيه وقري صرنا بالتخفيف (ليذكروا) ليتذكروا وقرأ جزء والكسائي هنا وفي الفرقان ليذكروا من الذكر الذي هو بمعنى التذكير (وما ين يدعهم الا نقورا) عن الحق وقلة طمأنينة اليه (قل لو كان معه آلهة كما تقولون) أي المشركون وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم بالياء فيه وفيما بعده على أن الكلام مع الرسول صلى الله عليه وسلم ووافقهما نافع وابن عامر وأبو عمر وأبو بكر ويعقوب في الثانية على أن الأولى مما أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يخاطب به المشركين والثانية مما نزه به نفسه عن مقاتلتهم (إذا لا تبغوا إلى ذي العرش سبيلا) جواب عن قولهم وجزاء لهم والمعنى اطلبوا إلى من هو مالك الملك سبيلا بالمعازة كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض أو بالتقرب اليه والطاعة لعلمهم بقدرته وعجزهم كقوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة (سبحانه) ينزهه تنزيها (ونعالي عما يقولون علوا) تعاليا (كبيرا) متباعدة غاية البعد عما يقولون فانه في أعلى مراتب الوجود وهو كونه واجب الوجود والبقاء لذاته واتخاذ الولد من أدنى مراتبه فانه من خواص ما يمنع بقاؤه (تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) وان من شيء الا يسبح بحمده) ينزهه عما هو من لوازم الامكان وتوابع الحدوث بلسان الحال حيث تبدل بامكانها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته (ولكن لانفقهمون تسبيحهم) أي المشركون لا خلاصكم بالنظر الصحيح الذي به يفهم تسبيحهم ويجوز أن يحمل التسبيح على المشترك بين اللفظ والدلالة لاسناده إلى ما يتصور منه اللفظ وإلى ما لا يتصور منه وعليهما عند من

ما يمنع بقاؤه) الاول أن يقل أن الولد دل على الجسمية الموجبة للحدوث والنقص لأجل ان فائدة الولد الاعانة (قوله والمعنى اطلبوا الخ) يعني لو كان الآلهة موجودة كما زعموا فإما أن يكونوا أمثلة تعالى فطلبوا إلى المقاومة سبيلا وأدنى منه تعالى فطلبوا التقرب اليه لكن الآلهة التي لكم ليست كذلك (قوله) ويجوز أن يحمل التسبيح على المشترك بين اللفظ والدلالة الخ) أي معنى مشترك بينهم والاولى أن يقال علم مشترك بين اللفظ والدلالة الخ

فاعلم من يجوز ان يراد باللفظ المشترك (٢٠٤) معنياه (قوله) اذ استر كقوله وعده مائتيه (انما سئل على ذلك لان

استور معناه الحقيقي ما
ستره شيء لكن الحجاب ليس
كذلك فمعناه ذو سر رأى
ما حب الستر على معنى أن
نصف بان يستتر شيئاً كافي
نوله تعالى وعده مائتيه فان
لما أنى ما أنه شيء لكن
وعده ليس كذلك بل هو
لا أنى فمعناه ذواته أي
صف به (قوله) لا يفهمون
لا يفهمون الخ) هذا
نبات للحجاب بين الفهم والحجاب
لاول عدم الفهم والحجاب
ثاني عدم فهم عدم الفهم
قوله للدلالة المنصوبة في
آفاق والانفس) هي
يجب الموجدات على
بني الذي ذكر (قوله)
سببه أو لاجله) فتكون
بهاء في به السببية (قوله)
فيل الذي له سحر) فيه
نعم السنين وفتحها مع
كون الحاء المهملة وفتحها
قوله لما بين غضاضة الحى
ببوسية الرميم من
باعدة والمنافاة) الاولى
ن يقال لما بين العظام
لاجزاء المتفتنة المنتشرة
الاطراف والبدن المجتمعة
لاجزاء التي فيها الحياة
لقوى والآثار الحيوانية
لانسانية من التباعد
تنافر (قوله) مادل عليه
وونون) فالمعنى أنبعث

جوز اطلاق اللفظ على معنييه وقرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وأبو بكر يسبح بالياء (انه كان حاميا)
حيث لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وشرككم (غفورا) لمن تاب منكم (واذا قرأت القرآن
جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا) يحجبهم عن فهم ما تقرؤه عليهم (مستورا) ذا
ستر كقوله تعالى وعده مائتيه وقوله سيل مفعول مستورا عن الحسن أو بحجاب آخر لا يفهمون ولا
يفهمون أنهم لا يفهمون نفي عنهم أن يفهموا ما أنزل عليهم من الآيات بعد ما نفي عنهم التفقه للدلالات
المنصوبة في الانفس والآفاق تقرير له وبياناً لكونهم مطبوعين على الضلالة كما صرح به بقوله
(وجه لنا على قلوبهم أكنة) تكنها وتحول دونها عن ادراك الحق وقبوله (أن يفقهوه) كراهة
ان يفقهوه ويجوز ان يكون مفعولاً مادل عليه قوله وجعلنا على قلوبهم أكنة أى منعناهم أن
يفقهوه (وفى آذانهم وقرا) يمنعهم عن استماعه ولما كان القرآن مجزأ من حيث اللفظ والمعنى
أثبت المنكر به ما يمنع عن فهم المعنى وادراك اللفظ (واذا ذكرت بك في القرآن وحده) واحدا
غير مشفوع به آلهتهم مصدر وقع موقع الحال وأصله يحد واحد بمعنى واحد واحد (ولو اعلی أدبارهم
نفورا) هر بامن استماع التوحيد ونفرة أو تولية ويجوز أن يكون جمع نافر كقاعد وقعود (نحن أعلم
بما يستمعون به) بسببه ولأجله من الهزء بك وبالقرآن (اذ يستمعون اليك) ظرف لاعلم وكذا
(واذ هم نجوى) أى نحن أعلم بفرضهم من الاستماع حين هم مستمعون اليك مضمر ووله وحين
هم ذوو نجوى يتناجون به ونجوى مصدر ويحتمل أن يكون جمع نجوى (اذ يقول الظالمون ان تنبعون
الارجاسحورا) مقدر باذكر أو بدل من اذ هم نجوى على وضع الظالمون موضع الضمير للدلالة
على أن تناجيهم بقولهم هذان باب الظلم والمسحور هو الذي سحر فزال عقله وقيل الذي له سحر
وهو الرئة أى الارجل لا تنفس رياء كل ويشرب مثلكم (أنظر كيف ضربوا لك الامثال) مشكوك
بالشاعر والساحر والكاهن والمجنون (فضلوا) عن الحق في جميع ذلك (فلا يستطيعون سبيلا)
الى طعن موجه فيهما فتون ويخطون كالتهجير في أمره لا يدري ما يصنع أو الى الرشد (وقالوا أننا
كناعظا ماورفانا) خطا (أننا المبعوثون خالقاً جديداً) على الإنكار والاستبعاد لما بين غضاضة
الحى وببوسة الرميم من المباعدة والمنافاة والعامل في اذامادل عليه مبعوثون لانفسه لان ما بعد ان
لا يعمل فيما قبلها وخلقاً مصدر أحوال (قل) جواباً لهم (كونوا بخجارة أو حديداً أو خلقاً مما يكبر
في صدوركم) أى بما يكبر عنكم عن قبول الحياة لكونه أبعد شيء منها فان قدرته تعالى لا تنقص عن
أحيائكم لاستراك الاجسام في قبول الاعراض فكيف اذا كنتم عظاماً مرفوة وقد كانت غضة
موصوفة بالحياة قبل والشئ أقبل لماعه فيه مما بعده (فسيقولون من يعيدنا قل الذي فطركم
أول مرة) وكنتم تراباً وما هو أبعد منه من الحياة (فسيقولون اليك رؤسهم) فسيقولون كونهما تحولا
تجسبا واستهزاء (ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريبا) فان كل ما هو آت قريب واتصابه
على الخبر والظرف أى يكون في زمان قريب وأن يكون اسم عسى أذ خبره والاسم مضمر (يوم
يدعوكم فتستجيبون) أى يوم يبعثكم فتدعيتون استعار لهما الدعاء والاستجابة للتنبيه على
سرعهما وتيسر أمرهما وأن المقصود منهما الاحضار للحاسبة والجزاء (بحمده) حال منهم أى
حامدين الله تعالى على كمال قدرته كاقبل انهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم
وبحمدك أو متقادين لبعثه اقياد الحامدين عليه (وتظنون ان لبئس الاقبيلا) وتسعة صرون
مدة لبئسكم في القبور كالذى مر على قرية أو مدة حياتكم لما ترون من الهول (وقل لبادى) يعنى

متناو كتنابر ابار قوله وان المقصود منهما الاحضار الخ) فان الدعوة تشعر بالاحضار

المؤمنين (يقولوا التي هي أحسن) الكلمة التي هي أحسن ولا يخافونوا المشركين (إن الشيطان يفرغ بينهم) يهيج بينهم المراء والشرف لعل الخاشنة بهم تقضى إلى العناد وازداد الفساد (إن الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا) ظاهر العداوة (ربكم أعلم بكم أن يشأ بركم أو أن يشأ بغيركم) تفسير التي هي أحسن وما بينهما اعتراض أى قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا تصرحوا بأنهم من أهل النار فإنه يهيجهم على الشر مع أن ختام أمرهم غيب لا يعلمه إلا الله (وما أرسلناك عليهم وكيلًا) موكولا اليك أمرهم تقصرهم على الإيمان وإنما أرسلناك مبشرا ونذيرا فدارهم ومصر أصحابك بالاحتمال منهم وروى أن المشركين أقرطوا في أيديهم فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وقيل شتم عمر رضى الله عنه رجلا منهم فهدبه فامرء الله بالعفو (وربك أعلم بمن في السموات والأرض) و بأحوالهم فيختار منهم أنبوتة وولايته من يشاء وهو رد لاستبعاد قریش أن يكون بينهم أبى طالب نبيا وأن يكون العراء الجوع أصحابه (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بالفضائل النفسانية والتبرى عن العلائق الجسمانية لا بكمرة الاموال والاتباع حتى داود عليه السلام فان شرفه بما أوحى إليه من الكتاب لا بما أوتيه من الملك قيل هو إشارة إلى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله (وآتيناه داود زبورًا) تنبيه على وجه تفضيله وهو أنه خاتم الانبياء وأتمه خير الامم المدلول عليه بما كتب في الزبور من أن الأرض يرثها عبادى الصالحون وتنكبره ههنا وتعرفه في قوله ولقد كتبنا في الزبور لأنه في الأصل فعول للمفعول كالخلوب أو المصدر كالقبول ويؤيده قراءة حزة بالضمة وهو كالعباس أو الفضل أو لأن المراد وآتيناه داود بعض الزبور أو بعضا من الزبور فيه ذكر الرسول عليه الصلاة والسلام (قل ادعوا الذين زعمتم) أنها آلهة (من دونه) كالملائكة والمسيح وعزير (فلا يملكون) فلا يستطيعون (كشف الضر عنكم) كالمرض والفقر والقعحط (ولا تحويلا) ولا تحويل ذلك منكم إلى غيركم (أو أئلك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) هؤلاء الآلهة يبتغون إلى الله القربة بالطاعة (أيهم أقرب) بدل من واو يبتغون أى يبتغى من هو أقرب منهم إلى الله الوسيلة فكيف بغير الأقرب (ويرجون رجته) ويخافون عذابه (كسائر العباد فكيف تزعمون أنهم آلهة (إن عذاب ربك كان محذورا) حقيقة بأن يحذر كل أحد حتى الرسل والملائكة (وان من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة) بالموث والاستئصال (أو معذبوها عذابا شديدا) بالقتل وأنواع البلية (كان ذلك في الكتاب) في الألوح المحفوظ (مسطورا) مكتوبا (وما منعنا أن نرسل بالآيات) وما صرفنا عن إرسال الآيات التي اقترحها قریش (إلا أن كذب بها الاولون) الاتكذيب الاولين الذين هم أمثالهم في الطبع كما دثمود وانما لو أرسلت لكذبوا بها تكذيب أولئك واستوجبوا الاستئصال على ما مضت به سنتنا وقد قضينا أن لا نستأصلهم لأن منهم من يؤمن أو يلد من يؤمن ثم ذكر بعض الامم المهلكة بتكذيب الآيات المقترحة فقال (وآتيناه نود الناقة) بسؤالهم (مبصرة) بينة ذات ابصار أو بصائر أو جاعلتهم ذوى بصائر وقرى بالفتح (فظلموا بها) فكفروا بها وفظلموا أنفسهم بسبب عقربها (وما نرسل بالآيات) أى بالآيات المقترحة (الانخويها) من نزول العذاب المستأصل فان لم يخافوا نزل أو بغير المقترحة كالمجزات وآيات القرآن الانخويها بعذاب الآخرة فان أمر من بعثت اليهم مؤخر إلى يوم القيامة والباء مزيدة أو في موقع الحال والمفعول محذوف (واذ قلنا لك) واذا ذكر اذ أوحينا اليك (إن ربك أحاط بالناس) فهم في قبضة قدرته وأحاط بقریش بمعنى أهلكتهم من أحاط بهم العدو ففى بشارة بوقعة بدر والتعير بلفظ الماضي لتحقق وقوعه (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك) ليلة المعراج وتعلق به من قال انه كان

والاستجابة مشهورة
بالسؤال المشهر بالجزاء
لان السؤال يكون له (قوله
كالعباس والفضل) أى
يجوز في الزبور التعريف
والتنكير كما يجوز في العباس
والفضل (قوله أولان المراد
بعض الزبور أو بعضا من
الزبور) فيه ان ذكر الرسول
في الاحتمال الثاني فيه خفاء
ولذا اختلف فيه المعاقون
على الكشاف (قوله ذات
ابصار أو بصائر) أى
سبب للابصار أو البصيرة
فان حق من ظهر له مثل
هذه الآية أن يرى آثار
صنعه أو يدركها بقلبه أن
يؤمن به (قوله والباء
مزيدة أو في موقع الحال
والمفعول محذوف الخ)
أى اما أن تكون بالآيات
مفعولا فتكون الباء
مزيدة أو غيره فتكون حالا
والمفعول محذوف والمعنى
وما نرسل النبي ملتبسا
بالآيات الاخ

في المنام ومن قال انه كان في القنطرة فسر الرؤيا بالروية أو عام الحديبية حين رأى أنه دخل مكة وفيه أن الآية مكية الآن يقال رآها بمكة وحكاها حينئذ ولعل رؤيا رآها في وقعة بدر لقوله تعالى اذير يكهم الله في منامك قليلا ولما روى أنه لما ورد ماء قال لسكاني أنظر الى مصارع القوم هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان فتسامعت به قریش واستسخر وامنه وقيل رأى قوما من بنى أمية يرقون منبره وينزون عليه نزول القردة فقال هذا حظهم من الدنيا يعطونه بأسلامهم وعلى هذا كان المراد بقوله (الافتنة للناس) ما حدث في أيامهم (والشجرة الملعونة في القرآن) عطف على الرؤيا وهي شجرة الرقوم لما سمع المشركون ذكرها قالوا ان محمدا يزعم أن الخليم تحرق الحجرة ثم يقول ينبت فيها الشجر ولم يعلموا ان من قدر أن يحمي وبر السمندل من أن تأكل النار وأحشاء النعامة من أذى الجر و قطع الحديد الحماية الجر التي تبطلها قدر أن يخلف في النار شجرة لا تحرقها ولعنها في القرآن لعن طاعنها وصفت به على المجاز للبيان أو وصفها بأنها في أصل الخليم فإنه أبعدها من الرحمة أو بأنها مكر وهمة مؤذية من قولهم طعم مملعون لما كان ضارا وقد أزلت الشيطان وأبى جهل والحكم بن أبي العاصي وقرئت بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أي والشجرة الملعونة في القرآن كذلك (ونحو فهم) بأنواع التخوين (فما يزدهم الاطغيانا كبيرا) الاعتوا متجاوز الحد (واذقنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا إبليس قال أسجد لمن خلقت طينا) لمن خلقت من طين فنصب بنزع الخافض ويجوز أن يكون حاله من الرجوع الى الموصول أي خلقته وهو طين أو منه أي أسجد له وأصله طين وفيه على الوجوه الثلاثة إيماء بعله لانكار (قال أريتك هذا الذي كرمته على) السكاف لنا كيد الخطاب لالحل له من الاعراب وهذا مفعول أول والذي صفته والمفعول الثاني محذوف لدلالة صلاته عليه والمعنى أخبرني عن هذا الذي كرمته على بامرئ بالسجود له لم كرمته على (لئن أخرتني الى يوم القيامة) كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه (لاحتنكن ذريته الا قليلا) أي لاستأصلانهم بالاغواء الا قليلا لأقدر أن أقاوم شكيمتهم من احتنك الجراد الارض اذا جرد ما عليها كلام مأخوذ من الحنك وانما علم ان ذلك يتسهل له اما استنباطه من قول الملائكة أتعجل فيها من يفسد فيها مع التقرير أو نفي سامن خلقه ذاهم وشهوة وغضب (قال اذهب) امض لما قصده وهو طرد ونحلة بينه وبين ماسؤلة نفسه (فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم) جزاؤكم وجزاؤهم فغلب الخطاب على الغائب ويجوز أن يكون الخطاب للتابعين على الالتفات (جزاء موفوا) مكمل من قولهم فر صاحبك عرضه وانتصاب جزاء على المصدر باضمار فعله أو بما في جزاؤكم من معنى تجازون أو حال موطئة لقوله موفوا (واستفزز) واستخفف (من استطعت منهم) أن تستفزه والفز الخفيف (بصوتك) بدعائك الى الفساد (وأجلب عليهم) وصح عليهم من الجلبة وهي الصياح (بجلاك ورجلاك) باعوانك من راكب ورجل والخيال الخيالة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي والرجل اسم جمع لا راكبا كالصاحب والركب ويجوز أن يكون تمثيلا لقساطه على من يغويه به فغوار صوت على قوم فاستفززهم من أما كنهم واجلب عليهم بجنده حتى استأصلهم وقرأ حفص ورجلاك بالكسر وغيره بالضم وهما الغتان كندس وندس ومعناه وجعك الرجل وقرئ ورجلاك ورجالك (وشاركهم في الاموال) بحملهم على كسبها وجعلها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي (والاولاد) بالحث على التوصل الى الولد بالسبب المحرم والاشراك فيه بتسميته عبدا العزى والتضليل بالحل على الاديان الزائفة والحرف الدميمة والافعال القبيحة (وعدهم) المواعيد الباطلة كشفاة الآلهة والاتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة لطول الامل (وما يعدهم الشيطان الا غورا)

(قوله أو منه) أي أو حال من الموصول نفسه لا من الرجوع اليه ويجوز أن يكون الخطاب للتابعين على الالتفات فيكون المعنى فان جهنم جزاؤكم يا تابعي تبعه حتى يحصل الربط (قوله أو حال موطئة لقوله موفوا) قال بعضهم والمعنى ذوى جزاء موفوا فيكون حاله من الضمير في يجزون وقال لعن الله الطغيي الاولى أن يقال انه حال مؤكدة عن الضمير الجلبة السابقة كقولك زيد حاتم جودا قوله والخيال الخيالة) أي صحاب الخيل (قوله ويجوز أن يكون تمثيلا لقساطه على من يغويه الخ) أي يجوز أن يكون استفرازه من استطاع منهم وجلبه عليهم بيله ورجله تمثيلا أي مستعارة تمثيلية فيكون شبه تداوله عليهم وتصرفه بهم وسوسسته واضلاله ثم والمثبه به الاستفزاز موت والجلب بالخيال رجل ووجه الشبه أنهم منقادين لحكمه أين لما أراد منهم سمكون الظرفان ووجه شبه مركبات (قوله لاطه على من يغويه إراخ) المغوار المقاتل

(قوله اعترض) فانه وقع بين الجمل التي خاطب الله بها الشياطين (قوله وتعتظم الاضافة الخ) أي ظاهر قوله تعالى عبادي يفيد العموم لكن الاضافة المفيدة لتعتظم العباد وتقيدها في قوله الاعبادك منهم المخلصين يدلان (٢٠٧) على أن المراد بعبادي بعض عباده

(قوله فيكم حال أو صلة)
فعلى التقدير الاول أن
يخسف جانب البر كما تنامعكم
(قوله تنبيه على أنهم كما
وصلوا الخ) لان الجانب
والساحل جهة البر (قوله
لامعقل) قال في الصحاح
المعقل الملجأ (قوله والمستثنى
جنس الملائكة وأحوالهم
منهم ولا يلزم الخ) أي قوله
تعالى وفضلناهم على كثير
يفيد ان بعضا من الخلق لا
يفضل عليهم الانسان والا
لما كان اللفظ كثير وجه
وجهه فهذا البعض الذي
لا يفضل عليه الانسان هو
الملائكة وعلى هذا يلزم
سؤال وهو أن هذا ما شاف
لقاعدة أهل السنة أن
الانسان أفضل من الملك
فأجاب بقوله ولا يلزم الخ
أي لا يلزم من عدم تفضيل
جنس البشر على جنس
الملك أو الخواص منهم أن
لا يكون خواص البشر
أعلى من خواص الملك
فان عدم تفضيل جنس
البشر معناه ان ليس كل
فرد من أفراد جنس البشر
أفضل من كل فرد من
أفراد جنس الملك وهذا
لا ينافي ان يكون الخواص

اعترض لبيان مواعيد الباطلة والغرور تزيين الخطأ بما يوهم انه صواب (ان عبادي) يعنى المخلصين
وتعتظم الاضافة والتقييد في قوله الاعبادك منهم المخلصين يخصهم (ليس لك عليهم سلطان) أي
على اغوائهم قدرة (وكفى ربك وكيفا) يتوكلون عليه في الاستعاذة منك على الحقيقة (ربكم
الذي يزجي) هو الذي يجري (لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله) الريح وأنواع الامتعة التي
لا تكون عندكم (انه كان بكم رحبا) حيث هيأ لكم ما تحتاجون اليه وسهل عليكم ما تعسر من
أسبابه (واذا مسكم الضر في البحر) خوف الغرق (ضل من تدعون) ذهب عن خواطركم
كل من تدعونه في حوادثكم (الاياه) وحده فأنكم حينئذ لا تخطر ببالكم سواء فلا تدعون
لكشفه الاياه أو ضل كل من تعبدونه عن اغاثتكم الا الله (فلمناجياكم) من الغرق (الى البر
أعرضتم) عن التوحيد وقيل انستم في كفران النعمة كقول ذي الرمة

عطاء فتى تمكن في المعالي * فأعرض في المكارم واستطالا

(وكان الانسان كفورا) كاتعليل للاعراض (أفأنتم) الهمزة فيه للانكار والفاء للعطف على
محذوف تقديره أن تجزئتم فأنتم خملكم ذلك على الاعراض فان من قدر أن يهلككم في البحر
بالغرق قادر أن يهلككم في البر بالخسف وغيره (أن يخسف بكم جانب البر) أن يقلبه الله وأن تم عليه
أو يقلبه بسببكم فبكم حال أو صلة ليخسف رقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالنون فيه وفي الآية التي بعده
وفي ذكر الجانب تنبيه على أنهم كما وصلوا الساحل كفروا وأعرضوا وان الجوانب والجهات في قدرته
سواء لامعقل يؤمن فيه من أسباب الهلاك (أو يرسل عليكم حاصبا) ربحا تحصب أي ترمي بالحصباء
(ثم لا تجدوا لكم وكيفا) يحفظكم من ذلك فانه لا راد لفعله (أم أنتم أن يعيدكم فيه) في البحر
(تارة أخرى) بخلق دواع تلجئكم الى أن ترجعوا فتركوه (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) لا ترمي
بشيء الاقصته أي كسرتة (فيغرقكم) وعن يعقوب بالتاء على اسناده الى ضمير الريح (بما
كفرتم) بسبب أشرككم أو كفرانكم نعمة الانجاء (ثم لا تجدوا لكم عايناه بتيعة) مطالبها
يتبعنا بالتصار أو صرف (واقدمكم منا بني آدم) بحسن الصورة والمزاج الاعدل واعتدال القامة
والتمييز بالعقل والافهام بالنطق والاشارة والخط والتهدي الى أسباب المعاش والمعاد والتسلط على ما في
الارض والتمكن من الصناعات وانسياق الاسباب والمسببات العلوية والسفلية الى ما يعود عليهم
بالمنافع الى غير ذلك مما يقف الحصر دون احصائه ومن ذلك ما ذكره ابن عباس وهو ان كل حيوان
يتناول طعامه بفيه الا الانسان فانه يرفعه اليه بيده (وجئناهم في البر والبحر) على الدواب
والسفن من جملة جمادات لا تجعل لهم ما يركبها وجئناهم فيها حتى لم تخسف بهم الارض ولم يغرقهم الماء
(ورزقناهم من الطيبات) المستلذات مما يحصل بفعلهم وبغير فعلهم (وفضلناهم على كثير ممن
خلقنا تفضيلا) بالغلبة والاستيلاء أو بالشرف والكرامة والمستثنى جنس الملائكة عليهم الصلاة
والسلام أو الخواص منهم ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس عدم تفضيل بعض افراده والمسئلة موضع
نظر وقد أول الكثير بالكل وفيه تعسف (يوم ندعو) نصب باضمار إذ كرا وظرف لما دل عليه
ولا يظلمون وقرئ يدعوا ويدعى ويدعو على قلب الالف واو في لغة من يقول أفعو في أفى أو على ان

من البشر أفضل من خواص الملك (قوله وفيه تعسف) اما أول فلان استعمال الكثير بمعنى الكل خلاف الظاهر جذا واما ثانيا
فلانه لا فائدة للفظ الكثير مقام لفظ الكل (قوله ويدعو على قلب الالف واو الخ) أي قراءة يدعو بصيغة المجهول وهو يحتمل
وجهين أحدهما ان تكون صيغة مفرد غائب فتقلب ألفها واوا كما في أقصى فانه قد تقلب ألفه واوا ويحتمل ان يكون صيغة جمع

يتكون لونه مخدوفة
قلة المبالاة والاعتناء بها
لأن كرهه وحينه فتكون
لواو علامة الجمع والفاعل
لأن أناس أو تكون الواو
نمير الفعل وفاعله وكل
ناس يدل منه (قوله
والحكمة في ذلك اجلال
عيسى وشرف الحسن
الحسين) أي الحكمة
بمعنى الخلق بالأمهات
ن يقال يفلان بن فلانة
جلال عيسى واطهار شرف
لسبطين اذ لودعي الخلق
الآباء لكان هذا نوع
قص بالنسبة الى عيسى
ان يدعى بالأم والخلق
الآباء وفيه اظهار شرف
لسبطين بان يدعى بأمهما
نهي هي بنت سيد المرسلين
الى الله عليه وسلم وعدم
تضاح أولاد الزنا ظاهرا
نه لودعي الخلق بالآباء
ولاد الزنا بالأمهات لكان
ما نصريحا بكونهم أولاد
لواو ليس لهم آباء (قوله
عيسى بقلبه الخ) يعني ان
ممي وان كان من العيوب
بني منه أفعال التفضيل
كنه اذا كان بمعنى فقد
استأما اذا كان المراد
القلب يكون كالجهل
نمي منه أفعال التفضيل
له لا نعشر ولا نخشروا
في صلاتنا) والاول
اه لا يؤخذ عشر أموالنا

الواو علامة الجمع كما في قوله وأسر والنجوى الذين ظالموا أو ضميره وكل يدل منه والنون مخدوفة لقلة
المبالاة بها فانها ليست بالاعلامه الرفع وهو قد يقدر كافي يدعى (كل أناس بامامهم) بمن ائتموا به من
نبي أو مقدم في الدين أو كتاب أو دين وقيل بكتاب أعمالهم التي قدموها فيقال يا صاحب كتاب كذا
أي تنقطع علاقة الانساب وتبقى نسبة الاعمال وقيل بالقوى الحاملة لهم على عقائدهم وأفعالهم وقيل
بامهاتهم جمع أم تحف وخفاف والحكمة في ذلك اجلال عيسى عليه السلام واطهار شرف الحسن
والحسين رضي الله عنهما وأن لا يفتضح أولاد الزنا (فن أوتى) من المدعوين (كتابه يمينه)
أي كتاب عمله (فاولئك يقرؤن كتابهم) ابتهاجا ونبجحا بما يرون فيه (ولا يظلمون فتيلا)
ولا ينقصون من أجورهم أدنى شيء وجمع اسم الإشارة والضمير لأن من أوتى في معنى الجمع وتعالى
القراءة بايتاء الكتاب باليمين يدل على أن من أوتى كتابه بشماله اذا اطلع على ما فيه غشيم من الخجل
والخيرة ما يحبس ألسنتهم عن القراءة ولذلك لم يذكرهم مع أن قوله (ومن كان في هذه أعمى فهو في
الآخرة أعمى) أيضا مشعر بذلك فان الاعمى لا يقرأ الكتاب والمعنى ومن كان في هذه الدنيا أعمى
القلب لا يبصر رشده كان في الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة (وأضل سبيلا) منه في الدنيا زال
الاستعداد وفقدان الآلة والمهارة وقيل لان الاهتداء بعد لا ينفعه والاعمى مستعار من فاقد الحاسة وقيل
الثاني للتفضيل من عمى بقلبه كالاجهول والابله ولذلك لم يذكره أبو عمرو ويعقوب فان أفعال التفضيل تامة
بمن فكانت ألفه في حكم المتوسطة كافي أعمالكم بخلاف النعت فان ألفه واقعة في الطرف لفظا وحكما
فكانت معرضة للإمالة من حيث انها تصير ياء في التثنية وقد أمالها حمزة والكسائي وأبو بكر وقرأ
ورش بين بين فبهما (وان كادوا ليفتنونك) نزلت في ثقيف قالوا لا ندخل في أمرك حتى تعطينا
خصلا لا نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نخشروا ولا نجبي في صلاتنا وكلر بالنافهولنا وكلر باعلينا فهو
موضوع عننا وان تمتعنا باللات سنة وأن تحرم وادينا كما حرم مكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل
ان الله أمرني وقيل في قریش قالوا لا نمكنك من استسلام الحجر حتى تلم باهتنا ونمساها بيدك وان هي
الخففة واللام هي الفارقة والمعنى ان الشأن قاربوا بمبالغتهم أن يوقعوك في الفتنة بالاستئزال (عن
الذي أوحينا اليك) من الاحكام (لتفترى علينا غيره) غير ما أوحينا اليك (واذا لا نخشوك
خليل) ولو اتبعت مرادهم لا نخشوك بافتتانك وليا لهم يرثان ولا يقي (ولولأن ثبتناك) ولولا
تثبيتنا اياك (لقد كدت تترك اليهم شيئا قليلا) لقاربت أن تميل الى اتباع مرادهم والمعنى انك
كنت على صدد الركون اليهم لقوة خدعهم وشدة احتياهم لكن أدركتكم عصمتنا فغنت أن تقرب
من الركون فضلا عن أن تترك اليهم وهو صريح في أنه عليه الصلاة والسلام ما هم باجابتهم مع قوة
الدواعي اليها ودائس على أن العصمة بتوفيق الله وحفظه (اذا لأذفناك) أي لو قاربت لأذفناك
(ضعف الحياة وضعف الممات) أي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما نعذب به في الدارين بمثل
هذا الفعل غيرك لان خطأ الخطير أخطر وكان أصل الكلام عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في
الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم أضيفت كما يضاف موصوفها وقيل
الضعف من أسماء العذاب وقيل المراد بضعف الحياة عذاب الآخرة وضمف الممات عذاب القبر
(ثم لا تجد لك علينا نصيرا) يدفع العذاب عنك (وان كادوا) وان كاد أهل مكة (ليستفزونك)
ليخرجونك بعاداتهم (من الأرض) أرض مكة (ليخرجوك منها واذا لا يلبثون خلفك) ولو
خرجت لا يبقون بعد سر وجك (الاقليلا) الا زمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم أهلكوا بعد
هجرته بسنة وقيل الآية نزلت في اليهود حسدوا مقام النبي بالمدينة فقالوا الشام مقام الانبياء فان

كنت نبيا فالحقى بها حتى تؤمن بك فوق ذلك في قلبه فخرج مرحلة فغزلت فرجع ثم قتل منهم بنو قريظة وأجلى بنو النضير بقليل وقرئ لا يلبثوا منصوبا بأذا على أنه معطوف على جملة قوله وإن كادوا ليستفزونك لعلك لا تعلم إذا كان معتمدا ما بعدها على ما قبلها وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي ويعقوب وحفص خلافا وهو لغة فيه قال الشاعر

عفت الديار خلافتهم فكأنما * بسط الشواطىء بينهم حصيرا

(سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) نصب على المصدر أى سن الله ذلك سنة وهو أن يهلك كل أمة آخر جوارسهم من بين أظهرهم فالسنة لله وإضافتها إلى الرسل لأنها من أجلهم وبدل عليه (ولا تجد لسنةنا تحويلا) أى تغييرا (أقم الصلاة لدلوك الشمس) لزوالها وبدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام أتاني جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلني في الظهر وقيل لغروبها وأصل التركيب للاتصال ومنه الدالك فإن الدالك لا تستقر يده وكذا كل ما تركب من الدال واللام كدج ودلج ودلع ودلف ودله وقيل الدلوك من الدالك لأن الناظر إليها يدلك عينيه ليدفع شعاعها واللام للتأقبت مثلها في ثلاث خلون (الى غسق الليل) الى ظلمته وهو وقت صلاة العشاء الأخيرة (وقرآن الفجر) وصلاة الصبح سميت قرآنا لأنه ركنها كما سميت ركوعا وسجودا واستدل به على وجوب القراءة فيها ولادليل فيه لجواز أن يكون التجوز لكونها مندوبة فيها نعم لو فسر بالقراءة في صلاة الفجر دل الأمر بإقامتها على الوجوب فيها نصا وفي غيرها قياسا (ان قرآن الفجر كان مشهودا) تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار أو شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذي هو أحو الموت بالإنابة أو كثير من المصلين أو من حقه أن يشهده الجمل الغفير والآية جامعة للصوات الخمس ان فسر الدلوك بالزوال والصوات الليل وحدها ان فسر بالغروب وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب وقوله لدلوك الشمس الى غسق الليل بيان لمبدأ الوقت ومنتهاه واستدل به على أن الوقت يمتد الى غروب الشفق (ومن الليل فتهجد به) وبعض الليل فاترك الوجود للصلاة والضمير للقرآن (نافذة لك) فريضة زائدة لك على الصوات المفروضة أو فضيلة لك لاختصاص وجوبه بك (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) مقاما يحمد به القائم فيه وكل من عرفه وهو مطلق في كل مقام يتضمن كرامة والمشهور أنه مقام الشفاعة لما روى أبو هريرة رضى الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال هو المقام الذي أشفع فيه لأمي ولا شعاري بالناس بحمدونه لقيامه فيه وما ذاك الا مقام الشفاعة وانتصابه على الظرف باضمار فعله أى فيقيمك مقاما أو يتضمن يبعثك معناه أو الحال بمعنى أن يبعثك ذا مقام (وقل رب أدخلني) أى في القبر (مدخل صدق) ادخال مرضيا (وأخرجني) أى منه عند البعث (مخرج صدق) اخراج ملقي بالكرامة وقيل المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة وقيل ادخاله مكة ظاهر اعلمها واخراجها منها آمنان المشركين وقيل ادخاله الغار واخراجها منه سالما وقيل ادخاله فيها حمله من أعباء الرسالة واخراجها منه مؤديا حقه وقيل ادخاله في كل ما يلائمه من مكان أو أمر واخراجها منه وقرئ مدخل ومخرج بالفتح على معنى أدخلني فأدخل دخولا وأخرجني فأخرج مخرجا (واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) حجة تنصرتني على من خالفني أو ملكا ينصر الاسلام على الكفر فاستجاب له بقوله فان حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفهم في الارض (وقل جاء الحق) الاسلام (وزهق الباطل) وذهب وهلك الشرك من زهق روحه اذا خرج (ان الباطل كان زهوقا) مضمحا لا غير ثابت عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام دخل مكة يوم الفتح وفيها ثمانمائة وستون صنما فجعل ينكت بمنحصرته

والثاني معناه لا تبعث الى المغازى ولا يضرب علينا البعوث والثالث التحجية وهو ان يضع يديه على ركبتيه (قوله لان اذن لا تعمل اذا اعتمد ما بعدها على ما قبلها) الاعتماد على ما قبل هو ان يكون من تتمته (قوله نعم لو فسر بالقراءة الخ) لان معناه حينئذ اقم قراءة صلاة الفجر فتكون القراءة في صلاة الفجر واجبة (قوله والاية جامعة للصوات الخمس ان فسر الدلوك بالزوال وبصوات الليل وحدها ان فسر بالغروب) ليس كذلك بل على التقدير الثاني شاملة لصلاة العشاءين وصلاة الصبح مع ان صلاة الصبح من صلاة النهار عند أهل الشرع فان ابتداء النهار عندهم من طلوع الفجر الصادق ولقد أحسن صاحب الكشف حيث قال ان كان الدلوك الزوال فالآية جامعة للصوات الخمس وان كان الغروب فقد خرج منها الظهر والعصر

في عابن واحد واحد منها فيقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب لوجهه حتى ألقي جميعها وبقى صنم
خزاعة فوق الكعبة وكان من صفر فقال يا علي ارم به فصعد فرمى به فكسره (ونزل من القرآن
ما هو شفاء ورجة للمؤمنين) ما هو في تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم كاللداء الشافي للراضى ومن
اليان فان كاه كذلك وقيل انه للتبويض والمعنى أن منه ما يشفى من المرض كالفتحة وآيات الشفاء
وقرأ البصريان نزل بالتخفيف (ولا يزيد الظالمين الا خسارا) لشكذبيهم وكفرهم به (واذا
أنعمنا على الانسان) بالصحة والسعة (أعرض) عن ذكر الله (ونأى بجانبه) لوى عطفه
وبعد بنفسه عنه كأنه مستغن مستبد بامرته ويجوز أن يكون كناية عن الاستكبار لانه من
عادة المستكبرين وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان هنا وفي فصلت وناء على القلب أو على أنه
بمعنى نهض (واذا مسه الشر) من مرض أو فقر (كان يؤسا) شديد اليأس من روح الله
(قل كل يعمل على شاكلته) قل كل أحد يعمل على طريقته التي تشاكل حاله في الهدى
والضلالة أو جوهر روحه وأحواله التابعة لمزاج بدنه (فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا)
أسد طريقا وأبين منهجاً وقد فسرت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين (ويستأثرونك عن
الروح) الذي يحيا به بدن الانسان ويدبره (قل الروح من أمر ربي) من الابداعات
الكائنة بكن من غير مادة وتولد من أصل كأعضاء جسده أو وجد بأمره وحدث
بتكوينه على أن السؤال عن قدمه وحسنه وقيل عما استأنزه الله بعلمه لما روى أن اليهود
قالوا لقر يش ساوه عن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فان أجاب عنها أو
سكت فليس بنبي وان أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فيبين لهم القصتين وأبهم أمر
الروح وهو مبهم في التوراة وقيل الروح جبريل وقيل خلق أعظم من الملك وقيل القرآن ومن أمر
ر في معناه من وحيه (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) نستفيدونه بتوسط حواسكم فان اكتساب العقل
للمعارف النظرية انما هو من الضروريات المستفادة من احساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد
حساق فقد علمها ولعل أكثر الاشياء لا يدركه الحس ولا شيئاً من أحواله المعرفة لذاته وهو إشارة الى
أن الروح مما لا يمكن معرفته ذاته الابعوارض تميزه مما يلتبس به فلذلك اقتصر على هذا الجواب
كما اقتصر موسى في جواب ومارب العالمين بذكر بعض صفاته روى أنه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم
ذلك قالوا نحن محتصون بهذا الخطاب فقال بل نحن وأنتم فقالوا ما أعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت
الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وساعة تقول هذا فنزلت ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام وما قالوه
لسوء فهمهم لان الحكمة الانسانية أن يعلم من الخير والحق ما تنسعه القوة البشرية بل ما ينظم به
معاشه ومعااده وهو بالاضافة الى معلومات الله التي لانهاية لها قليل ينال به خير الدارين وهو بالاضافة
اليه كثير (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك) اللام الأولى موثقة للقسم وللهذين جوابه
النائب مناب جزاء الشرط والمعنى ان شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه من المصاحف والصدور (ثم لانجد لك
به علينا وكيلاً) من يتوكل علينا استرداده مسطوراً محفوظاً (الارحة من ربك) فانه ان نالتك
فلعلها تسترده عليك ويجوز أن يكون استثناء منقطعاً بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب
به فيكون امتنا ما بابقائه بعد المنة في تفريله (ان فضله كان عليك كبيراً) كرساله وانزال الكتاب
عليه وابقائه في حفظه (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) في البلاغة
وحسن النظم وكال المعنى (لا يأتون بمثله) وفيهم العرب العرباء وأرباب البيان وأهل التحقيق

(قوله ما أعجب شأنك الخ)
ادعوا ان في القرآن تنافضاً
فانه تارة ادعى ان من أوتي
الحكمة فقد أوتي خيراً
كثيراً وتارة يدعى انه لا
يؤتى الانسان الا العلم القليل
فلا يعطى الخبير الكثير
وهذا نص في سوء فهمهم
فان كثرة شيء لا تنافي قائمه
اذا يمكن ان يكون شيء كثيراً
بالنسبة الى شيء وقليلاً
بالنسبة الى غيره وماتحن
فيه كذلك فان ما أوتي
الانسان من الحكمة كثيراً
بالنسبة اليه وفي غاية القلة
بالنسبة الى علم الله تعالى

(قوله ولعلهم لم يدركوا الملائكة)

(الح) أى المقصود من الآية بيان اعجاز القرآن وهو

يثبت بعدم قدرة الجن

والانس على الاتيان بمثله

ولا يتوقف اعجازه على عدم

اتيان الملائكة بمثله وهنا

نظر وهو انه اذا قدر الملك

على الاتيان بمثله فيمكن

ان يكون القرآن من الملك

أيضا فلم يثبت انه كلام الله

تعالى فلم تثبت النبوة مع

انها المقصود من الاعجاز

والجواب ان الملك لا يأتي

بالعجز الى الكاذب على

الله تعالى في دعوى النبوة

(قوله ولانهم رسائى في

انياته) يعنى ان الملائكة

رسائى في انياته فهم آتون

به فلا يصح ان الملائكة لا

يأتون بمثله (قوله لانه

مؤثّل بالنبي) أى أى كثر

الناس مؤثّل بالنبي لان

معناه ما فعل أكثر الناس

شيأ الا كفورا (قوله

حتى تتخبروها على) أى

لبس اللانبياء والرسال ان

يتحكموا على الله باظهار

الآيات حتى تتخبروا أنهم

على بالحكم على الله باظهار

ما أتم ترديدونه ومعنى

تتخبروا أى تختاروا

وتحكموا على بالحكم على

الله (قوله الاقوله هذا)

لا يخفى ان المراد من معنى

هذا القول هو انكار

وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموطئة ولولا هي لكان جواب الشرط بلا جزم لكون الشرط ماضيا كقول زهير

وان أناه خليل يوم مسئلة * يقول لا غائب مالى ولا حرم

(ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) ولو تظاهروا على الاتيان به ولعلهم لم يدركوا الملائكة لان اتيانهم بمثله

لا يخبر به عن كونه معجزا ولانهم كانوا وسائط في اتيانهم ويجوز أن تكون الآية تقرير القول ثم لا تجد

لك به علينا وكيفا (ولقد صرفنا) كونا بوجوه مختلفة زيادة في التقرير والبيان (للناس في هذا

القرآن من كل مثل) من كل معنى هو كالمثل في غرابته ووقوعه موقعها في الانفس (فأى أكثر الناس

الا كفورا) الاجودا وانما جاز ذلك ولم يحضر برب الا يزيدا لانه متأول بالنبي (وقالوا لن نؤمن

لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا) تعنتوا واقتراحا بعد ما زمتهم الحجة ببيان اعجاز القرآن وانضمام

غيره من المعجزات اليه وقرأ الكوفيون ويعقوب تفجر بالتخفيف والارض أرض مكة والينبوع

عين لا ينضب ماؤها يقول من ينبع الماء كيعسوب من عب الماء اذا زخر (أو تكون لك جنة من

نخيل وعنبت ففجر الانهار خلاها تفجيرا) أو يكون لك بستان يشتمل على ذلك (أو تسقط السماء

كما زعمت علينا كسفا) يعنون قوله تعالى أو تسقط عليهم كسفا من السماء وهو كقطع لفظا ومعنى

وقد سكنه ابن كثير وأبو عمرو ووجزة والكسافى ويعقوب في جميع القرآن الا في الروم وابن عامر الا في

هذه السورة وأبو بكر ونافع في غيرهما وحفص في ما عدا الطور وهو ما تخفف من المفتوح كسفرة

وسدرا وفعل بمعنى مفعول كالتعجب (أو تأتي بالله والملائكة قبيلا) كفيلا بما تدعيه أى شاهدا

على صحته ضامنا لدركه أو مقابلا كالعشير بمعنى المعاشرو وهو حال من الله وحال الملائكة محذوفة لدلائلها

عليها كما حذف الخبر في قوله * فأتى وقياربها الغريب * أوجاعة فيكون حالا من الملائكة

(أو يكون لك بيت من زخرف) من ذهب وقد قرئ به وأصله الزينة (أو ترقى في السماء) في معارجها

(وان يؤمن لرفيقتك) وحده (حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه) وكان فيه تصديقك (قل سبحان

ربي) تعجبا من اقتراحتهم أو تزيها لله من أن يأتي أو يهكم عليه أو يشاركه أحد في القسرة وقرأ

ابن كثير وابن عامر قال سبحان ربي أى قال الرسول (هل كنت الا بشرا) كسائر الناس (رسولا)

كسائر الرسل وكانوا لا يتون قومهم الا بما يظهروه الله عليهم على ما يلائم حال قومهم ولم يكن أمر الآيات

اليهم ولا لهم أن يتحكموا على الله حتى تتخبروها على هذا هو الجواب المفضل وأما التفصيل فقد ذكر

في آيات أخر قوله ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس ولو فتحنا عليهم بابا (ومانع الناس أن يؤمنوا

اذ جاءهم الهدى) أى وما منعهم الايمان بعد نزول الوحى وظهور الحق (الا أن قالوا أبعث الله بشرا

رسولا) الا قولهم هذا والمعنى أنه لم يبق لهم شبهة تمنعهم عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن

الا انكارهم أن يرسل الله بشرا (قل) جوابا لشبهتهم (لو كان في الارض ملائكة يمشون) كما عصى

بنو آدم (مطمئنين) ساكنين فيها (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) لئلا تكونهم من الاجتماع

به والنطق منه وأما الانس فعما تم عمارة عن ادراك الملك والتلفظ منه فان ذلك مشروط بنوع من

التناسب والتجانس وملك كما يحتمل أن يكون حالا من رسولا وأن يكون موصوفا به وكذلك بشرا

والاول أفق (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) على أنى رسول الله اليكم باظهاره المعجزة على وفق

دعواى أو على أنى بلغت ما أرسلت به اليكم وأنكم عاندتم وشهد انصب على الحال أو التميز (انه كان

بعباده خيرا بصيرا) يعلم أحوالهم الباطنة منها والظاهرة فيجازيهم عليها وفيه تسلية للرسول صلى

الله عليه وسلم وتهديد للكفار (ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه)

بعث البشر لا نفس القول (قوله والاول أفق) لان الانكار في قوله أبعث الله بشرا رسولا يتوجه الى بشرية الرسول لا الى الرسالة

يهودونه (وتحشرهم يوم القيامة على وجوههم) يسحبون عليها أو يحشون بهاروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحشون على وجوههم قال إن الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يحشهم على وجوههم (عميا وبكما وصما) لا يبصرون ما يقرأ عينهم ولا يسمعون ما يلد مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم لانهم في دنياهم لم يستبصروا بالآيات والعبر وتصاموا عن استماع الحق وأبوا أن ينطقوا بالصدق ويجوز أن يحشروا بعد الحساب من الموقف إلى النار مؤلفي القوى والخواص (وأولهم جهنم كلما خبت) سكن لها بأن أكلت جلودهم ولحومهم (زدناهم سعيرا) توقد أبان نبدل جلودهم ولحومهم فتعود ملتصقة مستعرة كأنهم لما كذبوا بالعادة بعد الإغناء جزاهم الله بأن لا يزالوا على الاعادة والافناء واليه أشار بقوله (ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا وقالوا أنذا كنا عظاما ورفاتا أننا لمبعوثون خالقا جديدا) لان الإشارة إلى ما تقدم من عذابهم (أولم يروا) أولم يعلموا (أن الله الذي خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم) فانهم ليسوا أشد خلقا منهم ولا الاعادة أصعب عليه من الابداء (وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) هو الموت أو القيامة (فأبى الظالمون) مع وضوح الحق (الا كفورا) الابخودا (قل لو أتمتم ملكون خزائن رحمتي) خزائن رزقه وسائر نعمه وأتم مرفوع بفعل يفسره ما بعده كقول حاتم لودات سوارا طمئتني وفائدة هذا الخذف والتفسير المبالغه مع الإيجاز والدلالة على الاختصاص (إذا لامسكنم خشية الانفاق) لبخاتم مخافة النفاق بالانفاق إذا لا أحد الا ويختار النفع لنفسه ولو آثر غيره بشئ فأنما يؤثر له عوض يفوقه فهو أذن بخيل بالاضافة إلى جود الله تعالى وكرمه هذا وان البخلاء أغلب فيهم (وكان الإنسان قفورا) بخيلا لان بناء أمره على الحاجة والاضمة بما يحتاج اليه وملاحظة العوض فيما يبدله (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) هي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر وتفتح الطور على بني اسرائيل وقيل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الثلاثة الاخيرة وعن صفوان ان يهوديا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال أن لا تنشر كوابله شيئا ولا تنسروا ولا تنزوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تنسوا بيريء إلى ذي سلطان ليقتله ولا تغدوا محصنة ولا تقروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود أن لا تعدوا في السبت فقبل اليهودي يده ورجله فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة للآل الثابتة في كل الشرائع سميت بذلك لانها تدل على حال من يتعاطى متعلقها في الآخرة من السعادة أو الشقاوة وقوله وعليكم خاصة اليهود أن لا تعدوا حكم مستأنف زائد على الجواب ولذلك غير فيه سياق الكلام (فاسأل بني اسرائيل اذ جاءهم فقلنا له سلهم من فرعون ايرسلهم معك أو سلهم عن حال دينهم ويؤيده قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل على لفظ الماضي بغير همز وهو لغة قريش واذ متعلق بقلنا أو سأل على هذه القراءة أو فسأل يا محمد بني اسرائيل عما جرى بين موسى وفرعون اذ جاءهم أو عن الآيات ليظهر للشركين صدقك أو لتتسلى نفسك أو لتعلم أنه تعالى لو أتى بما اقترحوا لأصر واعدى العناد والمكابرة كمن قبلهم أو ليرداد يقينك لان تظاهر الادلة يوجب قوة اليقين وطمأنينة القلب وعلى هذا كان اذ نصبا آتينا أو باضمار يخبروك على انه جواب الامر أو باضمار اذ كر على الاستئناف (فقال له فرعون اني لأظنك يا موسى مسحورا) مسحرت فتعجب عقلك (قال لقد علمت) يافرعون وقرأ الكسائي بالضم على اخباره عن نفسه (ما أنزل هؤلاء) يعني الآيات (الارب السموات والأرض بصائر) بينات تبصرك صدق ولست كنت تعاند وتتصاه على الحال (واني لأظنك يا فرعون مشهورا) مصر وفاعن الخير مطبوعا على الشر من قولهم مائترك عن هذا أي ماصرفك او هالك قارع ظنه بظنه وشتان ما بين

فالمناسب ان يكون بشرا قيذا حتى يتوجه الانكار اليه كما هو المشهور من ان النقي يتوجه إلى القيد وهذا يناسب ان يكون بشرا حالا حتى يكون قيذا (قوله لان الإشارة إلى ما تقدم من عذابهم) هذه اشارة إلى ما تقدم من عذابهم وهو اعادة العذاب عليهم بعد ما خبت النار (قوله والدلالة على الاختصاص) يعني لو أتمتم ملكون خزائن رحمتي الرب لمعهم الصبر منها ولا مسكنموها خشية الانفاق بخلاف ما لو كان ما لساها غيركم وهو الله تعالى (قوله على هذه القراءة) أي على قراءة سأل بلفظ الماضي كما قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وعلى هذا كان اذ نصبا آتينا أو باضمار يخبروك أو باضمار اذ كر) أي على ان يكون المراد سل يا محمد في اسرائيل الخ كان اذ نصوبا بآتينا الخ اذ لا يكن جعله متعلقا بقوله اسأل بني اسرائيل اذ لا معنى لان يقال سل يا محمد في جاءهم أي في زمان مجيء آيات اياهم

(قوله واللام فيه لاختصاصه)
 الخروبه (هذا تقرير ناقص وفي الكشف ان معنى الخرو والذقن السقوط على وجهه وانما ذكر الذقن لانه أول ما يلي الأرض للساجد فيه منهم ان اللام لاختصاص الخرو بالوجه لان الذقن بمعنى الوجه وحينئذ اختصاص الخرو بالذقن ظاهر واما كلام المصنف فلا يفهم منه ان المراد بالذقن الوجه واما قول صاحب الكشف انه أول ما يلي الأرض فالمراد انه أقرب أجزاء الوجه من الأرض حال السجود والاولى ان يقال ان ذكر الذقن لافادة المبالغة في خروهم لان وصول الذقن الى الأرض عسير لا يكون الا بعد المبالغة في الخرو (قوله وهو أجود لقوله أيأماندعوا) أي أنسب اليه لان الحكم بالاستواء يناسب ان يكونا اسمين لذات واحدة كما هو مفهوم كلام اليهود لانهم اسمان لذاتين مختلفتين كما زعم المشركون (قوله والدلالة على ما هو الدليل عليه) فان قوله تعالى فله الاسماء الحسنى دليل على ان تسميته بكل منها حسن

الظنين فان ظن فرعون كذب بحت وظن موسى يحوم حول اليقين من تظاهر أماراته وقرى وان اخالك يا فرعون لمشورا على ان الخفقة واللام هي الفارقة (فأراد) فرعون (أن يستفزهم) أن يستخف موسى وقومه وينفهم (من الأرض) أرض مصر والأرض مطلقا بالقتل والاستئصال (فاغرقناه ومن معه جميعا) فعكسنا عليه مكره فاستفزناه وقومه بالاغراق (وقلنا من بعده) من بعد فرعون واغرقاه (لبنى اسرائيل اسكنوا الأرض) التي أراد أن يستفزكم منها (فاذا جاء وعد الآخرة) السكرة والحياة أو الساعة والدار الآخرة يعني قيام القيامة (جنتنا بكم لقيفا) مختلطين اياكم واياهم ثم نحكم بينكم ويزيدكم من أشقيائكم والقيف الجاعات من قبائل شتى (و بالحق أنزلناه و بالحق نزل) أي وما أنزلنا القرآن الا ملتبسا بالحق المقتضى لانزاله وما نزل على الرسول الا ملتبسا بالحق الذي اشتمل عليه وقيل وما أنزلناه من السماء الا محفوظا بالصدق من الملائكة وما نزل على الرسول الا محفوظا بهم من تحليط الشياطين وعله أراد به نفي اعتراء البطلان له أول الأمر وآخوه (وما أرسلناك الا مبشرا) للطبيع بالثواب (ونذيرا) للعاصي بالعقاب فلا عليك الا التبشير والالذار (وقرآنا فرقناه) نزلناه مفرقا منجما وقيل فرقناه فيه الحق من الباطل فحذف الجار كافي قوله ويوما شهدناه وقرى بالشديد لكثرة نجومه فانه نزل في أضعاف عشرين سنة (لتقرأ على الناس على مكث) على مهل وثؤدة فانه أيسر للحفظ وأعون في الفهم وقرى بالفتح وهو لغة فيه (ونزلناه تنزيلا) على حسب الحوادث (قل آمنوا به أولا تؤمنوا) فان إيمانكم بالقرآن لا يزيدكم كالا وامتناعكم عنه لا يورثه نقصا وقوله (ان الذين أتوا العلم من قبله) تعليل له أي ان لم تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم وهم العلماء الذين قرؤا الكتب السابقة وعرفوا حقيقة الوحى وأمارات النبوة ونمكنوا من الميز بين الحق والمبطل أو رأوا نعمتك وصفة ما أنزل اليك في تلك الكتب ويجوز أن يكون تعليل لقل على سبيل النسبية كأنه قيل تسل يا إيمان العلماء عن إيمان الجاهلة ولا تكثر يا إيمانهم واعراضهم (إذا يتلى عليهم) القرآن (يجرون للاذقان سجدا) يسقطون على وجوههم تعظيما لامر الله أو شكرا لانجاز وعده في تلك الكتب بعبدة محمد صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وانزال القرآن عليه (ويقولون سبحان ربنا) عن خلف الموعد (ان كان وعد ربنا لمفعولا) انه كان وعده كائنا لاحالة (ويجرون للاذقان يبيكون) كره لاختلاف الحال والسبب فان الأول للشكر عند انجاز الوعد والثاني لما أثر فيه من مواعظ القرآن حال كونهم باكين من خشية الله وذكروا الذقن لانه أول ما يلي الأرض من وجه الساجد واللام فيه لاختصاص الخرو به (يزيدهم) سماع القرآن (خشوعا) كما يزيدهم علما وبقينا بالله (قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن) نزلت حين سمع المشركون رسول الله يقول يا الله يارحمن فقالوا انه ينهانا أن نعبد الهين وهو يدعوها آخر أوقات اليهود انك لتقل ذكر الرحمن وقدأكثره الله في التوراة والمراد على الأول هو التسوية بين اللفظين بأنهما يطلقان على ذات واحدة وان اختلف اعتبارا لاطلاقهما والتوحيد انما هو للذات الذي هو المعبود المطلق وعلى الثاني انهما سيان في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود وهو أجود لقوله (أيأماندعوا فله الاسماء الحسنى) والدعاء في الآية بمعنى التسمية وهو يتعدى الى مفعولين حذف أولهما استغناء عنه وأو للتخير والتنوين في أيأعوض عن المضاف اليه وما صلة لتأكيدهما في أيأمان والابهام والضمير في فله للمسمى لان التسمية له لا للاسم وكان أصل الكلام أيأماندعوا فهو حسن فوضع موضعه فله الاسماء الحسنى للمبالغة والدلالة على ما هو الدليل عليه وكونها حسنى لدلتها على صفات الجلال والاكرام (ولا تجهر بصلاتك) بقراءة صلاتك حتى تسمع المشركين فان ذلك يحملهم على السب واللعن فيها (ولا تخافت

(قوله نبي عنه الخ) ففي الولد يدل على عدم الشر يك من الجنس اختيارا وفي الشر يك من الملك يدل على عدم النعم يتا من غير جديس
اضطرارا وفي الولد وفي الولي من الدل يدل على عدم المعاونة (قوله وفيه تنبيه الخ) فان قوله تعالى كبره تكبير بمعنى انساب الكبرياء
والعظمة اليه ففيه اشارة الى انه تعالى أعظم وأكبر من ان يحمد الحامدون ويعرفه العارفون ﴿سورة الكهف﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (قوله تنبيهها على انه أعظم نعمائه الخ) أي تخصيص هذه النعمة التي هي القرآن بالذكور من سائر النعم على
العباد دل على انه أشرف والا لزم ترجيح أحد المتساويين أو ترجيح المرجوح فان قيل الدليل المذكور على كون القرآن أفضل النعم
مشترك بين القرآن وبين ارسال النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم اهتدى الى ما فيه كمال العباد والدا على الى نظام
صلاح المعاش والمعاد فيلزم ان يكون كل منهما أعظم قلنا كونه هاديا ودا عيا بسبب القرآن فانه استفاد

(٢١٤)

بها) حتى لا تسمع من خلقك من المؤمنين (وابتغ بين ذلك) بين الجهر والخفية (سبيلا)
وسطا فان الاقتصاد في جميع الامور محبوب روي ان ابا بكر رضي الله عنه كان يخفت ويقول انا بحري ربي
وقد علم حاجتي وعمر رضي الله عنه كان يجهر ويقول اطر د الشيطان وأوقظ الوسنان فها انزلت أمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر ان يرفع قليلا وعمر ان يخفض قليلا وقيل معنى لا تجهر بصلاتك
كلها ولا تخافت بها بأسرها وابتغ بين ذلك سبيلا بالاخفات نهارا والجهر ليلا (وقل الحمد لله الذي لم
يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك) في الألوهية (ولم يكن له ولي من الدل) ولي يواليه من
أجل مذلة به لا يدفعه بموالاة نفي عنه أن يكون له ما يشاركه من جنسه ومن غير جنسه اختيارا واضطرارا
وما يعاونه ويقويه ورتب الحمد عليه للدلالة على انه الذي يستحق جنس الحمد لانه الكامل الذات المنفرد
بالايجاد المنعم على الاطلاق وما عداه ناقص بمالك نعمة أو منعم عليه ولذلك عطف عليه قوله (وكبره
تكبيرا) وفيه تنبيه على ان العبد وان بالغ في التنزيه والتعجيد واجتهاد في العبادة والتحميد ينبغي أن
يعترف بالتصور عن حقه في ذلك روي انه صلى الله عليه وسلم كان اذا أفصح الغلام من بني عبد المطلب
عنه هذه الآية وعنه عليه السلام من قرأ سورة بني اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له فطرار
في الجنة والفنطار ألفا وفيه وماتت أوفية والله أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب
﴿سورة الكهف مكية وقيل الاقوله واصبر نفسك مع الذين
يدعون ربهم الآية وهي مائة واحد عشر آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) يعني القرآن رتب استحقاق الحمد على انزاله تنبيه على انه أعظم
نعمائه وذلك لانه اهتدى الى ما فيه كمال العباد والدا على الى ما به ينتظم صلاح المعاش والمعاد (ولم يجعل
له عوجا) شيئا من العوج باختلال في اللفظ وتناف في المعنى أو انحراف من الدعوة الى جناب الحق
وهو في المعاني كالعوج في الاعيان (فيما) مستقيما معتدلا لا افراط فيه ولا تفريط أو قبيحا صالح
العباد فيكون وصفه بالتكميل بعد وصفه بالكمال أو على الكتب السابقة يشهد بصحتها واتصافه
بضمير تقديره جعله فيما أو على الحال من الضمير في له أو من الكتاب على أن الواو في ولم يجعل للحال

الامور الدينية منه فان القرآن
هو الاصل واعلم ان صاحب
الكشاف جعل ههنا أجزل
النعماء نعمة الاسلام وانزال
القرآن حيث قال لقن الله
عباده كيف يحمدونه على
أجل نعمائه عليهم وهي
نعمة الاسلام وما أنزل على
عبده محمد صلى الله عليه
وسلم (قوله شيئا من العوج)
لان المنكر اذا كان داخلا
في سياق النفي يفيد العموم
(قوله وتناف في المعنى) لو
فسر العوج في المعنى عالا
بقوله العقل السليم لكان
أولى ليعم التنافي وغيره ولذا
فسره صاحب الكشاف
بني الاختلاف والتناقض
عن معانيه وخروج شئ
من الحكمة والاصابة فيه
(قوله وهو في المعاني الخ)
أي العوج بكسر العين
ستعمل في المعاني كما ان

دون

عوج بفتح العين يستعمل في الاعيان أي الاجسام ويوافقه ما قاله الراغب ان العوج بالكسر
يستعمل فيما يدرك بالبصيرة والعوج بالفتح يستعمل فيما يدرك بالبصر كالخشب المنتصب (قوله مستقيما لا افراط فيه ولا تفريط)
أي ليس في القرآن الكريم افراط في الامر بالعبادات والنهي عن الاشياء ومبالغة في الاجتهاد بحيث يتعسر على البشر ولا تقصير في
ان الامور التي يجب ان تراعى بحسب الفعل والترك وعلى هذا لا يكون قبيحا كيد الذي العوج ولا عكسه بخلاف ما ذكره صاحب
الكشاف حيث قال فان قلت ما الفائدة الجمع بين نفي العوج والاستقامة وفي أحدهما غنى عن الآخر قلت فائدة التأكيد فرب مستقيم
لهودا بالاستقامة وهو لا يتجاوز عن أدنى عوج بالتفتيش والتصفح هذا كلامه أقول يراد على هذا التقدير ان المناسب له تقديم القيم على
العوج حتى يكون نفي العوج محتاجا اليه لكونه منيلا لما يتوهم من بقاء شئ من العوج واما اذا ذكر نفي شئ من العوج مطلقا

لا حاجة الى ذكر القيم والوجه ان يقال ان ذكر القيم لاجل ان لا يتوهم ان له عوجا ذاتيا لا بالجعل فان بعض الاشياء مما تنفر عنه الطباع السليمة ويستقيح لاجل الجاعل بل لصفة ذاتية (قوله ولذلك قيل فيه تقديم وتأخير) أي من جعل الوار للعطف وقيا حالاً من الكتاب لزمه ان يقول بان في هذا التركيب تقديم وتأخير فيكون قياماً مقدماً حقيقة مؤخر لفظاً (قوله فخذ الاول اكتفاء بدلالة القرينة) فيه ان القرينة لا تدل على اعتبار خصوص الكافرين بل على اعتبار عموم العصاة لان الانذار مناسب لطلق العصاة وكذا المقابلة بالذين آمنوا وعملوا الصالحات وقد يقال المراد من البأس الشديد العذاب الذي باغ الغاية وهو مخصوص بالكافرين (قوله وكرر الانذار متعاقبا بهم الخ) أي بالمتبينين للولد التكرار حاصل بتعليق الانذار بهم وانما يفيد الاستعظام لكونه تخصيصاً بعد تعميم (قوله أي بالولد) أي ليس لهم علم بما يترتب على كون الولد لله تعالى من المحالات (قوله أو بالله) عطف على قوله بالولد (قوله من غير علم بالمعنى الذي أرادوا به) أي من غير علم الآخر منهم بالمعنى الذي ارادته الأوائل منهم من اللفظ الذي كانوا يقولونه وانهم كانوا يقولون الابن على الاثر والاب على المؤثر فلم يفهم الاخر ما أراده الأوائل فتوهموا ان مراد الأوائل من لفظ الابن الولد (قوله اذ لو علموه) هذا دليل يتعلق بكل من التقادير أي لو علموا ما يترتب على كون الولد ولد الماجوزوا الخ أو علموا ما في اتخاذ أولو علموه ما أراده الأوائل منهم الماجوزوا (قوله الذين تقولونه بمعنى التبنّي) أي ليس المراد ان ليس (٢١٥) لا بأثمهم مطلقاً علم به بل لا بأثمهم الذين يقولون بانه تعالى تبنّي أحداً

دون العطف اذ لو كان للعطف مكان المعطوف فاصلا بين أبعاض المعطوف عليه ولذلك قيل فيه تقديم وتأخير وقرئ قوماً (لينذر بأساً شديداً) أي لينذر الذين كفر واعداً بشديد الخذف للمفعول الاول اكتفاء بدلالة القرينة واقتصاراً على الغرض المسوق اليه (من لدنه) صادر من عنده وقرأ أبو بكر بأسكان الدال كاسكان الباء من سبع مع الأشمام ليدل على أصله وكسر النون لالتقاء الساكنين وكسر الهاء لالتباع (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً) هو الجنة (ما كنين فيه) في الاجر (أبداً) بلا انقطاع (وينذر الذين قالوا اتخذنا الله ولداً) خصهم بالذكور وكرر الانذار متعلقاً بهم استعظاماً لكفرهم وانما يذكر المنذر به استغناءً بتقدم ذكره (ما لهم به من علم) أي بالولد أو باتخاذ أو بالقول والمعنى أنهم يقولونه عن جهل مفرط وتوهم كاذب أو تقليد لما سمعوه من أوائلهم من غير علم بالمعنى الذي أرادوا به فانهم كانوا يطلقون الأب والابن بمعنى المؤثر والاثراً أو بالله اذ لو علموه الماجوزوا نسبة اتخاذ اليه (ولا لا بأثمهم) الذين تقولونه بمعنى التبنّي (كبرت كلمة) عظمت مقالتهم هذه في الكفر لما فيها من التشبيه والتشريك وإيهام احتياجه تعالى الى ولده يعينه ويخلفه الى غير ذلك من الزيف وكلمة نصب على التمييز وقرئ بالرفع على الفاعلية والاولا بلغ وأدل على المقصود (تخرج من أفواههم) صفة لها تفيد استعظام اجترائهم على اخراجها من أفواههم واخراج بالذات هو الهواء الحامل لها وقيل صفة محذوف هو المخصوص بالذم لان كبرهنا بمعنى بشس وقرئ كبرت بالسكون مع الاشمام (ان يقولون الا كذباً فاعلمك باخع نفسك) قائلها (على آثارهم) اذ اولوا عن الايمان شبهه لما يداخله

صفات السكّال وان لم يكونا من جنس واحد والاولى ان يقال لا معنى لاتخاذ الولد الا ان يكون وارثه وخليفة عنه وهذا في حقه تعالى محال واما تقرّب أحد غيره الى نفسه لمناسبات بينهما فلا وجه لجهله اتخاذ الولد (قوله وكلمة نصب على التمييز) من الضمير المهم المستتر فيه كما في نعم رجال زيد (قوله يفيد استعظام اجترائهم الخ) لما كان من المعلوم ان الكلمة تخرج من أفواههم ففائدة التنبية بهذه الصفة تفيد استعظامها فكان كبرها باعتبار هذه الصفة أي هي كلمة يجب ان لا يتكلم بها أحد فالتكلم بها لا يكون الا لعظم الجراءة (قوله واخراج بالذات هو الهواء الحامل لها) فان الكلمة لفظ هو كيفية صوت يحصل للهواء الخارج من الصدر فالخارج بالذات هو الهواء الذي يكيف بالكيفية المذكورة وخروج الكلمة بالعرض (قوله وقيل صفة محذوف هو المخصوص بالذم) والمعنى كبرت كلمة قول يخرج من أفواههم (قوله بالسكون مع الاشمام) أي بسكون الباء مع اشمام الضمة (قوله لعلمك باخع نفسك) فان قلت ان معنى التبرجى الذي هو معنى لعل لا يتصور في المتكلم الذي هو الله تعالى ولا في المخاطب الذي هو النبي صلى الله عليه وسلم اذ لا يكون راجياً لبخعه فلما المراد أنت في صورة من يبرجى منه البخع كما قال في تفسير لعلكم تتقون انه يجوز ان يكون حالاً من ضمير خلتكم على معنى انه خلقكم في صورة من يبرجى منه التقوى (قوله شبهه الخ) أي شبه الله النبي عليه الصلاة والسلام بمن فارقه أعزته ووجه

يقولون بانه تعالى تبنّي أحداً
واما آبأؤهم الذين يقولون
بان لله تعالى ابناً بمعنى انه
أوجده فهم علمون (قوله
لما فيها من التشبيه
والتشريك) فان المتبني
من جنس المتبني ومتبني كل
أحد شبيهه وشريكه في
الحقيقة ولو ازمها الى غير
ذلك من الزيف مثل لزوم
الجسميه والتحبيز والامكان
والحدوث اذ الولد من جنس
الأب ولقائل ان يقول لم لا
يجوز ان يكون اتخاذ الابن
لما ذكر بل لعلة شرفه
والتقرب الى الأب في

الشبه ما حصل في صدره من الوجد وهذا التشبيه مستفاد من قوله تعالى يا خع نفسك فلذا قال فهو يتحسر على آثارهم أي تولىهم ويبخع نفسه وجدا عليه ولذا جعل أسفا مفعولا مطلقا لفعل مقدر هو يتحسر (قوله للتأسف أو متأسفا) أي أسفا اما مفعوله ببخع لان البخع والتأسف فعلا فاعل واحد واما حال عنه (قوله فلا يجوز اعمال يا خع الخ) يعني اذا قرئ ان بالكسر كان باخعا للاستقبال فيوجد شرط عمله فينصب نفسك واما اذا قرئ ان بالفتح كان باخع للماضي لأن ان لم يؤمنوا بالماضي لأن لم يجعله للماضي فيكون المعنى اعلاك بجعت نفسك لاجل عدم ايمانهم في الماضي ولا يعمل في المفعول الا اذا جعل يا خع حكاية حال ماضية أي لتصور تلك الحالة في ذهن المخاطب حتى كأنه واقع في ذلك الزمان فيوجد شرط عمله فان قيل لم لا يجوز ان يكون ان لم يؤمنوا للماضي وبخع للحال والاستقبال والمعنى لعلاك يا خع نفسك في الحال أو المستقبل لتولىهم في الزمان الماضي قلنا نفوت المبالغة في وجده صلى الله عليه وسلم على تولىهم اذا التأكيدي ان يكون البخع في بدء زمان التولى لابعده ومن هذا يعلم ان لم لا تقبل المضارع الى الماضي اذا اجتمعت مع ان الشرطية واذا اجتمعت مع ان الناصبة قلبتها الى المضى والفرق ان الناصبة قد تدخل على فعل ماض لفظا ومعنى كقوله تعالى لولا ان من الله علينا لنسف بنا واما ان الشرطية فليست كذلك (٢١٦) فلقوتها غلبت على لم (قوله هو من زهد فيه الخ) ما ذكره يفيد

من الوجد على تولىهم عن فارقت أعزته فهو يتحسر على آثارهم ويبخع نفسه وجدا عليهم وقرئ يا خع نفسك على الاضافة (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) بهذا القرآن (أسفا) للتأسف عليهم أو متأسفا عليهم والاسف فطرط الحزن والغضب وقرئ ان بالفتح على لان فلا يجوز اعمال يا خع الا اذا جعل حكاية حال ماضية (انا جعلنا ما على الارض) من الحيوان والنبات والمعادن (زينة لها) ولاهلها (لنبأهم أيهم أحسن عملا) في تعاطيه وهو من زهد فيه ولم يغتر به وقنع منه بما رزق به أيامه وصرفه على ما ينبغي وفيه تسكين لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جزا) تزهد فيه والجزر الارض التي قطع نباتها مأخوذ من الجزر وهو القطع والمعنى انا لنعيد ما عليها من الزينة ترابا مستويا بالارض ونجعلها كصعيد أماس لانبات فيه (أم حسبت) بل أحسبت (ان أصحاب الكهف والرقم) في ابقاء حياتهم مدة مديدة (كانوا من آياتنا عجبا) وقصتهم بالاضافة الى خلق ما على الارض من الاجناس والانواع الفاتنة للحصر على طبائع متباعدة وهيئات متخالفة نجب الناظرين من مادة واحدة ثم ردها اليها ليس بجيب مع أنه من آيات الله كالنذر الحقيق والكهف الغار الواسع في الجبل والرقم اسم الجبل أو الوادي الذي فيه كهفهم أو اسم قريتهم أو كلبهم قال أمية بن أبي الصلت

وليس بها الا الرقيم مجاورا * وصيده هو والقوم في الكهف هجدا

أولوح رصاصي أو حجرى رقت فيه أسماؤهم وجعل على باب الكهف وقيل أصحاب الرقيم قوم آخرون كانوا ثلاثة خرجوا يرتادون لاهلهم فأخذتهم السماء فأووا الى الكهف فانحطت صخرة وسدت بابها فقال أحدهم اذكروا أيكم عمل حسنة لعل الله يرحمنا ببركته فقال أحدهم

الحسن ولا يفيد الأحسنية لان من لم يكن على الطريق لذي ذكره لم يكن له حسن العمل والاولى ان يقال عنه لبيب أو مراتب لاشخاص في الزهد والقناعة فان للزهد عن الدنيا مراتب فان بعضهم يقتصرون على قدر الضرورة وبعضهم جاوز منه (قوله وفيه تسكين رسول الله صلى الله عليه وسلم) لانه يفهم ان مدار الامر على حسن العمل فلا يبر لغيره عند وجوده فلا يضر كتولى المشركين بل ك الدرجة العليا والسفلى اعظمى لانك أحسن عملا

استعملت

ن غيرك واما العمل الحسن لغيرك فهو نتيجة عملك ولا يخفى ان هذا اقلية للنبي صلى الله عليه وسلم قوله تزهد فيه أي تزهد وتقليل في أخذ ما على الارض لانه لما صار آخر الى التراب لا ينبغي ان يكتسب ويجمع أكثر مما يحتاج اليه قوله وقصتهم الخ بيان ربط هذه القصة مع الآية السابقة (قوله ليس بجيب خبر قصتهم) يعني ان اتخاذ أنواع ما على الارض أعجب راتب غير متناهية من قصة أصحاب الكهف لكن شأن الانسان ان لا يتجيب عما يأمن به ويشاهد كثيرا بخلاف ما يشاهده نادرا قوله مع أنه من آيات الله كالنذر الحقيق ما ذكره أولا يفيد ان قصة أصحاب الكهف بالنسبة الى الآيات المذكورة ليس بعظيم وهما يدل الى انه في حد ذاته ليس بأمر عظيم بل حقير ويمكن أن يكون ضمير مع انه راجع الى خلق ما في الارض الخ يعني أن خلق ما في الارض مع عظيم بالنسبة الى حال أصحاب الكهف فهو حقير بالنسبة الى متنت آيات الله تعالى (قوله قال أمية بن أبي الصلت الخ) هذا دليل على أن الرقيم كلب لانه ذكر أن الرقيم مجاور للصيد الذي هو فناء البيت وقد يعلم ما يحكي عن قوله تعالى ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال وكلبهم باسط اعيه بالصيد ان المجاور للصيد الكلب

(قوله وقد رفع ذلك نعمان بن بشير) أي رفع نعمان بن بشير هذا الحديث المشتمل على قصة هؤلاء الثلاثة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الصحيحين عن ابن عمر مثل هذا الحديث لكن على غير هذا الترتيب ومع زيادة ونقص فاذكري في هذه الرواية ثانياً جلاله في المرتبة الأولى (قوله وقيل أصحاب الرقيم) هذا خلاف الظاهر اذ لو كان كذلك لكان المناسب أن يقال أصحاب الكهف وأصحاب الرقيم فإما مع عدم تكراره فالتبادر أن يكون أصحاب الكهف والرقيم معاً جعوا واحداً ولذا قال قيل (قوله أرادهم) أي كلهم (قوله رجة ترجب لنا المغفرة الخ) لا يخفى أن المغفرة رجة فالظاهر أن يقال رجته هي المغفرة كما قاله صاحب الكشاف لكنه أراد بالرجة عملاً يوجب الامور المذكورة وصاحب الكشاف نظر إلى أن الرجة هي الامر الذي ينتفع به الخلق فيشمل نفس المغفرة وغيرها

(٢١٧)

ولعل فائدة ذلك اننا نطلب من محض اطفاسك رجة لاننا علمنا شيئا نستحق به المغفرة والرزق (قوله او اجعل امرنا كله راشدا) ففيه مبالغة ان احدهما جعل الامر نفس الرشدهم كزبد عدل لان الرشدهم صدر والثانية تجريد الرشدهم من الامر فانزع من الامر الرشده مثله (قوله بنى على امراته) أي بنى الجباب عليها (قوله ووصف سنين به الخ) أي فائدة وصف السنين به يحتمل أن يكون لفائدة الكثرة أي سنين كثيرة ويحتمل التقليل أي سنين قليلة ووصفها بالقلة مع كونها أكثر من ثلثمائة لانها كبعض يوم عنده لقوله تعالى وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون واذا كان يوم عنده تعالى كألف سنة مما تعدون كان السنين

استعملت أجواء ذات يوم فجاء رجل وسط النهار وعمل في بقيقته مثل عملهم فاعطيته مثل أجرهم فغضب أحدهم وترك أجره فوضعت في جانب البيت ثم صرني بقر فاشتريت به فضيلة فباعت ماشاء الله فرجع إلى بعضين شيخا ضيفا لا يعرفه وقال ان لي عندك حقاً ذكراً حتى عرفته فدفعته اليه جديماً اللهم ان كنت فعلت ذلك لوجهك فافرج عنا فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وقال آخر كان في فضل وأصاب الناس شدة فجاء نبي امرأة فطلبت مني معروفاً فقلت والله ما هو دون نفسك فأبت وعادت ثم رجعت ثلاثاً ثم ذكرت لزوجها فقال أجبني له وأغني عيالك فأنت وسلمت إلى نفسها فلم تكتشفها وهمت بها ارتعدت فقلت مالك قالت أخاف الله فقلت لها خفته في الشدة ولم أخفه في الرخاء فتركها وأعطيتها ملتمسها اللهم ان كنت فعلت لوجهك فافرج عنا فانصدع حتى تمارفوا وقال الثالث كان لي أبوان همان وكانت لي غنم وكنت أطعمهما وأسقيهما ثم أرجع إلى غنمي فحسني ذات يوم غيث فلم أبرح حتى أمسيت فأتيت أهلي وأخذت محلي فخلبت فيه ومضيت اليهما فوجدتهما نائمين فتشقى على أن أوقظهما فتوقعت جالساً ومحلي على يدي حتى أيقظتهما الصبح فسقيتهما اللهم ان كنت فعلت لوجهك فافرج عنا ففرج الله عنهم فخرجوا وقد رفع ذلك نعمان بن بشير (اذأوى القتيبة إلى الكهف) يعني فتية من أشرف الروم أرادهم فقيانوس على الشرك فابوا وهر بوا إلى الكهف (فقالوا ربنا آتنا من لدنك رجة) توجب لنا المغفرة والرزق والامن من العدو (وهي لنا من أمرنا) من الامر الذي نحن عليه من مفارقة الكفار (رشدا) نصير بسببه راشدين مهتدين أو اجعل أمرنا كله راشداً كقولك رأيت منك أسداً وأصل التهيئة أحداث هيئة الشيء (فضر بنا على أذانهم) أي ضربنا عليهم حجاً يمنع السماع معني أتمناهم انما لا تنبههم فيها الاصوات فحذف المفعول كما حذف في قولهم بنى على امراته (في الكهف سنين) ظرفان اضربنا (عدداً) أي ذوات عدد ووصف السنين به يحتمل التكثير والتقليل فان مسدة لبشهم كبعض يوم عنده (ثم بعثناهم) أي بظنناهم (لنعلم) ليعتلق علمنا تعلقاً حالياً مطابقتاً لتعلقه أو لتعلق الاستقبال (أي الحزبين) المختلفين منهم أو من غيرهم في مسدة لبشهم (أحصى السالبوا أمداً) ضبط أمد الزمان لبشهم وما في أي من معنى الاستفهام علق عنه لنعلم فهو مبتدأ وأحصى خبره وهو فعل ماض وأمد مفعول له ولما لبشوا حال منه أو مفعول له وقيل انه المفعول واللام مزيدة وما موصولة وأمد تمييز وقيل أحصى اسم تفضيل من الاحصاء بحذف الزوائد كقولهم هو أحصى للآل وأفلس من ابن المذاني وأمد انصب بفعل دل عليه أحصى كقوله

(٢٨ - (بيضاوي) - ثالث)

المذكورة كبعض اليوم (قوله تعلق علمنا تعلقاً حالياً الخ)

هذا دفع أن يتوهم حدوث علمه تعالى فلزم الجهل السابق تعالى عن ذلك فالمراد أن يحدث تعلق علمنا الذي هو الصفة الثابتة تعلقاً حالياً أي نعلم ان الامر واقع في الحال بعد ان علمنا في الماضي أنه سيقع في المستقبل أي في مستقبل الزمان يعني انه تعالى علم في الازل أنه يقع ذلك الشيء فيما لا يزال اذ واقع ذلك الشيء تعلق علمه بانه واقع في الحال فان قلت يفهم من قوله تعالى لنعلم الخ انه امر عظيم حتى يصير سبباً على بعثهم بعد ان ماتهم فما وجه عظمه قلنا لما تعلق علمه تعالى في الازل بعثهم في ذلك الزمان وجب بعثهم فيه والامر الجهل وهو مستلزم للعلم الحلي الذي ذكره المصنف (قوله ولما لبشوا حال منه) والتقدير أمد كفياللبشهم فإما صدرية (قوله وأمد انصب بفعل دل عليه أحصى)

أى احصى أمداً فيكون احصى الاول اسم تفضيل واحصى الثاني فعلاً ماضياً بمعنى ضبط كحاصر (قوله قومنا عطف بيان) لان المقصود ههنا جعل القوم محكوماً عليهم باسم اتخذوا آلهة من دون الله الخ (قوله خبر في معنى الانكار) ودليله لولاياتون عليهم بساطان بين (قوله وفيه دليل على أن ما لدليل (٢١٨) عليه من الديانات) أى من أصول الدين مردود ولا يصح التقليد في الأصول

ويمكن أن يقال المراد من الديانات مطلق الامور الدينية أصولاً وفروعاً وما يكون شخص مقلد الآخر في المذهب فليس من التقليد بل دليل بل قول المجتهد دليل عليه (قوله جنوباً) أى بابه مقابل القطب الشمالى وهو ذاهب الى جانب الجنوب (قوله في مقابلة بنات نعش) أى بنات نعش الكبرى والصغرى التى تدور قرب القطب الشمالى (قوله وأقرب المشارق والمغارب) كل نقطة على الافق تطلع منه لشمس تسمى مشرقاً ولما كان الكهف في جانب شمال منطقة البروج كان الاقرب الى محاذاة الكهف مشرق رأس السرطان أى نقطة على الافق تطلع منها الشمس اذا كانت في رأس السرطان أى أوله لان مشرق رأس السرطان أقرب الى القطب من سائر المشارق فلا جرم يكون أشد محاذاة لكهف من سائر المشارق فاذا طلعت من هذا المشرق يقع شعاعها في الجانب الغربى من

* واضرب منا بالسيف القوانسا * (نحن نقص عليك نبأهم بالحق) بالصدق (انهم فتية) شبان جمع فتى كصبي وصبيته (آمنوا ربهم وزدناهم هدى) بالثبوت (وربطنا على قلوبهم) وقوبناها بالصبر على هجر الوطن والاهل والمال والجرأة على اظهار الحق والرد على دقيانوس الجبار (اذ قاموا) بين يديه (فقالوا ربنا رب السموات والارض لن ندعوك من دونك لعلنا اذا شططنا) والله لقد قلنا قولاً شاطئاً أى ذابعد عن الحق مفراط في الظلم (هؤلاء) مبتدأ (قومنا) عطف بيان (اتخذوا من دونه آلهة) خبره وهو اخبار في معنى انكار (لولاياتون) هلاياتون (عليهم) على عبادتهم (بسلطان بين) يبرهان ظاهراً فان الدين لا يؤخذ الا به وفيه دليل على أن ما لدليل عليه من الديانات مردود وأن التقليد فيه غير جائز (فن أظلم من افترى على الله كذباً) بـ ذنبه الشريك اليه (واذا عزلتهم) خطاب بعثهم لبعض (وما يعبدون الا الله) عطف على الضمير المنصوب أى واذا عزلتهم القوم ومعبوديهم الا الله فانهم كانوا يعبدون الله ويعبدون الاصنام كسائر المشركين ويجوز أن تكون ما مصدرية على تقدير واذا عزلتهم وعبادتهم الاعباداة الله وأن تكون نافية على أنه اخبار من الله تعالى عن الفرية بالتوحيد معترض بين اذ وجوابه لتحقيق اعتزالهم (فأروا الى الكهف ينشر لكم ربكم) يسط الرزق لكم ويوسع عليكم (من رحمته) في الدارين (ويهيئ لكم من أمركم مرفقاً) ما ترثون به أى تقتفون وبزهمم بذلك لنصوع يقينهم وقوة وثوقهم بفضل الله تعالى وقرباً نافع وابن عامر مرفقاً بفتح الميم وكسر الفاء وهو مصدر جاء شاذاً كالرجع والميض فان قياسه الفتح (وترى الشمس) لو رأيتهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد (اذا طلعت تاور عن كهفهم) تميل عنه ولا يقع شعاعها عليهم فيؤذيهم لان الكهف كان جنوبياً ولان الله تعالى ذورعاهم وأصله تزاور فأدغم التاء في الزاى وقرأ الكوفيون بخذفها وابن عامر ويعقوب تزور كتحمر وقرئ تزوار كتحمار وكاهما من الزور بمعنى الميل (ذات اليمين) جهة اليمين وحقيقتها الجهة ذات اسم اليمين (واذا غربت تقرضهم) تقطعهم وتصرم عنهم (ذات الشمال) يعنى يمين الكهف وشماله لقوله (وهم في خوة منسه) أى وهم في متسع من الكهف يعنى في وسطه بحيث ينالهم روح الهواء ولا يؤذيهم كرب الغار ولا حر الشمس وذلك لان باب الكهف في مقابلة بنات نعش وأقرب المشارق والمغارب الى محاذاته مشرق رأس السرطان ومغربه والشمس اذا كان مدارها مداره تطلع مائة عنه مقابلة لجانبه الايمن وهو الذى يلى المغرب وتغرب محاذية لجانبه الايسر فيقع شعاعها على جانبه ويحل عفوته ويعدل هواءه ولا يقع عليهم فيؤذى أجسادهم ويبلى ثيابهم (ذلك من آيات الله) أى شأنهم واياؤهم الى كهف شأنه كذلك أو اخبارك قصتهم أو أوزار الشمس عنهم وقرضها طالعاً وغاربه من آيات الله (من يهد الله) بالتوفيق (فهو المهتد) الذى أصاب الفلاح والمراد به اما الثناء عليهم أو التنبيه على أن أمثال هذه الآيات كثيرة ولكن المنتفع بها من وفقه الله لتأمل فيها والاستبصار بها (ومن يضل) ومن يخذله (فان تبدله) وليا مرشداً من يليه ويرشده (وتحسبهم أبقاظاً) لانفتاح عيونهم أو لكثرة تقلبهم (وهم رقدود) نيام

الكهف واذا غربت في مغرب رأس السرطان تكون أقرب محاذاة الى الكهف من سائر المغارب لان هذا المغرب أقرب الى القطب الشمالى (قوله تطلع مائة عنه مقابلة لجانبه الايمن) وهو الذى يلى المغرب تسمية الجانب الغربى به باليمين باعتبار قرب اليمين الداخل فيه فيكون الجانب الشرقى شمالاً ما ذكر (قوله أول كثره تقلبهم) فى الكشاف قيل عيونهم

مفتحة وهم تيام فيحسبهم الناظر لذلك ايقاظا وقيل لكثرة ثقلهم وقيل لم ثقلان في السنة وقيل تقاية واحدة في يوم عاشوراء (قوله فقال لواطعت عليهم الخ) ولا يخفى أنه يفهم مما ذكره من النبي عن اطلاعه (٢١٩) صلى الله عليه وسلم ودخول كهفهم لوقدر اذ

لاوجه للاطلاع على موضع
بوجبه فرار المطلاع سيما النبي
صلى الله عليه وسلم (قوله
ولذلك أحاطوا الخ) أي
اختلفوا بينهم ثم اتفقوا على
أن الله أعلم بمدة لبثهم أو
يكون القولان المتفادمان
قول بعضهم والقول الثالث
قول البعض الآخر (قوله
بالتخفيف) أي تسكين
الراء قالوا ذلك إشارة إلى
قالوا البثنا يوما أو بعض يوم
وهذا إشارة إلى ربكم أعلم
بالبثتم (قوله ويرد المدغم
لألفه عالسا كنيين على غير
حده) السالكين هما الزمان
والقاف المدغم في الكاف
وانما كان على غير حده
لأن حد التقاء الساكنين
أن يكون الأول حوفا مد
(قوله أو يصيروكم إليها
كرها) فيه نظر فإن المصير
إلى ملة الكفر كرها لا
بوجبه الكفر لأن محل
الايقان القاب فكيف
يترتب عليه عدم الفلاح
أبدا قلنا نصحيح ما ذكر
يكون بأن ثبت أن الاكراه
في ذلك الزمان لا يرفع
الخرج فإن ثبت صرح كلام
المصنف والظاهر أن المراد
من يعيدوكم في ملتهم أنهم

(ونقلبهم) في رقدتهم (ذات اليمين وذات الشمال) كيلا تأكل الأرض ما يليها من أبدانهم على
طول الزمان وقرئ ويقلبهم بالياء والضمة ير الله تعالى وثقلهم على المصدر منصوبا بفعل يدل عليه
وتحسبهم أي وترى ثقلهم (وكابهم) هو كلب مروابه فتبعهم فطردوه فانطقه الله تعالى فقال
أنا أحب أحياء الله فناموا وأنا أحسكم أو كلب راع مروابه فتبعهم وتبعه الكلب ويؤيده قراءة
من قرأ وكابهم أي وصاحب كابهم (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية ولذلك أعجل اسم الفاعل
(بالوصيد) بفناء الكهف وقيل الوصيد الباب وقيل العتبة (لواطعت عليهم) فنظرت إليهم وقرئ
لواطعت بضم الواو (لوليت منهم فرارا) لم ربت منهم وفرارا يحتمل المصدر لأنه نوع من التولية
والعلة والحال (ولمئت منهم رعبا) خوفا ملاء صدرك بما ألبسهم الله من الهيبة وألغظ أجرامهم
وانفتاح عيونهم وقيل لوحشة مكانهم وعن معاوية رضي الله عنه أنه غزا الروم فمر بالكهف فقال
لو كشف لنا عن هؤلاء فظننا إليهم فقال له ابن عباس رضي الله عنهما ليس لك ذلك قد منع الله تعالى
منه من هو خير منك فقال لواطعت عليهم لوليت منهم فرارا فلم يسمع وبعث ناسا فلما دخلوا جاءتهم ريح
فاخرة فتهشم وقرأ الحجاز يان للثت بالتشديد للبعثرة وابن عامر والكسائي ويعقوب رعبا بالتثقيب
(وكذلك بعثناهم) وكما أمتناهم آية بعثناهم آية على كمال قدرتنا (ليتساءلوا بينهم) ليسأل بعضهم
بعضا فيتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيزدادوا يقينا على كل قدرة الله تعالى ويستبصر وابه أمر
البعث ويشكروا ما أنعم الله به عليهم (قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) بناء على
غالب ظنهم لأن النائم لا يحصى مدة نومه ولذلك أحالوا العلم إلى الله تعالى (قالوا ربكم أعلم بالبثتم)
ويجوز أن يكون ذلك قول بعضهم وهذا انكار الآخرين عليهم وقيل إنهم دخلوا الكهف غدوة
وانتهبوا ظهيرة وظنوا أنهم في يومهم أو اليوم الذي بعده قالوا ذلك فلما نظروا إلى طول أظفارهم
وأشعارهم قالوا هذا ثم اعلموا أن الأمر ما تنبئ لا طريق لهم إلى علمه أخذوا فيما همهم وقالوا
(فابعثوا أحدكم بورقكم هذه إلى المدينة) والورق الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة
وقرأ أبو بكر وأبو عمر ووحدة وروح عن يعقوب بالتخفيف وقرئ بالتثقيب وادغام القاف في
الكاف والتخفيف مكسور الواو مدغما وغير مدغم ورد المدغم لالتقاء الساكنين على غير حده
وحلهم له دليل على أن التزود رأى المتوكلين والمدينة طرسوس (فلينظروا إليها) أي أهلها (أو كي
طعاما) أحل وأطيب أو كثر وأرخص (فليأتكم برزق منه وليتلطف) وليتكف اللطف
في المعاملة حتى لا يغبن أوفى التخفي حتى لا يعرف (ولا يشعرن بكم أحدا) ولا يفعلن ما يؤدي إلى
الشعور (أنهم إن يظهروا عليكم) أي يطلعوا عليكم أو يظفروا بكم والضمير للأهل المقدر في أيها
(يرجوكم) يقتلوكم بالرجم (أو يعيدوكم في ملتهم) أو يصيروكم إليها كرها من العود بمعنى
الصبر ورة وقيل كانوا أولا على دينهم فآمنوا (ولن تفلحوا إذا أبدا) إن دخلتم في ملتهم
(وكذلك أعثرنا عليهم) وكما أمتناهم وبعثناهم لتزداد بصيرتهم أطاعنا عليهم (ليعلموا) ليعلم الذين
أطلعناهم على حالهم (إن وعد الله) بالبعث أو الموعود الذي هو البعث (حق) لأن نومهم
وانتباهم كحال من يموت ثم يبعث (وأن الساعة لا يرب فيها) وأن القيامة لا يرب في إمكانها

يحتالون أنواع الخيل حتى يجلب اليك الكفر وهو بوجبه عدم الفلاح أبدا (قوله وأن الساعة لا يرب في إمكانها) قد فسر قوله تعالى
وعاد الله حق بأن البعث حق وفسر قوله تعالى أن الساعة آتية لا يرب فيها بأنه لا يرب في إمكانها خيفة توجبه أن بعد تحقق حقيقة البعث
لا حاجة إلى ذكر أماكن البعث بعده بل حق النظم أن يقال لا يرب في إمكان الشيء ثم بعد ذلك يقال أنه متحقق والذي وصل إليه فهمي

الله أعلم أن يقال إن المراد بقوله وعبد الله حتى أن كل ما وعد الله حتى أن من قدر على البعث المذكور وهو بعث أصحاب الكهف بعد نومهم هو في غاية القدرة فكل ما وعد الله يكون متحققا البته وحينئذ يكون قوله تعالى وإن الساعة لا ريب في تحقها فحينئذ يكون تخصيصا بقدر تعميم وفيه بحث سيجيء (قوله فان من توفي الخ) لك أن تقول التوفي ممنوع لأنه قال إن الله تعالى أنامهم والجواب أن المراد من التوفي ههنا الأمانة كما قال تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها بقى أن يقال البعث من النوم ليس كإعادة روح إلى البدن المتفتت المنتشر أجزاءه بل بينهما بون بعيد فكيف يدل الأول على الثاني وأما قول المصنف تبعا لصاحب الكشف أن معهم وانتباههم فكأن من يموت ثم (٢٢٠) يبعث غير وافي بحصول العلم بحقيقة الساعة لما بينهما من التفاوت العظيم كما

فان من توفي نفوسهم وأمسكها ثلثة مائة سنين حافظا أبدأها عن التحلل والتفتت ثم أرسلها إليهم فأن ينفوس جميع الناس مسكها إليها إلى أن يحشر أبدانهم فيردها عليها (اذ يتنازعون) ظرف لا غيرنا أي أعثرنا عليهم حين يتنازعون (بينهم أمرهم) وكان بعضهم يقول تبعث الارواح مجردة وبعضهم يقول يبعثان معا البرزخ والخلاف ويتبين أنهما يبعثان معا وأما الفتية حين أنامهم الله ثانيا بالموت فقال بعضهم ماتوا وقال آخرون ناموا نومهم أول مرة أو قالت طائفة بنى عليهم بنيان يسكنه الناس ويتخذونه قرية وقال آخرون لننخذن عليهم مسجدا يصلى فيه كما قال تعالى (فقالوا ابنوا عليهم بنيانا ربهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على أمرهم لننخذن عليهم مسجدا) وقوله ربهم أعلم بهم اعتراض امامن الله رد على الخاضعين في أمرهم من أولئك المتنازعين أو من المتنازعين في زمانهم أو من المتنازعين فيهم على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم أو من المتنازعين للرد إلى الله بعد ما تذاكروا أمرهم وتناقوا الكلام في أنسابهم وأحوالهم فلم يتحقق لهم ذلك حتى أن المبعوث لما دخل السوق وأخرج المراهم وكان عليها اسم دقيانوس اتهموه بأنه وجد كنزا فذهبوا به إلى الملك وكان نصرانيا موحدا فقص عليه القصص فقبل بعضهم أن آياه ناخبر وناان فتية فروا بدينهم من دقيانوس فلعلمهم هؤلاء فانطلق الملك وأهل المدينة من مؤمن وكافر وأبصر وهم وكلموهم ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعفيك به من شر الجن والانس ثم رجعوا إلى مضاجعهم فباتوا فدفنهم الملك في الكهف وبنى عليهم مسجدا وقيل لما أتوا إلى الكهف قال لهم الفتى مكانكم حتى أدخل أولا ثلثة نفر عوا فدخل فعلم عليهم المدخل فبنوا ثم مسجدا (سبعة ولون) أي الخاضعون في قصتهم في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب والمؤمنين (ثلاثة رابعهم كلبهم) أي هم ثلاثة رجال يرعهم كلبهم بانضمامهم اليهم قيل هو قول اليهود وقيل هو قول السيد من نصارى نجران وكان يعقوبيا (ويقولون خمسة سادسهم كلبهم) قاله النصارى أو العاقب منهم وكان نسطوريا (رجبا بالغيب) برمون رميا بالخبر الخفي الذي لا طالع لهم عليه وانما نابه أو ظنا بالغيب من قوطهم رجم بالظن اذ ظن وانما لم يذكر بالسينا كسفة بعبطه على ما هو فيه (ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم) انما قاله المسلمون باخبار الرسول لهم عن جبريل عليهم الصلاة والسلام وإيماء الله تعالى إليه بأن اتبعه قوله (قل ربي أعلم بعتهم ما يعلمهم الا قليل) واتباع الأولين قوله رجبا بالغيب وبأن أثبت العلم بهم طائفة بعد ما حصر أقوال الطوائف في الثلاثة المذكورة فان عدم إيراد رابع في نحو هذا المحل دليل لعدم

كرنا والذي يحظر لي والله سلم انه يحتمل أن يكون راد أن الله تعالى جعل طلاع على حال أصحاب كهف من النوم الطويل السنين مع حفظ أبدانهم انتباههم سببا للعلم للذين عليهم بحقيقة الساعة لأنه تعالى حصل لهم العلم قية الساعة عند الاطلاع بحالهم وربط أحدهما شرا بينهما من التناسب من المراد أن العلم بحالهم لأن يكون مستلزما للعلم يقها (قوله ويتبين انهما ان معا) فيه نظر اذ الجسم عبارة عن تعاقب ح به وهذا المعنى غير في الروح فلا يكون شبه معنى واحد متعلقا ما بل بمعنىين مختلفين استعمال لفظ واحد في واحد معنيين مختلفين قال المصنف تبعا ب الكشف سابقا

رة النساء ان السكامة الواحدة لا تحتمل على معنيين مختلفين عند جهور الادباء والجواب ان المراد من تصوير أحدهما على الحالة السابقة على الموت وهذا معنى واحد وجود في الروح والجسد فالجسد صار على حاله السابقة على الموت لبق الروح به وكذلك الروح صار على حاله السابقة على الموت من تعلقه بالبدن (قوله وكان يعقوبيا) اعلم ان أئمة النصارى كانت ونسطور وملك كوكلامهم ذهبوا إلى الاقائم أي الاصول الثلاثة الأب والابن وروح القدس المعبر بها عندهم عن الوجود والحياة والعلم ن الله تعالى جوهر واحد وهو هذه الاقائم الثلاثة ثم ان الملكانية قالت أقنوم العلم اتحدت بحسد المسيح وتدرعت بناسوته بطريق سيج كالحر بالماء وقالت نسطورية اتحدت بطريق الاشراق كما تشرى الشمس من كوة على باور وقالت اليعقوبية اتحدت

بطريق الانقلاب لما وجد ما يحجب صار الاله هو المسيح (قوله مع ان الاصل ينفيه) فان الاصل في كل شيء العدم حتى يشهد بدليل او غيره
(قوله بان ادخل الواو على الجملة الواقعة صفة للسكره) قال صاحب المعنى الواو بهذا المعنى أى التأكيد والاثبات المذكورين أثبتا
الزخشيى رضى من قلبه وجاوعا على ذلك مواضع الواو فيها كلها واو الحال نحو وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وسبعة وثامنهم كلبهم
والمسوخ لمجيء الحال من النكرة في هذه الآيات امتناع الوصفية اذا الحال متى امتنع كونها صفة جازميتها من النكرة ولهذا جاءت منها
عند تقدمها عليها نحو في الدار قائما رجل وعند جودها نحو هذا خاتم حديد او المانع للوصفية في الآيات اقترانها بالواو انتهى كلامه واذا
ثبت جواز الحال عن النكرة بالشرط المذكور لا حاجة الى القول بالوصفية مع الواو المشعر بعدمها قال الرضى الاعرف مجيئ نعت النكرة
المقطوع بالواو الدال على القطع والفصل اذا ظاهر النكرة يحتاج الى الوصف فلك القطع بحرف هو نص في القطع أعني الواو كقول
الشاعر * ويأوى الى نسوة عطل وشعنا * انتهى كلامه وحينئذ نقول اما أن يكون الواو مشعرا بانقطاع ما بعدهما عما قبلها أو مشعرا
باتصاله به وعلى الأول ضعف قول الزخشيى وعلى الثاني ضعف قول (٢٢١) الرضى وغيره من النحاة فتأمل (قوله من

غير تجهيل لهم والرد عليهم)
المراد عدم التنصريح
بالتجهيل والرد والا
فالتجهيل والرد يحصلان
بان يقص القرآن عليهم لانه
يعلم منه ما ذكر (قوله لان
استثناء اقتران المشيئة
بالفعل غير سديد ارجح)
فيكون المعنى انى فاعل
ذلك الا ان يشاء الله ان
أفعله فلزم منه انه ان شاء
الله فاعله لم يفعل وهذا غير
سديد كالاخفى وان كان
المعنى الا ان يشاء الله عدم
فعلى لا يناسبه النهى بل
لا وجه للنهى عنه وهذا معنى
قوله واستثناء اعتراضها دونه
ارجح أى اعتراض المشيئة
متجاوز عن الفعل بان

مع أن الاصل ينفيه ثم رد الأولين بان أثبتهما قوله رجبا بالغيب ليتعين الثالث وبان ادخل فيه الواو
على الجملة الواقعة صفة للسكره تشبيها لها بالواقعة حالا من المعركة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف
والدلالة على أن اتصافها أمر ثابت وعن على رضى الله عنه هم سبعة وثامنهم كلبهم وأما وهم
بمليخا ومكشيلينا ومشلينا هؤلاء أصحاب عين الملك ومنوش وديرنوش وشاذنوش أصحاب يساره
وكان يستشيرهم والسابع الراعى الذى وافقهم واسم كلبهم قطير واسم مدينتهم افسوس وقيل
الاقوال الثلاثة لاهل الكتاب والقليل منهم (فلا تمار فيهم الامراء ظاهرا) فلا تجادل في شأن
الفتية الاجد الا ظاهرا غير متعمق فيه وهو أن نقص عليهم ما في القرآن من غير تجهيل لهم والرد عليهم
(ولا تستفت فيهم منهم أحدا) ولا تسأل أحدا منهم عن قصصهم سؤال مسترشد فان فيما أوحى اليك
للمندوحة عن غيره مع أنه لا علم لهم بها ولا سؤال متعنت تريد تفصيح المسؤل وتزييف ما عنده فانه
محل بمكارم الاخلاق (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله) نهى تأديب من الله تعالى لنبيه
حين قالت اليهود لقرىش سالوه عن الروح وأصحاب الكهف وذى القرنين فسألوه فقال اتنوفى غدا
أخبركم ولم يستن فأتى بظاهر الوحي بضعة عشر يوما حتى شق عليه وكذبته قرىش والاستثناء من
النهى أى ولا تقولن لاجل شئ نعلم عليه انى فاعله فيما يستقبل الا بان يشاء الله اى الامتناع بما يشيئته
فان الا ان شاء الله أو الا وقت أن يشاء الله أن تقوله بمعنى أن يأذن لك فيه ولا يجوز تعليقه بفاعل لان
استثناء اقتران المشيئة بالفعل غير سديد واستثناء اعتراضها دونه لا يناسب النهى (واذ كر ربك) مشيئة
ربك وقل ان شاء الله كما روى أنه لما نزل قال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله (اذ انسيت) اذا فرط
منك نسيان لذلك ثم ذكره وعن ابن عباس ولو بعد سنة ما لم يحث ولذلك جوز تأخير الاستثناء
عنه وعامة الفقهاء على خلافه لانه لو صح ذلك لم يتقرر اقرار ولا طلاق ولا عتاق ولم يعلم صدق ولا كذب

يتعلق بعدمه أى لو حث الاستثناء على استثناء مانعية ارادة الله تعالى لفعله بان يشاء الله عدم فعله كان هذا الاستثناء لا يناسب
النهى (اقوله ولو بعد سنة ما لم يحث) أى لو قال لم أفعل ذلك ولم يقل ان شاء الله متصلا فيمكن أن يقول ولو بعد سنة ما لم يحث أى ما لم
يتخالف ما ذكر بان يفعل (قوله لم يتقرر اقرار ولا طلاق ولا عتاق) لانه لو صح الاستثناء متى شاء المقر أو المطلق أو المعسوق فله أن
يقول فى كل زمان ان شاء الله فاذا قال بطل ما قال سابقا من الاقرار والطلاق والعتاق فاذا قال زيد مثلا فلان على كذا فلو كان للقرآن
يقول ان شاء الله متى شاء لم يثبت الاقرار لانه اذا قال الاستثناء بطل الاقرار وقس عليه الطلاق والعتاق (قوله ولم يعلم صدق ولا كذب)
عدم العلم بالكذب ظاهر لانه اذا قال زيد افعلى كذا غدا فليعلم فعل لم يظهر كذبه اذ يمكن أن يقول غرضى افعلى ان شاء الله وأما
عدم العلم بالصدق ففيه نظر لانه اذا قال افعلى كذا غدا فليعلم علم الصدق والجواب أنه اذا جوز ما ذكره هو كذا الاستثناء فى أى وقت
كان لم يعلم صدق الخبر فيما ذكره ولا كذبه مثلا اذا قال زيد عمر وقائم لم يعلم صدقه ولا كذبه فيما ذكره هو قوله عمر وقائم لانه يجوز ان يكون
مصادره ان شاء الله فيكون كلامه قضية متصلة فى الحقيقة وهو ان شاء الله عمر وقائم وعلى هذا لا يكون فى عمر وقائم حكم كفاقر فى المنطوق

ان كل واحد من طرفي الشرطية ليس فيه حكم واذا لم يكن فيه حكم لم يكن خبرا ولم يمكن انصافه بالصدق ولا بالكذب فليتنامل قوله وليس في الآية والخبر) أي ليس فهم ما أن الاستثناء الذي هو ان شاء الله متدارك به على القول السابق وهو قوله عليه السلام تنو في غدا أخبركم لان ان شاء الله المذكور في الحديث ليس متدارك به عن القول بالاخبار عن أصحاب الكهف وغيرهم المذكور في اسؤال عنهم من النبي صلى الله عليه وسلم بل هو استثناء عن شيء مقدر التقدير كما انسيبت ذكر الله اذ كره حين التذكر ان شاء الله الغرض من هذا الكلام وهو قوله وليس في الآية الخ دفع الاستدلال على جواز تأخير الاستثناء كما هو مذهب ابن عباس وتوضيحه بالاستثناء الواقع في الحديث وهو قوله عليه السلام بعد نزول الآية ان شاء الله استثناء على القول السابق وهو قوله عليه السلام تنو في غدا أخبركم فكان هذا دليلا على جواز تأخير الاستثناء لان هذا الاستثناء وقع بعد أيام كثيرة فاجاب بقوله وليس في الآية الخ قوله كقصص الانبياء هي (٢٢٢) معجزة بالنسبة الى من كان في عصره وغيره والاخبار بالغيوب

وليس في الآية والخبر أن الاستثناء المتدارك به من القول السابق بل هو من مقدر مدلول به عليه ويجوز أن يكون المعنى واذا كررت بك بالتبسيط والاستغفار اذا انسيبت الاستثناء مبالغة في الخث عليه أو اذا كررت بك وعقبه اذا تركت بعض ما أمرك به ليعثك على التدارك أو اذا كره اذا اعتراك النسيان ليدركك المنسى (وقل عسى أن يهدين ربى) يدلنى (لا قرب من هذارشدا) لا قرب رشدا وأظهر دلالة على أي نبي من نبي أصحاب الكهف وقد هداه لا عظم من ذلك كقصص الانبياء المتباعدة عنه أيامهم والاخبار بالغيوب والحوادث النازلة في الاعصار المستقلة في قيام الساعة ولا قرب رشدا وأدنى خبرا من المنسى (ولبثوا في كهفهم ثلاثا مائة سنين وازدادوا تسعا) يعني لبثهم فيه أحياء مضروبا على آذانهم وهو بيان لما أجل قبل وقيل انه حكاية كلام أهل الكتاب فانهم اختلفوا في مدة لبثهم كما اختلفوا في عدتهم فقال بعضهم ثلثمائة وقال بعضهم ثلثمائة وتسع سنين وقرأ جزء والكسائي ثلثمائة سنين بالاضافة على وضع الجمع موضع الواحد ويحسنه ههنا أن علامة الجمع فيه جبر لما حذف من الواحد وأن الاصل في العدد اضافة الى الجمع ومن لم يضاف ابدل السنين من ثلثمائة (قل الله أعلم بما لبثوا) له غيب السموات والارض له ما غاب فيها وخفي من أحوال أهلها فلا خاف يخفى عليه علما (أبصر به وأسمع) ذكر بصيغة التمجيد للدلالة على أن أمره في الادراك خارج عما عليه ادراك السامعين والمبصرين اذ لا يحجبه شيء ولا تفاوت دونه لطيف وكثيف وصغير وكبير وخفي وجلى والهاء تعود الى الله ومحلها الرفع على الفاعلية والياء مزيدة عند سيدي به وكان أصله أبصر أى صار ذا بصر ثم نقل الى صيغة الامر بمعنى الانشاء خبر زال ضمير لعدم لياق الصيغة له ولزاد الباء كما في قوله تعالى وكفى به والنصب على المفعولية عند الاخفش والفاعل ضمير الامر وهو كل أحد والباء مزيدة ان كانت المجرىة للتعدية ومعدية ان كانت الصيرورة (ما لهم) الضمير لاهل السموات والارض (من دونه من رلى) من يتولى أمورهم (ولا يشررك في حكمه) في قضائه (أحدا) منهم ولا يجعل له فيه مدخلا وقرأ ابن عامر وقالون عن يعقوب

مستقلة معجزة بالنسبة الى لثانين بعده الناظرين لها وله على وضع الجمع موضع (أحدا) أى لفظ مائة يان الى الفرق فاضافته بالجمع ههنا وهو سنين له بمنزلة المفرد ويؤيده ذكر واعلم ان المصنف لم يكر فائدة قوله تعالى دادوا تسعا مع انه يمكن يقال هذا المعنى باختصر ذكر وهو ان يقال ثلثمائة مع سنين وذ كر وفيه من أحد هما ان فوت ارة عن هذا الوجه الى القرآن للاشارة الى مدة لبثهم ثلثمائة سنين دادوا تسعا اذا اعتبرت ه سنين قرية لان يرت بين ثلثمائة سنين

بالتاء

ية وثلثمائة سنين قرية تسع سنين قرية ودلالة اللفظ على هذا المعنى غير ظاهرة الثاني

لاستحكموا ثلثمائة سنين قربا أمرهم من الانتباه ثم انفق ما وجب ابقاءهم في النوم بعد ذلك تسع سنين والاولى أن يقال يحتمل ما انهم وازمانا قليلا ثم ارادوا النوم فناء وتسع سنين وحينئذ ظهر نسبة الزيادة (قوله تعالى قل الله أعلم بما لبثوا) فان قيل قد قال الى ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين فبعد ذلك علم الخلق مدة لبثهم بالتعيين فما وجه قوله تعالى قل الله أعلم بما لبثوا فقلت يمكن الجواب من هذا أحد ه انه يمكن أن يكون مدة لبثهم ما ذكر تحقيقا ويمكن أن تكون تقريرا قاله أعلم مدة لبثهم اذ تحقق عنده انه على أى وجهه ولم في عند غيره الثاني ان السنين يمكن أن تكون شمسية ويمكن أن تكون قمرية والله أعلم بذلك على التحقيق دون غيره الثالث سعة الرائدة ظاهرة أن تكون سنين لكن يحتمل أن تكون غير هابل شهروا وأياما والله عالم بذلك على التعيين (قوله لعدم سياق الله) لان صيغة أمر المخاطب لا يستتر فيه ضمير الغائب (قوله والفاعل ضمير الامور الخ) الغرض ان معنى التركيب في الاصل وان كان معناه في الحال غير بل هو بمعنى التمجيد

(قوله أمره ان يلازم درسه ويلزم أصحابه) فيه ان الشرط المذكور مستلزم للعطوف عليه دون المعطوف فتأمل ويمكن ان يقال لم يدل
 ماذكر على أن القرآن محجوز على أنه صلى الله عليه وسلم نبى ثبت وظهر نبوته فلا حاجة الى ارضاء الاغنياء وامالة قلوبهم بان يطرد أصحابه
 الفقراء فلما أمر بدرس القرآن وملزمة الاصحاب (قوله لتضمنه معنى نيا) من النبوة (قوله حال من الكاف في المشهورة) كذا في الكشف
 وهذا اخلاف القاعدة المشهورة ان الحال يجب أن تكون عن الفاعل أو المفعول به الآن يقال ان المضاف اليه المذكور يمكن أن يجعل فاعلا
 بتغيير التركيب وإيراد مراد مقامه فتأمل (قوله بقوله واتبع هو هو وجوابه مامر) (٢٢٣) تمسك المعترلة بان الاغفال ليس

بالمعنى الذى اعتبره أهل
 السنة بوجهين الاول أن
 النفع لو كانت صادرة من
 الله تعالى لم يصح منه
 مؤاخذه العبد بها الثانى
 صدور الاغفال بالمعنى
 المذكور أو لا من الله تعالى
 ينافي أن يكون اتباع الهوى
 من العبد بل يكون أيضا
 من الله تعالى تبع الاغفال
 والجواب عن الاول مامر
 من أن الله تعالى مالك الملك
 على الاطلاق يفعل ما يشاء
 لا يتقبح منه شيء ولا يتصور
 منه الظلم فله أن يغفل قلب
 العبد ثم يؤاخذه بالغفلة
 وعن الثانى أن نسبة اتباع
 الهوى الى العبد ليس بمعنى
 أن العبد موجد الحقيقى
 بل باعتبار كونه مظهر له
 (قوله باستناد الفعل الى
 القلب) أى برفع القلب
 حتى يكون هو الفاعل
 لا غفلة (قوله خبر محذوف)
 والتقدير الموحى اليك الحق
 كما تامل ر بكم فيكون من
 ر بكم حالا من ضمير المستتر

بالتاء والجزم على نهى كل أحد عن الاشراك ثم لم يدل لشمات القرآن على قصة أصحاب الكهف من
 حيث انها من المغيبات بالاضافة الى الرسول صلى الله عليه وسلم على أنه وحى مجزأ أمره أن يداوم درسه
 ويلزم أصحابه فقل (واتل ما وصى اليك من كتاب ربك) من القرآن ولا تسمع لقولهم انت
 بقرآن غير هذا أو بدله (لا مبدل لكلماته) لأحد يقدر على تبديلها وتغييرها غيره (ولن تجد من
 دونه ملتجدا) ملتجأ تعدل اليه ان هممت به (واصبر نفسك) واجلسها وثبتها (مع الذين يدعون ربهم
 بالغداة والعشي) في مجامع أوقانهم أو في طرفى النهار وقرأ ابن عاصم بالغداة وفيه أن غدوة علم في
 الاكثرتكون اللام فيه على تأويل التنكير (يريدون وجهه) رضا الله وطاعته (ولا تعد
 عينك عنهم) ولا تجاوزهم نظرك الى غيرهم وتعديتهم عن تضمينه معنى نيا وقرى ولا تعد عينيك
 ولا تعد من أعداء وعداءه والمراد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم أن يزدري فقراء المؤمنين وتعالى
 عينه عن رثائهم منهم طموحا الى طراوة زى الاغنياء (تريدون الحيوه الدنيا) حال من الكاف
 في المشهورة ومن المستكن في الفعل في غيرها (ولا تطع من أغفلنا قلبه) من جعلنا قلبه غافلا (عن
 ذكرنا) كأمية بن خلف في دعائك الى طرد الفقراء عن مجلسك اصناد يدقر يش وفيه تنبيه على أن
 الداعي له الى هذا الاستدعاء غفلة قلبه عن المعقولات وانهم ما كفى في المحسوسات حتى خفى عليه أن
 الشرف بحيلة النفس لا بزينة الجسد وأنه لو أطاعه كان مثله في العبادة والمعتزلة لما غاظهم اسناد الاغفال
 الى الله تعالى قالوا انه مثل أجنته اذا وجدته كذلك أو نسبته اليه أو من أغفل الله اذ انكرها بغير رسمه
 أى لم نسمه بذكرنا كقلوب الذين كتبنا في قلوبهم الايمان واحتجوا على أن المراد ليس ظاهر ما ذكر
 أو لا بقوله (واتبع هو هو) وجوابه مامر غير مرة وقرى أغفلنا باستناد الفعل الى القلب على معنى حسبنا
 قلبه غافلين عن ذكرنا بالموأخذة (وكان أمره فرطا) أى تقدا ماعلى الحق وبذلك الهوى اظهريه يقال
 فرس فرط أى متقدم لا تخيل ومنه الفرط (وقل الحق من ربكم) الحق ما يكون من جهة الله لا ما يقتضيه
 الهوى ويجوز أن يكون الحق خبر مبتدأ محذوف ومن ربكم حالا (فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر)
 لا بألى بايمان من آمن ولا كفر من كفر وهو لا يقتضى استقلال العبد بفعله فإنه وان كان بمشيئته
 فمشيئته ليست بمشيئته (انا اعتدنا) هيأنا (للظالمين نارا) أحاط بهم سرادقها فسطاطها شبه ما يحيط بهم
 من النار وقيل السرادق الحجرة التى تكون حول الفسطاط وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار
 (وان يستغيثوا) من العطش (يغاثوا بماء كالمهل) كالجسد المذاب وقيل كدردى الزيت وهو على
 طريقة قوله * فاعتبوا بالصيلم * (يشوى الوجوه) اذا قدم ليشرب من فرط حوارته وهو صفة

في الموحى (قوله فانه وان كان بمشيئته الخ) يعنى أن الايمان والكفر وان كان بمشيئته أى مشيئة العبد فمشيئة الايمان أو الكفر ليست
 بمشيئته بل بمشيئة الله تعالى وفي هذا الكلام نظر اذ يفهم منه أن العبد بعد ان أوجد الله فيه مشيئة الايمان مثلا كان موجد له بمشيئته وهو
 خلاف الواقع ويمكن أن يقال معناه انه وان فرض أن فعل العبد بمشيئته فمشيئته ليست بمشيئته ويمكن أيضا أن يقال ان المشيئة دخلا في
 فعله بطريق الكسب لا بطريق الخلق (قوله وهو على طريقة فاعتبوا بالصيلم) قال في الصحاح أعبتني فلان بمعنى أراضاني والصيلم الداهية
 فيكون المعنى ارضوا بالداهية فيكون تمكينا

ما به المهل (قوله وهو
ابلة قوله وحسنت
رتقا) اذ لا ارتفاق
هل النار اذ الارتفاق
ارتفاع (قوله أو واقع
وقعه الظاهر) أى وقع
اجع الى المبتدأ اسما ظاهرا
ومن أحسن عملا لانه
محدث مع الذين آمنوا وعمالوا
الصالحات (قوله أو لك
م الخ) عطف على قوله
الثانية أى خبران
لى وهو قوله تعالى ان
ن آمنوا ما اننا لنضيع
أو أو لك لهم وما بينهما
قوله تعالى اننا لنضيع
عراض (قوله لجمع بين
بين للدلالة الخ) أى
بين النوعين من جنس
- دل على حصول ما
يه النفس وتلد الاعين
أن تقول ان أراد
لكل ما تشتهى النفس
الاعين فهو غير لازم
كروا ان أراد حصول
بافهنا حاصل لو
نواحد من النوعين
والجمع بينهما الا أن
ن استيفاء أنواع
احد بدل على
أنواع الاجناس
نوله وافراد الجنة
ايرادها بصيغة
تشبية مع انه ذكر
جنة بين تنبيهها

ثانية لماء أو حال من المهل أو الضمير فى الكاف (شس الشراب) المهل (وساعت) النار (مرتقا)
متكأ وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد وهو لقايلة قوله وحسنت مرتقا والافلا ارتفاق لاهل
النار (ان الذين آمنوا وعمالوا الصالحات اننا لنضيع أجور من أحسن عملا) خبران الاولى هى الثانية بمبنى
حيزها والراجع محذوف تقديره من أحسن عمالهم أو مستغنى عنه بعموم من أحسن عملا كما هو
مستغنى عنه فى قولك نعم الرجل زيد أو واقع وقعه الظاهر فان من أحسن عملا يحسن اطلاقه على
الحقيقة الاعلى الذين آمنوا وعمالوا الصالحات (أو لك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الانهار)
وما بينهما اعتراض وعلى الاول استئناف لبيان الاجزا وخبران (بحالون فيها من اساور من
ذهب) من الاولى لا ابتداء والثانية للبيان صفة لاساور وتذكيره لتعظيم حسنهما من الاحاطة به وهو جمع
أسورة أو أسوار فى جمع سوار (ويلبسون ثيابا خضرا) لان الخضرة احسن الالوان وأكثرها طراوة
(من سندس واستبرق) عارق من الديباج وما غلظ منه جمع بين النوعين للدلالة على ان فيها
ما تشتهى النفس وتلد الاعين (متكئين فيها على الارائك) على السرر كما هو هيئة المتكئين (ثم
الثواب) الجنة ونعيمها (وحسنت) الارائك (مرتقا) متكأ (واضرب لهم مثلا) لكافروا المؤمن
(رجلين) حال رجلين مقدرين او موجودين هما اخوان من بنى اسرائيل كافر اسمه قطروس ومؤمن
اسمه يهوذا وروى انهما ثمانمائة ألف دينار فقتلوا فاشترى الكافر بها ضياعا وعقارا وصر بها
المؤمن فى وجوه الخير وآل امرهما الى ما حكا الله تعالى وقيل المثل بهما اخوان من بنى مخزوم كافر
وهو الاسود بن عبد الاشود ومؤمن وهو ابوسامة عبد الله زوج أم سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه
وسلم (جعلنا الاحد هاجنتين) بستانين (من أعناب) من كروم والجنة بتمامها بيان للتشثيل او صفة
للرجلين (وحققناهما بنخل) وجعلنا النخل محيطا بهما مؤزرا بها كرومهما يقال حقه القوم اذا اطافوا
به وحققه بهم اذا جعلتهم حافدين حوله فتريده الباء مفعول ثانيا كقولك غشيت به (وجعلنا
بينهما) وسطهما (زرعا) ليكون كل منهما جامعا للقوات والفواكه متواصلا العمارة على الشكل
الحسن والترتيب الا نيق) كتلة الجنتين أنت أكلاهما ثم رواه افراد الضمير لافراد كل الجنتين
أتى اكلاهما (ولم تظلم منه) ولم تنقص من اكلاهما (شيأ) يعهد فى سائر البساتين فان الثمرات فى عام وتنقص
فى عام غالبا (وجفنا خلاصا منها) ليدوم شربها فانه الاصل ويزيد بها وهما عن يعقوب وجفنا
بالتخفيف (وكان لثمر) أنواع من المال سوى الجنتين من ثمره اذا كثره وقرأ عاصم بفتح التاء والميم
وأبو عمرو بضم التاء واسكان الميم والباقيون بضمهما وكذلك فى قوله راحيط بثمره (فقال اصاحبه) وهو
يحاوره) راجعه فى الكلام من حار اذا رجع (أنأأ كثر منك مالا وأعز نفرا) حنما وعوا وانا وقيل اولاد
ذكورا لانهم الذين ينفرون معه (ودخل جنته) بصاحبه يطوف به فيها ويفاضل بها وافراد الجنة لان
المراد ما هو جنته وهو ما متع به من الدنيا تنبيهها على أن لا الجنة له غيرها ولا حظ له فى الجنة التى وعد
المتقون أو لاتصال كل واحدة من جنهيه بالآخرى اولان الدخول يكون فى واحدة واحدة (وهو ظالم
لنفسه) ضارط بالحجة وكفره (قال ما ظن أن تبذل) أن تقضى (هذه) الجنة (أبدا) اطول له وتعالى
غفلته واعتداه بهملته (وما ظن الساعة قائمة) كائنة (وإن رددت الى ربي) بالبعث كما زعمت (لأجدين
خير منها) من جنته وقرأ الجازيان والشامى منه أى من الجنة (منقليا) مرجعا وعاقبة لانها
قائمة وتلك باقية وانما أقسم على ذلك لاعتقاده أنه تعالى انما أولاده ما أولاده لاستئصاله واستحقاقه
ايادى لانه وهو معه أينما تلقاه (قال له صاحبه وهو يحاوره) ككفرت بالذى خلقك من تراب

كرادفه اشارة خفية الى أن ليس له تعدد الجنة بل الجنة الواحدة فتأمل

(قوله لانه أصل مادته أو مادة أصله) أما الاول فلان مادة الشخص النطفة والنطفة حصلت من الغذاء وهو حاصل من التراب وأما الثاني فلان أصل النوع الانساني آدم وهو من التراب (قوله لان منشأ الشك في كمال قدرة الله تعالى) لا يخفى أن الكفر بالبعث وهو انكاره ليس منشؤه الشك في كمال قدرته تعالى اذ انكار البعث عبارة عن نفي تحققه ولا يلزم من نفيه نفي القدرة عليه اذ كثير من الاشياء التي تحت قدرة القادر غير موجودة فان قيل لعل نفيه للبعث لانه نفي (٢٢٥) قدرته تعالى عليه قلنا وسلم هذا

لا يلزم الشك في كمال القدرة اذ لعله اعتقد أن البعث ممتنع وعدم القدرة على الممتنع لا ينافي كمال القدرة وفيه انه لما يقدر على البعث فبأدنى تأمل يعلم قدرته على الاعادة فان شك في امكانه نفي القدرة اذ امكانه يعلم بأدنى تأمل والاولى أن يقال انه علم كفره بشئ آخر وهو شركه كما أخبر عنه تعالى بما سيحجى من قوله ولم أشرك برى (قوله ظهر البطن) مفعول مطلق أى يقلب كفيه تقليبا خاصا (قوله أو حال من ضميره) فان قيل الفعل المضارع المثبت اذا وقع حالاً تدخل الواو عليه قلنا ههنا مقدر والتقدير وهو يقول (قوله ويحتمل أن يكون توبة من الشرك) فان قيل بل هو توبة منه البتة لان التوبة من الشرك هو الندم عليه وهو المقصود من ياليتنى لم أشرك لا يقال لا يكفي الندم في التوبة بل العزم على ان لا يعود لانا نقول من ندم

لانه أصل مادتك أو مادة أصلك (ثم من نطفة) فانها مادتك القرينية (ثم سواك رجلا) ثم عدلك وكذلك انسانا ذكر بالغ مبلغ الرجال جعل كفره بالبعث كفر بالله تعالى لان منشأ الشك في كمال قدرة الله تعالى ولذلك رب الانكار على خلقه اياه من التراب فان من قدر على بدء خلقه منه قدر أن يعيده منه (لكننا هو الله ربى ولا أشرك برى أحدا) أصله لكن أنا خذفت الهمزة بنقل الحركة أو دونه فتساقطت النونان فكان الادغام وقرأ ابن عامر ويعقوب فى رواية بالالف فى الوصل لتعويضها من الهمزة أو لاجراء الوصل بحرى الوقف وقد قرئ لكن أناعلى الأصل وهو ضمير الشأن وهو بالجملة الواقعة خبرا له خبرا أنا أو ضمير الله والله بدله وربى خبره وبالجملة خبرا أنا والاستدراك من أ كبرت كأنه قال أنت كافر بالله لكنى مؤمن به وقد قرئ لكن هو الله ربى ولكن أنا لا اله الا هو ربى (ولولا اذ دخلت جنتك قلت) وهلا قلت عند دخولها (ما شاء الله) الامر ما شاء الله أو ما شاء كائن على أن ما موصولة أو أى شئ شاء الله كان على أنها شرطية والجواب محذوف اقرارا بأنها وما فيها بمشيئة الله ان شاء أبقاها وان شاء أبادها (لاقوة الابالة) وقلت لاقوة الابالة اعترافا بالمجز على نفسك والقدرة لله وان ما تبسر لك من عمارتها وتدير أمرها فبمعونته واقداره وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رأى شيئا فآعجبه فقال ما شاء الله لاقوة الابالة لم يضره (ان ترن أنا أقل منك مالا وولدا) يحتمل أن يكون أنا فصلا وأن يكون تأكيدا للمفعول الاول وقرئ أقل بالرفع على أنه خبرا أنا وبالجملة مفعول ثان لترنى وفي قوله ولله دليل لمن فسر النفر بالاولاد (فعمى ربى أن يؤتىن خبرا من جنتك) فى الدنيا أو فى الآخرة لا يمانى وهو جواب الشرط (ويرسل عليها) على جنتك لكفرتك (حسبانا من السماء) مراعى جمع حسابة وهى الصواعق وقيل هو مصدر بمعنى الحساب والمراد به التقدير بتخريبها وعذاب حساب الاعمال السيئة (فتصبح صعيدا زلقا) أرضا ملساء يراق عليها باستئصال نباتها وأشجارها (أو يصبح ماؤها غورا) أى غائرا فى الارض مصدر وصف به كالزلق (فلن تستطيع له طلبا) للساء الغائر ترد فى رده (وأحيط بثمره) وأهلك أمواله حسبما توقعه صاحبه وأنذره منه وهو مأخوذ من أحاط به العدو فانه اذا أحاط به غابه واذا غلبه أهلكه ونظيره أنى عليه اذا أهلكه من أنى عليهم العدو اذا جاءهم مستعليان عليهم (فأصبح بقلب كفيه) ظهرا لبطن تلهفا وتحسرا (على ما أنفق فيها) فى عمارتها وهو متعاقب بقلب لان قلب الكفين كناية عن الندم فكانه قيل فأصبح يندم أو حال أى متعسرا على ما أنفق فيها (وهى خاوية) ساقطة (على عروشها) بأن سقطت عروشها على الارض وسقطت الكروم فوقها عليها (ويقول) عطف على يقلب أو حال من ضميره (ياليتنى لم أشرك برى أحدا) كأنه تذكروا وعظة أخيه وعلم أنه أنى من قبل شركه فتمنى لو لم يكن مشركا فلم يهلك الله بستانه ويحتمل أن يكون توبة من الشرك وندما على ما سبق منه (ولم تكن له فئة) وقرأ حزة والكسائى بالياء لتقدمه (ينصرونه) يقدررون على نصره

(٢٢٩ - (يضاهى) - ثالث) على المعصية من حيث كونها معصية لا بد أن يكون عازما على تركها كما صرح به صاحب الموافق ورافقه شارحه بلى يقال القول المذكور دال على الندم على الشرك لكن لا يكفي مجرد هذا فى التوبة بل لا بد من الندم على المعصية من حيث كونها معصية ولعدم ندم القائل المذكور على الشرك لانه يكونه معصية بل لانه يقضى الى هلاك ماله وبستانه ولما كان هذا الاحتمال ثابتا لم يحزم المصنف بان هذا القول توبة منه بل قال يحتمل الخ (قوله لتقدمه) أى لتقدم الفعل على المسند اليه المؤنث لان

قاعدة ١٨ الفعل إذا أسند إلى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي يجوز تذكيره وتأنيثه (قوله أو لا يعبد غيره الخ) أى فى هذا الوقت ولا يكون عبود غير الله تعالى (قوله فىكون نبيه الخ) أى قوله يا ليتنى لم أشرك بربى أحد لم يصدر عنه بسبب ندمه على الشرك بل للاضطراب الجزع فلا يوجب اسلامه ولهذا شبه قوله بقول المشركين الداعين لله خالصين غير شركاء اذ اركبوا فى الفلك واذا انجوا اظهروا الشرك معنى الحالم يمكن (غير الله تعالى سلطان فى ذلك المقام قال ذلك المشرك ما قال (قوله هـى كماء) على هذا يكون المعنى ما يشبه الحياة كماء وفيه أن يشبه الحياة الدنيا ليس كماء بل هو نفس الماء اذا قصود ههنا أن يبين أن حال الحياة الدنيا كالحال المستفاد مما ذكر بعد الكاف على ما يجمعى قالوجه أن يكون المراد من المثل (٢٣٦) الحالم فيكون المعنى حال الحياة الدنيا كحال ما هو نظيره كثير فى القرآن

بقوله تعالى مثاهم كمثله
نذى استوفقدنا والقصود
اذكر ما سيحكي عن قوله
المشبه به الخ فيكون المراد
من الخال من الطرفين
نوع أمور (قوله ويندرج
فيها ما فسرت به من
صلوات) فيه أن كلامه
أمور المذكورة عمل من
عمال حسنة وقد قال الله
الى من جاء بالحسنة فله
شر أمثاها فيكون
صلوات عشر أمثاها وكذا
برها من الاعمال فهي
نكون ثمرتها أبد الآباد
نقلت هذا عمالا بدمته
ليكون أزيد الى سبع مائة
ابقى السؤال لان التضعيف
لى أى قدر كان لا يوجب
ثرة ابد الآباد اللهم الا أن
ال والله يضاعف لمن
شاء بالقدر الغير المتناهى
المدة الغير المتناهية لمن
اع من عباده فان فضله
متناه ولوفر الباقى

بدفع الاهلاك أو رد المهلك أو الاتيان بمثله (من دون الله) فانه القادر على ذلك وحده (وما كان منتصرا) وما كان متمتعاً بقوته عن انتقام الله منه (هناك) في ذلك المقام وتلك الحال (الولاية لله الحق) النصرة له وحده لا يقدر عليها غيره تقرير القول ولم تكن له فئة ينصره وأنه لا ينصر فيها أوليائه المؤمنين على الكفرة كما ينصر فيما فعل بالكافراً أخاه المؤمن ويعضده قوله (هو خير نواباً وخبر عقياً) أى لا ولاء له وقرأ حجة والسكائي بالسكسر ومعناها السلطان والملك أى هنالك السلطان له لا يغلب ولا يمنع منه ولا يعبد غيره كقوله تعالى فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فيكون تنبيهها على أن قوله باليتنى لم أشرك كان عن اضطرار وجزع مآدها وقيل هنالك اشارة الى الآخرة وقرأ أبو عمرو والسكائي الحق بالرفع صفة للولاية وقرئ بالنصب على المصدر المؤكد وقرأ عاصم وحجة عقبا بالسكون وقرئ عقي وكها بمعنى العاقبة (واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا) واذا كرهم ما يشبه الحياة الدنيا في زهرتها وسرعة زوالها وأصفها الغريبة (كأء) هي كأء ويجوز أن يكون مقعولا ثانيا لا ضارب على أنه بمعنى صبر (أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض) فالتف بسببه وخالط بعضه بعضاً من كثرتة وتكاثفه وأنجع في النبات حتى روي ورف وعلى هذا كان حقه فاختلط بنبات الأرض لكنه لما كان كل من المختلطين موصوفاً بصفة صاحبه عكس للبالغة في كثرتة (فأصبح هشياً) مهشوماً مكسوراً (تذروه الرياح) نقره وقرئ تذريه من أذرى والمشبّه به ليس الماء ولا حاله بل الكيفية المنتزعة من الجلة وهي حال النبات المنبت بالماء يكون أخضر وارفاً ثم هشياً تطيره الرياح فيصير كأن لم يكن (وكان الله على كل شئ) من الانشاء والافناء (مقتدراً) قادراً (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) يتزين بها الانسان في دنياه وتفتنى عنه عما قريب (والباقيات الصالحات) وأعمال الخيرات التي تبقى له ثمرتها أبداً لا يبادو ويندثر فيهما ما فسدت به من الصلوات والخس وأعمال الحج وصيام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر والكلام الطيب (خير عند ربك) من المال والبنين (نواباً) عائدة (وخيراً ملاً) لان صاحبها ينال بها في الآخرة ما كان يؤمل بها في الدنيا (ويوم نسير الجبال) واذا كر يوم نقلهما ونسيرها في الجواء ونذهب بها فنتجعلها هباء منبثاً ويجوز زعطفه على عند ربك أى الباقيات الصالحات خير عند الله يوم القيامة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر تسير الجبال ليس عليها ما يستترها وقرئ تسير من سارت (وترى الأرض بارزة) بادية برزت من تحت الجبال ليس عليها ما يستترها وقرئ وترى على بناء المفعول (وحشرناهم) وجعناهم الى الموقف ومحيطه ما ضاها بعد تسير وترى

الحالت بالاعتقادات التي هي عبارة عن الايمان وتوابعه ظهر ما قاله من بقاء الامر ابد الآباد ويمكن أن
لأن المراد من الامثال العشرة كونها أمثالا في صفات مخصوصة وان كانت دائمة أبد الآباد والله أعلم فتأمل في هذا المقال (قوله
ي صير) أي جعل الحياة الدنيا مثل ماء (قوله ورف) يقال رف النبات أي اهتز نضارة ونلاؤها (قوله عكس للبالغة في كثرتة) أي
الغلة في كثرة الماء فان المختلط بشئ يكون أقل من ذلك الشئ غالباً فاذا قيل باختلاط بنبات الارض لم يبدل كثرة الماء واذا قيل اختلاط
بنبات الارض أفاد في الظاهر قوله النبات وكثرة الماء (قوله بل السكيفية المنترعة الخ) وكذا المشبهة السكيفية المنترعة فانه حال الحياة
ما أنشأها وترقيها ثم الوقوف في الكمال ثم اليبس والشمس خوخة ثم الفناء (قوله وبجيشه ماض الخ) أي بجيشه وحشيره ناهية بصيغة

الماضي مع كونه مستقبلا يكون لاحد شيئين الاول ان يكون لتحقيق الحشر فكانه امر قد وقع وتحقيق كما في قوله تعالى ونفخ في الصور الثاني ان يكون للاشعار بتقدم الحشر على التسيير فكان مضي حشرنا بالنسبة الى التسيير واما قال أو لم يقل وللدلالة على الاستقلال كل من الامرين (قوله وعلى هذا الخ) أي على هذا الوجه وهو ان يكون مضي حشرنا بالنسبة الى التسيير يكون حشرناهم حالا من فاعل نسير لان محصل المعنى نسير الجبال حال حشرناهم قبل واما على الوجه الاول فهو جملة مستقلة ليس قيد الماسبق (قوله شبه حالهم بحال الجن الخ) يفهم منه ان العرض ليس على حقيقته لان العرض على الشخص حقيقة عبارة عن ايراد شيء في نظر ذلك الشخص لا يكون قبل ذلك في نظره وملاحظته والله تعالى عالم بكل شيء في كل حين فلا وجه للعرض حقيقة بالنسبة اليه فيكون المراد ايرادهم في موضع واحد يطلع عليه الحكم ووجه الشبه ورودهم في موضع يطلع عليه الحكم (قوله على اضممار القول على وجه الخ) فعلى كونه حالا يكون المعنى وعرضوا على ربك يقول لهم لقد جئتمونا وعلى (٢٢٧) الوجه الثاني يكون المعنى وتقول لهم يوم نسير الجبال

لقد جئتمونا (قوله وان الانبياء كذبواكم) بالتخفيف أي يقولون لكم الكذب (قوله وبل للخروج من قصة الى أخرى) فالقصة الاولى حكاية تسيير الجبال والعرض وما يتعلق بها والقصة الأخرى زعمهم الفاسد كذب الامور المدكورة وعدم الساعة وانما قال للخروج من قصة الى أخرى لان من جملة الى أخرى لان ما تقدم قصة مشتبهة على جل وكذا ما تأخر اذ هو مشتمل على نفى جميع مواعيد القيامة فكانه بل زعمهم ان لا بعث ولا حشر ولا وقوف ولا حساب الخ (قوله يتادون هلكتهم التي الخ) شبه

اتحقق الحشر أو للدلالة على أن حشرهم قبل التسيير ليعاينوا ويشاهدوا ما وعد لهم وعلى هذا تكون الواو للحال باضممار قد (فلم تغادر) فلم تترك (منهم أحدا) يقال غادره وأغدره اذا تركه ومنه الغدر اترك الوفاء والغدير لما غادره السيل وقرئ بالياء (وعرضوا على ربك) شبه حالهم بحال الجن المعروفين على الساطان لا يعرفهم بل ليدأمر فيهم (صفا) مصطفين لا يعجب أحدا أحدا (لقد جئتمونا) على اضممار القول على وجه يكون حالا أو عاملا في يوم نسير (كما خلقناكم أول مرة) عراة لاشئ معكم من المال والولد كقوله ولقد جئتمونا فرادى أو أحياء تخلقتكم الاولى لقوله (بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعدا) وقت الانجاز الوعد بالبعث والنشور وأن الانبياء كذبواكم به وبل للخروج من قصة الى أخرى (ووضع الكتاب) صحائف الاعمال في الايمان والشمال أو في الميزان وقيل هو كناية عن وضع الحساب (فترى المجرمين مشفقين) خائفين (بمافي) من الذنوب (ويقولون يا ويلتنا) يتادون هلكتهم التي هلكوها من بين الهلكات (مال هذا الكتاب) تعجب من شأنه (لا يغادر صغيرة) هنة صغيرة (ولا كبيرة الا احصاها) الاعددها وأحاط بها (ووجدوا ما عملوا حاضرا) مكتوب في الصحف (ولا يظلم ر بكم أحدا) فيكتب عاياه ما لم يفعل أو يز يد في عقابه الملائم لعمله (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس) كرره في مواضع لكونه مقدمة للامور المقصود بيانها في تلك الحال وههنا لما شنع على المفتخرين واستقبح صنيعهم قرر ذلك بانه من سنن ابليس والمباين حال المغرور بالدينيا والعرض عنها وكان سبب الاغترار بها حب الشهوات وتسويل الشيطان زهدهم أولا في زخارف الدنيا بأنها عرضة الزوال والاعمال الصالحة خير وأبقى من انفسها واعلاها ثم نقرهم عن الشيطان بتدكير ما بينهم من العداوة القديمة وهكذا مذهب كل منكر في القرآن (كان من الجن) حال باضممار قد واستئناف للتعليل كانه قيل ما لم يسجد فقليل كان من الجن (ففسق عن أمر ربه) فخرج عن أمره بترك السجود

هلكتهم بالشخص الذي يمكن طاب اقباله على الاستعارة بالكناية وجعل ايراديا عليه استعارة تخيلية فهم طلبوا هلاكهم حتى يرى ما هم فيه (قوله كرره في مواضع أخرى الخ) أي كرر الله تعالى حكاية أمر ابليس بالسجود وابائه وما يتعلق به في مواضع من القرآن منها ذكره تعالى ههنا وفي سورة البقرة وفي الاعراف وفي الاسراء وغيره وانكته التكرار جعل ذكره في مواضع مقدمة لما يجيء بعده من الامور المقصودة المناسبة لذلك المحل وذ كر قصة ابليس ههنا لانه لما ذكر حال المفتخرين والمتكبرين وسوء صنيعهم وحالهم مذكورة في ضمن حال أحد الرجلين اللذين جعل الله لهما البستان المذكور ثم كفر بالله تعالى وتكبر على الرجل الآخر ذ كر قصة ابليس للاشعار بان المفتخر تشبه بابليس حيث استكبر عن سجد آدم بعد أمر الله تعالى به أو لمباين حال المغرور بالدينيا وهو ذلك الرجل أيضا أو يكون المشار اليه بقوله تعالى واضرب لهم مثل الحياة الدنيا اذ فيه لشارة الى المغرورين بها أي بالحياة الدنيا وما يتعلق بها ذ كر قصة ابليس المغرور (قوة تخفيل كان من الجن) يعني لما توجه السؤال بان ابليس في زمرة الملائكة كما هو المفهوم من ظاهر قوله تعالى فسجدوا الا ابليس وليس من شأن الملائكة عصيان أمر الله تعالى بل طاعته كما أمر فلم خالف ابليس فقليل في الجواب انه ليس ملكا حقيقة

من الجن وأدخله في الملائكة تغليب (قوله والفاء للسبب) يعني هي مشفرة بأن كونه من الجن سبب الفلسفة عن أمر ربه ويرد عليه
 إذا كانت الجنية سببا للفسق عن أمر الرب فلا بد أن كل جنى كذلك لكنهم كالانس بعضهم مطيع وبعضهم عاص كما علم من الاخبار
 وارادة في حالهم والجواب أن من شأن الجن الفسق لكن بعضهم يعصمهم الله بعنايته به ويمكن أن يقال أن الجن على طباع مختلفة فشان
 منهم الطاعة وشأن بعض آخر التمرد والطغيان وأبليس كان من هذا الصنف فيكون معنى قوله تعالى كان من الجن كان من المتمردين
 رينة ترمده وطغيانه (قوله أعقيب ما وجد منه الخ) هذا التعقيب مستفاد من الفاء (قوله وسماهم ذرية مجازا) أي سمي الانبعاث
 رية على سبيل المجاز (قوله وأبليس وذريته) (٢٢٨) مخصوص بالنم (قوله ردًا لاتخاذهم أولياء من دون الله شركاء

والفاء للسبب وفيه دليل على أن الملائكة لا يعصى البتة وأنما عصى إبليس لأنه كان جنيا في أصله
 والسلام المستقصى فيه في سورة البقرة (أقتضونه) أعقب ما وجد منه تتخذونه والهمزة
 للانكار والنجب (وذريته) أولاده أو أتباعه وسماهم ذرية مجازا (أولياء من دوني)
 فتسببوا لهم بني فتطيعونهم بدل طاعتي (وهم لكم عدو بئس الظالمين بدلا) من الله تعالى
 إبليس وذريته (ما أشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم) نفى احضار إبليس
 وذريته خلق السموات والارض واحضار بعضهم خلق بعض ليدل على نفى الاعتصاف بهم
 في ذلك كما صرح به بقوله (وما كنت متخذ المضلين عضدا) أي أعوانا ردًا لاتخاذهم أولياء من
 دون الله شركاء في العبادة فان استحقاق العبادة من توابع الخالقية والاشتراك فيه يستلزم
 الاشتراك فيها فوضع المضلين موضع الضمير ذما لهم واستبعاد الاعتصاف بهم وقيل الضمير للمشركين
 والمعنى ما أشهدتهم خلق ذلك وما خصصتهم بعادوم لا يعرفها غيرهم حتى لو آمنوا تبعهم الناس كما يزعمون فلا
 تلتفت إلى قولهم طمعاني نصرتهم للدين فانه لا ينبغي لي أن أعتضد بالمضلين لديني وبعضه قراءة من
 قرأ وما كنت على خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم وقرئ متخذ المضلين على الاصل وعضدا
 بالتخفيف وعضدا بالاتباع وعضدا كخدم جمع عاضد من عضده اذا قواه (و يوم يقول) أي الله تعالى
 للكافرين وقرأ حزة بالنون (نادوا شركائي الذين زعمتم) أنهم شركائي وشفعائكم ليعنوكم من
 عذابي وإضافة الشركاء على زعمهم للتوبيخ والمراد ما عباد من دونه وقيل إبليس وذريته (فدعوههم)
 فنادوهم للإغاثة (فلم يستجيبوا لهم) فلم يفيشوههم (وجعلنا بينهم) بين الكفار وأهلهم (موبقا)
 مهلكا يشتركون فيه وهو النار أو عداوة هي في شدتها هلاك كقول عمر رضي الله عنه لا يكن حبك
 كفافا لا يفضلك تلفا اسم مكان أو مصدر من وبق يوبق وبقا اذا هلك وقيل البين الوصل أي وجعلنا
 تواصلهم في الدنيا هلا كايوم القيامة (ورأى المجرمون النار فظنوا) فأيقنوا (أنهم مواقعوها)
 مخاطوها واقعون فيها (ولم يجدوا عنها مصرا) انصروا أو مكانا ينصرفون اليه (واقصد صرفنا في
 هذا القرآن للناس من كل مثل) من كل جنس يحتاجون اليه (وكان الانسان أكثر شئ) يتأذى
 منه الجدل (جدلا) خصومة بالباطل واتصافه على التمييز (ومانع الناس أن يؤمنوا) من الايمان
 (اذ جاءهم الهدى) وهو الرسول الداعي والقرآن المبين (ويستغفرونهم) ومن الاستغفار من
 الذنوب (الآن تأتيهم سنة الاولين) الاطلب أو انتظار أو تقدير أن تأتيهم سنة الاولين وهي الاستئصال

(خ) فان قيل لم يعبد أحد
 ليس وذريته قلنا عبادة
 أصنام في الحقيقة عبادة
 شيطان (قوله فان
 استحقاق العبادة من
 إابع الخالقية) فان
 عبادة غاية الخضوع وغاية
 الخضوع لا تنبغي لغير الخالق
 الا لزم استواء الخالق وغير
 الخالق في غاية الخضوع
 لعقل يشهد بأنه خلاق
 قوله والاشتراك فيه
 ستلزم الاشتراك فيها
 في الاشتراك في استحقاق
 عبادة يستلزم الاشتراك في
 الخالقية (قوله والمعنى ما
 أشهدتهم خلق ذلك الخ) فيه
 ما المذكور في القرآن نفى
 سبب خاصين وهو نفى
 مضارهم خلق السموات
 لارض وخلق أنفسهم
 يلزم من نفى الخاص نفى
 عام وهو نفى اختصاصهم
 مضاعف والمضاعف يلوح
 والله أعلم أنه تعالى قال

خلف

حضرت المشركين خلق شيء من السموات والارض وما اعتضدت بهم في خلق

لله الأمور العظام التي منها السموات التي في غاية العظم الدالة على نهاية القدرة والغلبة فبالحرى أن لا اعتصدت بهم في تقرير الدين
 أي هو أهون من خلق تلك الأمور بمراتب لا تخصي (قوله من كل جنس يحتاجون اليه) ولا يلزم منه ذكر كل شيء من الأشياء في
 رآن (قوله تعالى وكان الانسان أكثر شئ جدلا) فان قيل ما وجه ربط هذا الكلام بقوله تعالى واقصد صرفنا الخ قلنا ربطه أنه
 انما ورد في القرآن كل ما يحتاجون اليه ونبيين بياننا شافيا فيه يجادلون فيه ويخوضون في الباطل (قوله يتأذى منه الجدل) صفة
 فكاد قيل أكثر شئ يتأذى منه الجدل (قوله الاطلب أو انتظار الخ) الطالب والانتظار اما حقيقة تان بان يطلبوا العذاب عنادا

كأنه تعالى عنهم بقوله جل وعلا واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وإما مجازان بان يستعمل الانتظار والطلب بمعنى الاستحقاق والاستعداد (قوله وتذكير الضمير وافراده للمعنى) أى تذكير مفعول يفقهوه وافراده مع انه راجع الى الآيات للمعنى أى لتأويلها (٢٢٩) بالقرآن أو بالوحى (قوله البليغ المغفرة)

مستفاد من صيغة الغفور (قوله استشهدا على ذلك) أى على كونه تعالى موصوفا بالرحمة بامهال قريش فانه تعالى لولم يكن موصوفا بها لم يمهل قريش مع ثمرتهم وفرط عداوتهم لرسوله (قوله أو مفعول مضمر مفسر) يعنى مفعول أهلكنا المضمر المفسر باهلكناهم (قوله ولا بد من تقدير مضاف فى أحدهما الخ) أى لا بد من تقدير مضاف بان يقال المعنى أهل تلك القرى (قوله لا هلاك لهم وقتما معلوما الخ) جعل المهلاك مصدر المعنى الاهلاك وهو على قراءة غير عاصم فانهم قرؤا بضم الميم وفتح اللام على ان يكون مصدرا على زنة المفعول (قوله حتى أبلغ مجمع البحرين من حيث الخ) عطف على حاله أى لدلالة حاله ولدلالة قوله فان حتى تدل على الغاية وهى تستدعى ذاغاية (قوله ويجوز أن يكون أصله الخ) الباعث على هذا التكلف ان البراح هو الزوال وهو غير مسند الى موسى بل

خفف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (أو يأتهم العذاب) عذاب الآخرة (قبلا) عيانا وقرأ الكوفيون قبلا بضمين وهو لغة فيه أوجع قبيل بمعنى أنواع وقرئ بفتحين وهو أيضا لغة يقال لقبيته مقابلة وقبلا وقبلا وقبليا وانتصابه على الحال من الضمير أو العذاب (وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين) للؤمنين والكافرين (ويجادل الذين كفروا بالباطل) باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات والسؤال عن قصة أصحاب الكهف ونحوها تعنتا (ليدحضوا به) ليزيلوا بالجدال (الحق) عن مقره ويطلوه من ادحاض القدم وهو زال قها وذلك قولهم للرسول ما أنتم الا بشر مثنا ولو شاء الله لأنزل ملائكة ونحو ذلك (واتخذوا آياتى) يعنى القرآن (وما أنذروا) وأنذروهم أو والنذى أنذروا به من العقاب (هزوا) استهزاء وقرئ هزأ بالسكون وهو ما يستهزأ به على التقديرين (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه) بالقرآن (فأعرض عنها) فلم يتدبرها ولم يتدكر بها (ونسى ما قدمت يدها) من الكفر والمعاصى ولم يتفكر فى عاقبتها (انجعلنا على قلوبهم أكنة) تعليل لاعتراضهم ونسيانهم بانهم مطبوع على قلوبهم (أن يفقهوه) كراهة أن يفقهوه وتذكير الضمير وافراده للمعنى (وفى آذانهم وقرا) بمنعهم أن يستمعوه حق استماعه (وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا أبدا) تحقيقا ولا تقاييدا لانهم لا يفقهون ولا يسمعون واذا كما عرفت جزاء وجواب للرسول صلى الله عليه وسلم على تقدير قوله ما لى لأدعوه فان حوصه صلى الله عليه وسلم على اسلامهم يدل عليه (وربك الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة (لو يؤاخذهم بما كسبوا المحجل لهم العذاب) استشهدا على ذلك بامهال قريش مع افراطهم فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (بل لهم موعد) وهو يوم بدر أو يوم القيامة (لن يجدوا من دونه موثلا) منجولا لمعجا يقال وأل اذا نجوا وأل اليه اذا لجأ اليه (وتلك القرى) يعنى قرى عاد وثمود وأضرابهم وتلك مبتدأ خبره (أهلكناهم) أو مفعول مضمر مفسر به والقرى صفة ولا بد من تقدير مضاف فى أحدهما ليكون مرجع الضمائر (لما ظلموا) كقريش بالكذب والمراء وأنواع المعاصى (وجعلنا لهم موعدا) لا هلاك لهم وقتما معلوما لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون فليعتبروا بهم ولا يفتروا بتأخير العذاب عنهم وقرأ أبو بكر لمهلكهم بفتح الميم واللام أى لهلاكهم وحفص بكسر اللام جلا على ما شئت من مصادر يفعل كالمرجع والمحيط (وان قال موسى) مقدر باذكر (افتاه) يوشع بن نون بن افرايم بن يوسف عليهم الصلاة والسلام فانه كان يخدمه ويتبعه ولذلك سماه افتاه وقيل لعبده (لأبرح) أى لا زال أسير خفف الخبر لدلالة حاله وهو السفر وقوله (حتى أبلغ مجمع البحرين) من حيث انها تستدعى ذاغاية عليه ويجوز أن يكون أصله لا يبرح مسيرى حتى أبلغ على أن حتى أبلغ هو الخبر خفف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فانقلب الضمير والفعل وأن يكون لأبرح هو بمعنى لأزول عما أنا عليه من السير والطلب ولأأفارقه فلا يستدعى الخبر ومجمع البحرين ملتي بحرى فارس والروم مما يلي المشرق وعد لقاء الخضر فيه وقيل البحرين موسى وخضر عليهما الصلاة والسلام فان موسى كان بحر علم الظاهر والخضر كان بحر علم الباطن وقرئ مجمع بكسر الميم على الشذوذ من يفعل كالشرق والمطلع (أو أمضى

الى سيره فى الحقيقة فاستداه اليه على ما هو الظاهر يستدعى تسكفا وقوله فانقلب الضمير والفعل معناه انقلب ضمير المتكلم البارز الى المستتر وانقلب فعل الغائب الى المتكلم (قوله فلا يستدعى الخبر) لان لا يزول ليس من الافعال التى تستدعى خبرا (قوله على الشذوذ من يفعل الخ) أى المجمع بكسر الميم من يجمع بفتح الميم شاذ كما ان المشرق والمطلع بكسر الراء واللام من يشرق ويطلع بضمهم ما شاذان وعبارة

كشاف وهو في الشاهد من يفعل كذا شرق والطلع من يفعل (قوله حتى أبلغ الان أمضى) فيكون أو بمعنى الا كما في قوله لا لزمناك مطين حتى وانما لم يحمله بمعنى الى أن اذ لا وجه له اذ كان المعنى حتى الى ان أمضى حقبة وهو غير صحيح لاجتماع حرفين للغاية وان كان لقا بقوله لا أبرح كان المعنى لا أبرح أسير الى أن أمضى حقبة فكان جزا بسير الحقب وهو مناف لقوله تعالى حتى أبلغ أجمع بحرين (قوله فوات المجمع) أي (١٣٠) فوات المجمع ليعتد بانه لا يحصل الجمع (قوله يبتنى علم الناس الى علمه) أي

حقبة) أو أسير زمانا طويلا والمعنى حتى يقع ما بلوغ المجمع أو مضى الحقب أو حتى أبلغ الا أن أمضى زمانا أتيقن معه فوات المجمع والحقب الدهر وقيل ثمانون سنة وقيل سبعون روى أن موسى عليه الصلاة والسلام خطب الناس بعد هلاك القبط ودخوله مصر خطبة بليغة فاعجب بها فقيل له هل تعلم أحدنا أعلم منك فقال لا فاحسب الله اليه بل أعلم منك عبدا الخضر وهو بمجمع البحرين وكان الخضر في أيام أفر يدون وكان على مقدمة ذي القرنين الا كبر وبقى الى أيام موسى وقيل ان موسى عليه السلام سأل ربه أي عبادك أحب اليك قال الذي يذكرك في ولا ينساني قال فأي عبادك أقضى قال الذي يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فأي عبادك أعلم قال الذي يبتنى علم الناس الى علمه عسى أن يصيب كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى فقال ان كان في عبادك أعلم مني فادلني عليه قال أعلم منك الخضر قال أين أطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال كيف لي به قال تأخذ حوتاني مكتمل خيبت فقدته فهو هناك فقال لفتاه اذا فقدت الحوت فاخبرني فذهب يمشيان (فلما بلغا مجمع بينهما) أي مجمع البحرين وبينهما ظرف أضيف اليه على الاتساع أو بمعنى الوصل (نسيهما) نسي موسى عليه الصلاة والسلام أن يطلبه ويتعرف حاله ويوشع أن يذكر له ما رأى من حياته ووقوعه في البحر روى أن موسى عليه السلام رقد فاضطرب الحوت المشوى ووثب في البحر مجذرة لموسى أو الخضر وقيل توضأ يوشع من عين الحياة فاتضح الماء عليه فعاش ووثب في الماء وقيل نسيان فقد أمره وما يكون منه أماره على الظفر بالمطوب (فاتخذ سبيله في البحر سربا) فاتخذ الحوت طريقه في البحر مسلكا من قوله وسارب بالهمز وقيل أمسك الله بجزية الماء على الحوت فصار كالطاق عليه وانصبه على المفعول الثاني وفي البحر حال منه أو من السبيل ويجوز تعلقه باتخذ (فلما جاؤا) مجمع البحرين (قال لفتاه آتنا غداءنا) ما نتغدى به (لقد لقينا من سفرنا هذا نصيبا) قيل لم ينصب حتى جاؤا الموعد فلما جاؤا وسار الليلة والغدا الى الظاهر أتى عليه الجوع والنصب وقيل لم يعبى موسى في سفر غيره ويؤيده التقييد باسم الإشارة (قال أرايت اذا وينا) أرايت مادها في اذا وينا (الى الصخرة) يعنى الصخرة التي رقد عندها موسى وقيل هي الصخرة التي دون نهر الزيت (فاني نسيت الحوت) فقدته أو نسيت ذكره بما رأيت منه (وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره) أي وما أنساني ذكره الا الشيطان فان أن أذكره بدل من الضمير وقرئ أن أذكره وهو اعتذار عن نسيانه بشغل الشيطان له بوساوسه والحال وان كانت عجيبة لا ينسى مثلها لكنه لما مضى بمشاهدة أمثاله عند موسى وألفها قل اهتمامها ولعله نسي ذلك لاستغراقه في الاستبصار والتجذبات شرائره الى جناب القدس بمعاره من مشاهد الآيات الباهرة وانما نسيه الى الشيطان هضم النفس أولا ن عدم احتمال القوة للجانيين واشتغالها بأحداثهم عن الآخر يعد من نقصان (واتخذ سبيله في البحر عجبا) سبيلا عجبا وهو كونه كالسرب أو اتخذ العجايب والمفعول الثاني هو الظرف وقيل هو مصدر فعله المضمر أي قال في آخر كلامه أو موسى في جوابه عجبا تعجبنا من

بافضام علم الناس الى به (قوله وبينهما ظرف سيف اليه الخ) بان ج الظرف عن الظرفية ارا المعنى محل جمع بينهما كون معنى الموصل سير المعنى محل جمع لزمنا وفيه انه يكفي أن محل اجتماعهما أو محل لهما ولا يلزم اجتماع والوصل ولذا لم يذكر بالكشاف هـ انا به (قوله وقيل نسي أمره وما يكون منه) أي نسيان ان يتريدا الحوت في ذلك الوقت منتظرا حصول ما يكون بالمطوب الذي هو اء الخضر (قوله فصار اق) أي حصل في جوف خال كالسرب ارض سكن فيه الحوت وله وانما نسب الى طان الخ فيه انه يلزم كالاوجهين الكذب لا يناسب نبيا مرسل ضرورة الى اثبات زوال التكاف ولو كان منه على ما ذكره

سأوجب أن يكون بدله أن يقول ولم أستطع تذكره فان فيه أيضا هضم النفس مع الاختصار (قوله تلك ول الثاني هو الظرف) هذا على التقدير الثاني اذ عليه عجبا - فة للمفعول المطاق المحذوف فوجب أن يكون الظرف مفعولا ثانيا اذ نى آخر يصح ان يكون كذلك (قوله وقيل هو مصدر فعله المضمر) فيكون التقدير عجبت تعجبنا من تلك الحالة (قوله أي قال كلامه عجبا) أي هذا اللفظ لتعجبه من تلك الالة

(قوله مما يختص بنا ولا يعلم الا بتوفيقنا الخ) فان قيل فيه ان كل علم لا يعلم الا بتوفيق الله تعالى فالاولى ان يقال هو علم يختص به تعالى لا يعرفه الا من اصطفاه الله تعالى من عباده قلنا هذا السؤال انما يرد اذا كان التوفيق بتقديم الفاء على القاف وأما اذا كان بالعكس وهو الواقع ههنا فلا يرد لان المراد مما لا يعلم الا بتوفيق الله ما لا يحصل بالكسب ولا يكون تحت اختيار الشخص (قوله وهو في موضع الحال من السكاف) والتقدير كائن على شرط تعليمك اياي (قوله (٢٣١) ومفعول علمت العائد المحذوف) لان التقدير ما علمته (قوله وكلاهما

منقولان من علم الذي له مفعول واحد الخ) وهو ان يكون علم بمعنى عرف (قوله ويجوز ان يكون رشدا علة لاتبعك) أي يكون رشدا مفعولا له لاتبعك فان الاتباع والرشد وهو الاهتداء الى الخير فعلا فاعل واحد (قوله على وجوه من التأكيذ) أحدها ايراد الجملة الاسمية الشاذي ايراد ان عليها الثالث ايراد ان على الفعل فانه يفيد التأكيذ كما صرح به الزمخشري في الكشاف وتبعه الرضى وقال صاحب المغنى كون لن للتأكيذ دعوى بلا دليل (قوله على ما أتولى) متعلق بقوله كيف تصبر أي كيف تصبر على ما أتولى وأنت نبى (قوله وتعليق الوعد بالمشيئة الخ) لما كان كل أمر لا يكون وقوعه الا بمشيئة الله تعالى لا يحتاج الوعد الى كونه ذكر التعليق بالمشيئة لانه معلوم انه متعلق به فالتصريح بالتعليق لا بد

تلك الحال وقيل الفعل لموسى أي اتخذ موسى سبيلا الحوت في البحر عجبا (قال ذلك) أي أمر الحوت (ما كنا نبغ) نطلب لانه أمانة المطلوب (فارتد على آثارهما) فرجعا في الطريق الذي جا آ فيه (قصصا) يقصان قصصا أي يتبعان آثارهما اتباعا أو مقتضين حتى أتيا الصخرة (فوجدوا عبدا من عبادنا) الجهور على أنه الخضر واسمه بليان ملكان وقيل اليسع وقيل الياس (أتيناه رجعة من عندنا) هي الوحى والنبوة (وعلمناه من لدنا علما) مما يختص بنا ولا يعلم الا بتوفيقنا وهو علم الغيوب (قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمن) على شرط أن تعلمنى وهو في موضع الحال من السكاف (مما علمت رشدا) علما اذ ارشده هو صابغة الخير وقرأ البصريان بفتح حتين وهما الغتان كالبعخل والبعخل وهو مفعول تعلمنى ومفعول علمت العائد المحذوف وكلاهما منقولان من علم الذي له مفعول واحد ويجوز ان يكون رشدا علة لاتبعك أو مصدرا باضمار فعله ولا ينافى نبوته وكونه صاحب شريعة أن يتعلم من غيره ما لم يكن شرطا في أبواب الدين فان الرسول ينبغي أن يكون أعلم من أرسل اليه فيما بعث به من أصول الدين وفروعه لا مطلقا وقد راعى في ذلك غاية التواضع والادب فاستجمل نفسه واستأذن أن يكون تابعه وسأل منه أن يرشده وينعم عليه بتعليم بعض ما أنعم الله عليه (قال انك لن تستطيع معي صبرا) نفى عنه استطاعة الصبر معه على وجوه من التأكيذ كأنها مما لا يصح ولا يستقيم وعلل ذلك واعتذر عنه بقوله (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أي وكيف تصبر وأنت نبى على ما أتولى من أمور ظواهرها منا كبر وبواطنها لم يحط بها خبرك وخبر اتميز أو مصدرا لان لم تحط به بمعنى لم تحبزه (قال ستجدنى ان شاء الله صابرا) معك غير منكسر عليك (ولأعصى لك أمرا) عطف على صابرا أي ستجدنى صابرا وغير عاص أو على ستجدنى وتعليق الوعد بالمشيئة اما للتيمن وخلفه ناسيا لا يقدح في عصمته أو لعلمه بصعوبة الامر فان مشاهدة الفساد والصبر على خلاف المعتاد شديد فلا خلف وفيه دليل على أن أفعال العباد واقعة بمشيئة الله تعالى (قال فان اتبعتنى فلا تسألن عن شئ) فلا تفاتحن بالسؤال عن شئ أن تسألن عنى ولم تعلم وجه صحته (حتى أحدث لك منه ذكرا) حتى أتيتك بيانه وقرأ مافع وابن عاصم فلا تسألن بالنون الثقيلة (فانطلقا) على الساحل يطلبان السفينة (حتى اذار كباني السفينة خرقها) أخذ الخضر فأسا خرق السفينة بأن قلع لوحين من ألواحها (قال أخرقها لتغرق أهلها) فان خرقها سبب لدخول الماء فيها المنقضى الى غرق أهلها وقرئ لتغرق بالنشيد لكثير وقرأ حزة والاساسى ليغرق أهلها على اسناده الى الاهل (لقد جئت شيئا مريا) أتيت أمرا عظيما من أمر الامر اذا عظم (قال ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا) تذكريا لما ذكره قبل (قال لا تؤاخذنى بما نسيت) بالذى نسيت أو بشئ نسيت بمعنى وصيت بان لا يعترض عليه أو بنسيان اياه وهو اعتذار بالنسيان أخرجه في معرض النهي عن المؤاخذة مع قيام المانع لها وقيل أراد بالنسيان الترك أي لا تؤاخذنى بما تركت من وصيتك أو لمرة وقيل انه من معارض الكلام والمراد شئ آخر نسيت (ولا ترهقنى من أمرى عسرا)

ان يكون لنسكتة هي ما ذكره التيمن ظاهر وأما العلم بصعوبة الامر فلان القول بانى أفعل كذا دال على تحقق الوقوع ظاهرا فلم يعلم صعوبة الاتباع توسل بالاستثناء الدال على عدم تحقق وقوعه لاجل صعوبة (قوله وفيه دليل الخ) لانه لما كان الاتباع بمشيئته كان كاي فعل كذلك اذ لا فرق بين فعل وفعل فتأمل (قوله بالذى نسيت أو بشئ نسيت) يعنى يجوز ان تكون ماموصولة وان تكون موصوفة (قوله وقيل انه من معارض الكلام الخ) أي موسى عليه السلام لم ينس الوصية المذكورة لكن أورد الكلام في صورة دلالت على

نسيان ولم يقصد نسيان الوصية بل نسيان شيء آخر حتى لا يلزم الكذب (قوله والاولى ابلغ) لدلالة الصيغة على المبالغة في الزيادة للدلالة
 الى قوة علة انكار القتل (قوله (٢٣٢) ولعله اختار الاول لذلك) أي لعل أبا عمرو واختار قراءة زكية لما

كرم من أن الزاكية أعلى
 من الزكية فإن من لم يقارف
 ذنباً أصلاً على من قارفه
 لم يستغفر (قوله وكلا
 لا صيرين منتف) اما الحد
 الا لم يذنب ذنباً يستحق
 الحد واما القصاص فلانه
 يقتل نفساً (قوله لان
 لقتل أقبح الى قوله فكان
 جديراً الخ) أي جعل
 اعتراض موسى عليه السلام
 للمرة الثانية نفس الجزء
 عمدة الكلام لان الجزء
 الثاني من الكلام لمزيد
 لاهتمام به وقوته في
 الاعتراض بخلاف المرة
 الاولى والمراد بجعله عمدة
 الكلام ان يكون
 الاعتراض من جملة الكلام
 الاول الذي أتى الى مخاطب
 لمزيد الاهتمام (قوله ولذلك
 فصله الخ) أي لاجل ان
 الاعتراض بالقتل أقبح
 جعل آخر هذه الآية نكراً
 يجعل فاصلة الآية السابقة
 أصراً لان كون الشيء نكراً
 أبلغ من كونه أصراً (قوله
 لما فيه من معنى التني) يعني
 ما فيه من معنى التني يدل
 على عدم المشيئة فان لو
 نشئت يستلزم المشيئة لما
 الوان لولا امتناع أحد
 شيئين لا تنفاه الآخر
 قوله تحريراً على أخذ الجملة أو تعريضاً به فضول) اما التعريض فظاهر وأما التعريض فلانه لما لم يأخذ الجملة

ولا تغثن عسر من أمرى بالصياقة والمواخذة على النفسى فان ذلك يعسر على متابعتك وعسر امفعول
 ثان لترهق فانه يقال رهقه اذا غشيته وأرهقه اياه وقرئ عسر ابضمتين (فانطلقاً) أي بعدما خرجا من
 السفينة (حتى اذا القيا غلاماً فقتله) قيل قتل عنقه وقيل ضرب برأسه الحائط وقيل أضجعه فذبحه
 والغاء للدلالة على أنه كالميت فقتله من غير تردد واستكشاف حال ولذلك (قال أقتلت نفساً زكية بغير
 نفس) أي طاهرة من الذنوب وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ورويس عن يعقوب زكية
 والاول ابلغ وقال أبو عمرو والزكية التي لم تذب قط والزكية التي أذنت ثم غفرت وله اختار الاول لذلك
 فانها كانت صغيرة لم تبلغ الحلم أو أنه لم يرها قد أذنت ذنباً يقتضى قتلها أو قتلت نفساً افتاد بها نية به على
 أن القتل إنما يباح حداً أو قصاصاً وكلا الأمرين منتف ولعل تفسير النظم بأن جعل خرقها جزء
 واعتراض موسى عليه السلام مستأنفاً في الأولى وفي الثانية قتله من جملة الشرط واعتراضه جزءاً لان القتل
 أقبح والاعتراض عليه أدخل فكان جديراً بأن يجعل عمدة الكلام ولذلك فصله بقوله (انحدث شيئاً
 نكراً) أي نكراً وقرأ نافع في رواية قالون وورش وابن عامر ويعقوب وأبو بكر نكراً ابضمتين (قال
 ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبراً) زاد فيه لك مكافئة بالعتاب على رفض الوصية ووسماً بقلة الثبات
 والصبر لما نكراً منه الاشتمال والاستنكار ولم يرعوا بالتدكير أو لمرة حتى زاد في الاستنكار ثانياً
 مرة (قال ان سألته عن شيء بعدها فلا تصاحبني) وان سألت محبتك وعن يعقوب فلا تصاحبني
 أي فلا تجعلني صاحبك (فبلغت من لدني عندي) قد وجدت عندي من قبلي لما خالفته ثلاث مرات
 وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أبا موسى استخيا فقال ذلك لولبت مع صاحبه لا بصبر
 أعجب الاعاجيب وقرأ نافع من لدني بتحرريك النون والا كتنفاه بها عن نون الدعامة كقوله
 * قدني من نصر الخبيمين قدني * وأبو بكر لدني بتحرريك النون واسكان الدال اسكان الضاد من
 عند (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) قرية انطاكية وقيل أبله البصرة وقيل باجر وان ارمينية
 (استطعما أهلها فابوا أن يضيفوهما) وقرئ يضيفوهما من أضافه يقال ضافه اذا نزل به صيفاً وأضافه
 وضيفه أنزله وأصل التركيب الليل يقال ضاف السهم عن الغرض اذا مال (فوجد فيها جداراً يريد أن
 ينقض) يداني أن يسقط فاستمرت الارادة للشارفة كما استعير لها هم والعزم قال
 ير بدال رخ صدر أبي براء * ويعدل عن دماء بني عقيل
 * وقال * ان دهرنا لم شملني بجملي * لزمان يهشم بالاحسان
 وانقض انفع من فضضته اذا كسرت منه ومنه انقضاء الطير والكواكب لهويه أو افعل من
 النقص وقرئ أن ينقض وأن ينقاص بالصاد المهملة من انقاصت السن اذا انشقت طولاً (فاقامه)
 بعمارته أو بعمود عمده به وقيل مسح يسهه فقام وقيل نقضه وبناء (قال لو شئت لاتخذت
 عليه أجراً) نحر يضاً على أخذ الجعل لينتعبه أو تعرضاً بأنه فضول لما في لومني التني كانه لما
 رأى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يملك نفسه واتخذت فعل من تخند كاتبع
 من تبسع وليس من الاخذ عند البصريين وقرأ ابن كثير والبصريان لاتخذت أي لأخذت
 وأظهر ابن كثير ويعقوب وحفص الذال وأدغمه الباقون (قال هذا فراق بيني وبينك) الاشارة
 الى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني أو الى الاعتراض الثالث أو الوقت أي هذا الاعتراض

سبب

فان لا عمله فهو فضول (قوله الاشارة الى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني) فيه أنه يلزم منه اتحاد المبتدأ والخبر لان الفراق الموعود بمعناه

الفراق بيني وبينك فكانه قيل الفراق بيني وبينك فراق بيني وبينك والاولى الاقتصار على الوجه الآخر الخ (قوله واضافة الفراق الى
 البين الخ) هذا يدل على ان ما اختاره ابن الحاجب من ان الاضافة قد تكون بمعنى في ضعيف اذ لو جاز ما ذكر لم يحتج ههنا الى الاتساع
 بل يقال أضيف المصدر الى البين الذي هو الظرف بقرينة في كافي ضرب اليوم على ما اختاره ولاجل ضعفه وكونه خلاف الجمهور رده
 الرضى (قوله على سبيل التقييد والتعميم) اما التقييد فالمراد به ان مسكنة الملك مع قيد كون الملك المذكور وراءهم سبب لما ذكر
 واما التعميم فلذلك على ان الاصل رعاية حال المساكين وخوف (٢٣٣) الغصب منهم لما ذكر (قوله والمعنى عليها)

أى معنى الكلام على
 مقتضى هذه القراءة فان
 الصالحة وان لم تذكر في
 القراءة المشهورة اعتبر
 معناها اذ يعلم من الآية انه
 غصب كل سفينة صالحة لانه
 غصب كل سفينة صالحة
 وغيرها اذ لو كان كذلك
 لما كان لتعيبها فائدة
 (قوله ويجوز ان يكون
 قوله خشينا حكاية الخ) أى
 يجوز ان يكون قول الخضر
 خشينا الخ حكاية عما قال
 الله تعالى فكانه قال الخضر
 واما الغلام فكان أبواه
 مؤمنين فقال ربك خشينا
 (قوله رجاء بالنقل) أى
 بتحريرك الحاء واما
 الباقر فقروا بسكون
 الحاء (قوله روى ذلك
 مرفوعا) أى مرفوعا الى
 النبي صلى الله عليه وسلم
 (قوله والدم على كثرهما
 في قوله تعالى والذين
 يكنزون الخ) جواب سؤال
 وهو ان الله عز وجل وصف
 أباهما بالصالح مع وصفه

سبب فراقنا أو هذا الوقت وقته واضافة الفراق الى البين اضافة المصدر الى الظرف على الاتساع وقد
 قرئ على الاصل (سانبتك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) بالخبر الباطن فيما لم تستطع الصبر عليه لكونه
 منكر من حيث الظاهر (أما السفينة فكانت لها كين يعاملون في البحر) لمحاويع وهو دليل
 على أن المسكين يطلق على من يملك شيئاً اذ لم يكفه وقيل سمواسا كين لعجزهم عن دفع الملك أو
 لزما منهم فانها كانت لعشرة أخوة خمسة زمني وخمسة يعاملون في البحر (فأردت أن أعيبها) ان أجعلها
 ذات عيب (وكان وراءهم ملك) قدامهم أو خلفهم وكان رجوعهم عليه واسمه جلندي بن كركر
 وقيل منوار بن جلندي الأزدي (يأخذ كل سفينة غصبا) من أصحابها وكان حق النظم أن يتأخر قوله
 فأردت أن أعيبها عن قوله وكان وراءهم ملك لان ارادة التعيب مسببة عن خوف الغصب وانما قدم
 للعناية أولان السبب لما كان مجموع الأمرين خوف الغصب ومسكنة الملك رتبة على أقوى الجزأين
 وأدعاهما وعقبه بالاخر على سبيل التقييد والتعميم وقرئ كل سفينة صالحة والمعنى عليها (وأما الغلام
 فكان أبواه مؤمنين خشينا أن يرهقهما) أن يغشيهما (طعنا ناكفرا) لنعمتهما يعقوبه فيلحقهما
 شرأ أو يقرن بايمانهم ما طغيانه وكفره فيجتمع في بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر أو يعديهما بعلمته
 فيرتد باضلاله أو يمالأته على طغيانه وكفره بحاله وانما خشى ذلك لان الله تعالى أعلمه وعن ابن
 عباس رضى الله عنهما أن نجدة الحرورى كتب اليه كيف قتله وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن
 قتل الولدان فكاتب اليه ان كنت علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك أن تقتل وقرئ
 تخاف ربك أى فكرة كراهة من خاف سوء عاقبته ويجوز أن يكون قوله خشينا حكاية قول الله عز وجل
 (فأردنا أن يبدلهم آبرهم ما خبرهم) أن يرزقهما بدله ولدا خير منه (زكاة) طهارة من الذنوب
 والاخلاق الرديئة (وأقرب رجاء) رجة وعطف على والديه قيل ولدت لهما جارية فتزوجها نبي فولدت له
 نبيا هدى الله به أمة من الأمم وقرأنا فغ وأبو عمر ويبدلهم بالتشديد وابن عامر ويعقوب وعاصم رجاء
 بالتخفيف وانتصابه على التمييز والعامل اسم التفضيل وكذلك زكاة (وأما الجدار فكان لفلامين يتيمن
 في المدينة) قيل اسمهما أصرم وصريم واسم المقتول جيسور (وكان تحته كنزهما) من ذهب وفضة
 روى ذلك مرفوعا والدم على كثرهما في قوله والذين يكنزون الذهب والفضة لمن لا يؤدى زكاتها وما
 تعلق بهما من الحقوق وقيل من كتب العلم وقيل كان لوح من ذهب مكتوب فيه عجبت لمن يؤمن بالقرن
 كيف يخزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن
 يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد
 رسول الله (وكان أبوهما صالحا) تنبيه على أن سعيه ذلك كان لصالحه قيل كان بينهما وبين الاب

(٣٠ - (بضاوى) - ثالث) بالكسر لان الظاهر ان الاب هو الكافر كما فهم من التفسير والحال ان كنز
 الذهب والفضة مذموم فاجاب بان ما ورد من الذم هو ان يكنزهما ولم يؤد زكتهما (قوله وما تعلق بهما من الحقوق) كما اذا تعلق به الدين
 الذى على صاحبه بان أفلس أو مات وتعلق الدين بما كنز من الذهب والفضة (قوله وقيل من كتب العلم) معطوف على من ذهب وفضة
 وتقدير الكلام قالوا ان الكنز من ذهب وفضة وقيل الخ (قوله تنبيه الى ان سعيه) أى سعى الخضر بجرد صلاح الاب وفيه ان
 كان له مال كان له مال

الذي حفظا فيه) أي حفظ الولدان لأجل صلاحه (قوله وأهل اسناد الارادة أولا الخ) يعني قال الخضر أولا فأردت أن أعينها العيب فعلة ونسب ثانيا الارادة اليه والى الله تعالى فقال فأردنا لأن ما دخل عليه الارادة وهو بدل الغلام إنما حصل بقتله الذي فعله وإيجاد الولد الآخر الذي هو محض فعل الله تعالى ونسب ثالثا الارادة الى الله تعالى لأن ابقاء الولدين وحفظ الكثر لا دخل للخضر فيها (قوله أولان الاول في نفسه شر الخ) أي تعيب السفينة شر في حد ذاته وإن كان خيرا بالنظر الى مقصود الخضر (قوله أولا ختلا حال العارف الخ) فالخضر في أول الامر (٢٣٤) نظر الى محض الوساطة فنسب الارادة الى نفسه ثم ترقى ثانيا فنسب الفعل

الله تعالى والوساطة معاً ثم ترقى ثالثا فقطع النظر عن الوساطة وجعل نظره خالصا الى الله تعالى هذا توضيح مقصوده ولا يخفى ان قطع النظر عن الوساطة لا يناسب حال العارف سيما الخضر (قوله ومن فوائده هذه القصة أن لا يجب المرء بعلمه) فان موسى عليه السلام مع كمال علمه تعلم من الخضر (قوله ولا يبادر الخ) فان موسى عليه السلام يبادر الى الانكار وكان في كل ما أنكر سر خفي عليه (قوله وان يداوم على التعلم) اذ فوق كل ذي علم عليم (قوله ويتبدل للعلم) كما ان موسى يتبدل للخضر حين قال لا تؤاخذني بما نسيت الخ (قوله ويراعى الادب في المقال) كما راعى الخضر حيث نسب الارادة الى نفسه الى آخر ما ذكر (قوله وان يتنبه المجرم على جرمه) فان الخضر نبه

الذي حفظا فيه سبعة آباء وكان سببا واسمه كاشع (فأرد بك أن يبلغا أشدهما) أي الحلم وكما لل (ويستخرجنا كنزهم رجة من ربك) مرحومين من ربك ويجوز أن يكون علة أو مصدر الارادة ارادة الخير رجة وقيل متعلق بمجدوف تقديره فعلت ما فعلت رجة من ربك ولعل اسناد الارادة الى نفسه لانه المباشر للتعيب وثانيا الى الله والى نفسه لان التبديل باهلاك الغلام وإيجاد الله بدله وثا الى الله وحده لانه لا مدخل له في بلوغ الغلامين أولان الاول في نفسه شر والثالث خير والثاني عتريج لاختلاف حال العارف في الالتفات الى الوساطة (وما فعلته) وما فعلت ما رأيت (عن أمرى) رأيي وإنما فعلته بأمر الله عز وجل ومبني ذلك على أنه اذا تعارض ضرر ان يجب تحمل أهونهما الى أعظمهما وهو أصل ممد غير أن الشرائع في تفاصيله مختلفة (ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا) أي تستطع حذف التاء تخفيفا ومن فوائده هذه القصة أن لا يجب المرء بعلمه ولا يبادر الى انكار يستحسنه ففعل فيه سر لا يعرفه وأن يداوم على التعلم ويتبدل للعلم ويراعى الادب في المقابل ينبه المجرم على جرمه ويعفو عنه حتى يتحقق اصراره ثم يهاجونه (ويستأونك عن ذي القربا يعني اسكندر الرومي ملك فارس والروم وقيل المشرق والمغرب ولذلك سمي ذا القرنين أولانه طاف في الدنيا شرقها وغربها وقيل لانه انقرض في أيامه قرنان من الناس وقيل كان له قرنان أي صفين وقيل كان لتاجه قرنان ويحتمل أنه اتى بذلك لشجاعته كما يقال الكباش للشجاع كانه ينطق أقرانه واختلف في نبوته مع الاتفاق على إيمانه وصلاحه والسائلون هم اليهود سألوه امتعنانا مشركو مكة (قل سأتلو عليكم منه ذكرا) خطاب للسائلين والهاء لذي القرنين وقيل لله (انا مكنت في الارض) أي مكنته أمره من التصرف فيها كيف شاء حذف المفعول (وأني نادى من كل شيء) أرادته وتوجه اليه (سببا) وصلة توصله اليه من العلم والقدرة والآلة (فاتبع سببا) أي فأراد بلوغ المغرب فاتبع سببا يوصله اليه وقرأ الكوفيون وابن عاصم بقطع الالف مخففة التاء (حتى اذا بلغ منه الشمس وجدها تغرب في عين حمة) ذات جأ من حمت البر اذا صارت ذات جاة وقرأ ابن ع وجزة والكسائي وأبو بكر حامية أي حارة ولا تنافي بينهما لجواز أن تكون العين جامعة للوصف أوجية على أن ياء هامة مقبولة عن الهمزة لكسر ما قبلها ولعله بلغ ساحل المحيط فقرأها كذلك يكن في مطمح بصره غير الماء ولذلك قال وجدها تغرب ولم يقل كانت تغرب وقيل ان ابن عباس سمع معاوية يقرأ حامية فقال حمة فبعث معاوية الى كعب الاحبار كيف تجد الشمس تغرب قال في وطن كذلك تجد في التوراة (ووجد عندها) عند تلك العين (قوما) قيل كان لابسهم جلود الوحوش

وطعامهم

موسى على ما صدر عنه من السؤال أي ينبغي أن ينبه المجرم على جرمه حتى يتحقق اصراره

فانه لو لم ينبه على جرمه لاحتمال ان يكون صدوره عنه بسهو ونسيان فاما اذا نبه على ما صدر منه مما لا ينبغي ثم عاد الى فعله يتحقق تعمده واصراره على جرمه فيها جرمه عليه أي عن المجرم أي تركه كما هاجر الخضر عن موسى (قوله يعني اسكندر الرومي) قال الامام جعل ذي القرنين اسكندر اشكال قوي وهو انه كان تلميذ الارسطاطاليس وكان على مذهبه فتعظيم الله تعالى اياه بموجب الحكم مذهب الارسطاطاليس حق وذلك مما لا ينيل اليه (قوله وقيل لله) فيكون المعنى سأتلو عليكم من الله ذكره لان ما ينبغي هو مقدر

(قوله ويؤيد الاول قوله الخ) وجه التأييد انه يعلم من الكلام ان بعضهم آمن ولا يكون الابد الدعوة ففهم منه اختيار الدعوة حتى يظهر اصرار البعض وايمان آخرين (قوله ويجوز ان يكون اما وما (٢٢٥) للتقسيم دون التخيير الخ) المعنى على

التخيير انك تخير بين ان تدعو جميعهم أو تقتل جميعهم والتقسيم بان يعذب بعضهم بعد الدعوة ويحسن مع بعضهم (قوله وقرئ بفتح اللام على اضمار مضاف الخ) قال صاحب الصحاح المطلاع والمطلع أيضا موضع الطلوع وعلى هذا الحاجة الى تقدير مضاف (قوله أدخل من الجنوب الى الشمال) هذا يفهم من قوله تعالى حتى اذا بلغ بين السدين لان ما بين السدين في اقصى جهة الشمال فالظاهر انه سار من الجنوب الى الشمال حتى انتهى الى ما هو من اقصى قطب الشمال (قوله لانه في الاصل مصدر الخ) قال صاحب الكشف ما كان من خلق الله فهو مضوم لان السد بالضم بمعنى مفعول أي هو مما فعله الله وخلق الله بالفتح مصدر سمى به حدث مما يحدثه الناس لان الحدوث فيما يحدثه الناس أظهر والسد بالضم مفعول فهو أنسب بان ينسب الى الله تعالى لان المفعول في الحقيقة مفعوله (قوله وقيل بالعكس) ووجهه ان السد بالفتح فعل في الاصل

وطعامهم ما لفظه البحر وكانوا كفارا فغيره الله بين أن يعذبهم أو يدعوهم الى الايمان كما حكى بقوله (فلنا اذا القرنين اما أن نعذب أي بالقتل على كفرهم (واما أن نتخذ فيهم حسنا) بالارشاد وتعليم الشرائع وقيل خبره الله بين القتل والاسر وسماه احسانا في مقابلة القتل ويؤيد الاول قوله (قال أمان ظلم فسوف نعذبه ثم يردني ربه فيعذبه عذابا نكرا) أي فاختر الدعوة وقال أمان من دعوته فظلم نفسه بالاصرار على كفره أو استمر على ظلمه الذي هو الشرك فعذبه أنا ومن معي في الدنيا بالقتل ثم يعذبه الله في الآخرة عذابا نكرا لم يعهد مثله (وأمان آمن وعمل صالحا) وهو ما يقتضيه الايمان (فله) في الدارين (جزاء الحسنی) فعلته الحسنی وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب وحفص جزاء منونا منصوبا على الحال أي فله المثوبة الحسنی محز يابها أو على المصدر لفعلة المقدر حالا أي يجزي بها جزاء أو التخيير وقرئ منصوبا غير منون على أن تنوينه حذف لالتقاء الساكنين ومنونا مرفوعا على أنه المبتدأ والحسنی بدله ويجوز أن يكون اما وما للتقسيم دون التخيير أي ليسكن شأنك منهم اما التعذيب واما الاحسان فالاول لمن أصر على الكفر والثاني لمن تاب عنه وقد علم الله اياه ان كان نبيا فبوحى وان كان غيره فبالهام أو على لسان نبي (وسنقول له من أمرنا) مما نأمر به (يسرا) سهلا ميسرا غير شاق وتقدره ذايسر وقرئ بضم تين (ثم أتبع سببا) ثم أتبع طريقا يوصله الى المشرق (حتى اذا بلغ مطلع الشمس) يعني الموضع الذي تطلع الشمس عليه أولا من معمورة الارض وقرئ بفتح اللام على اضمار مضاف أي مكان مطلع الشمس فانه مصدر (وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا) من اللباس أو البناء فان أرضهم لا تمسك الا بنية وأنها تخندوا الاسراب بدل الابنية (كذلك) أي أمر ذي القرنين كما وصفناه في رفعة المكان وبسطة الملك أو أمره فيهم كما مره في أهل المغرب من التخيير والاختيار ويجوز أن يكون صفة مصدر محذوف لوجد أو نجعل أو صفة قوم أي على قوم مثل ذلك القبيل الذين تغرب عنهم الشمس في الكفر والحكم (وقد أحطنا بالديه) من الجنود والآلات والعدد والاسباب (خبرا) علما تعلق بظواهره وخفائمه المراد أن كثرة ذلك بلغت مبلغا لا يحيط به العلم اللطيف الخبير (ثم أتبع سببا) يعني طريقا للثامع ترضي بين المشرق والمغرب أخذنا من الجنوب الى الشمال (حتى اذا بلغ بين السدين) بين الجبلين المبني بينهما سد وهما جبلارمينية واذر بين جان وقيل جبلان منيفان في أواسط الشمال في منقطع أرض الترك من درائهما يأجوج ومأجوج وقرأ نافع وابن عامر وجزء والكسائي وأبو بكر ويعقوب بين السدين بالضم وهما قمتان وقيل المضوم لما خلقه الله تعالى والمفتوح لما عمله الناس لانه في الاصل مصدر سمى به حدث يحدثه الناس وقيل بالعكس وبين ههنا مفعول به وهو من الظروف المتصرفه (وجد من دونهم اقواما لا يسكدون يفقهون قولا) لغراب لغتهم وقلة فطنهم وقرأ حمزة والكسائي لا يفقهون أي لا يفهمون السامع كلامهم ولا يبينونه لتلغصهم فيه (قالوا اذا القرنين) أي قال مترجمهم وفي مصحف ابن مسعود قال الذين من دونهم (ان يأجوج وياجوج) قبيلتان من ولد يافث بن نوح وقيل يأجوج من الترك وماجوج من الجبل وهما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وقيل عريبان من أجد الظالم اذا أسرع وأصلهما الهمز كجاء قرأ عاصم ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث (مفسدون في الأرض) أي في أرضنا بالقتل والتخريب واتلاف الزرع قيل كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يتركون أخضر الا كأوه ولا يابس الا حتما ووقيل كانوا يأجوج كانوا

ولا فاعل الا الله تعالى واما السد بالضم فهو المفعول اذا المتبادر من المفعول مما فعله الناس كما يقال المصنوع لما صنعه (قوله ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث) ما ذكره فاسد قبله

الناس (فهل يجعل لك خراجا) جعلنا نخرجه من أموالنا فقرأ جزءة والكسائي خراجا وكلاهما واحد كالنول والنوال وقيل الخراج على الأرض والذمة والخراج المصدر (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا يحجز دون خروجهم علينا وقد ضمه من ضم السدين غير جزءة والكسائي) قال مامكني فيه في خير ما جعلني فيه مكيانا من المال والملك خير مما يتبدلون لي من الخراج ولا حاجة بي إليه وقرأ ابن كثير مكني على الأصل (فاعينوني بقوة) أي بقوة فعله أو بما اتقوى به من الآلات (أجعل بينكم وبينهم ردا حاجزا حصينا وهو أكبر من السد من قوهم نوب مردم إذا كان رقا عافوق رقا ع) آتوني زبر الحديد قطعه والزريرة القطعة الكبيرة وهو لا يتاني ردا الخراج والاقتصار على المعونة لأن الاتناء بمعنى المناولة ويدل عليه قراءة أبي بكر ردا ما آتوني بكسر التثنية موصولة الهزة على معنى جئتوني زبر الحديد والباء محذوفة حذفها في أمرتك الخير ولأن إعطاء الآلة من الإعانة بالقوة دون الخراج على العمدة (حتى إذا ساء بين الصدين) بين جانبي الجبلين بتنضيد ما وقرأ ابن كثير وابن عامر والبصريان بضمين وأبو بكر بضم الصاد وسكون الدال وقرئ بفتح الصاد وضم الدال وكاه الغات من الصدف وهو الليل لأن كلامهم مما منعزل عن الآخر ومنه التصادف للتقابل (قال انفخوا) أي قال للعملة انفخوا في الأكوار والحديد (حتى إذا جعله) جعل المنفوخ فيه (نارا) كالنار بالاحياء (قال آتوني أفرغ علي قطرا) آتوني قطرا أي نحاسا مذابا أفرغ عليه قطرا الحذف الأول دلالة الثاني عليه وبه تمسك الجمهور بون على أن أعمال الثاني من العاميين المتوجهين نحو معمول واحد وإلى ذلك كان قطر مفعول آتوني لا ضمير مفعول أفرغ حذر من الالتباس وقرأ جزءة وأبو بكر قال آتوني موصولة الالف (فما استطاعوا) بحذف التاء حذر من تلاقى متقار بين وقرأ جزءة بلا دغام جا معاين الساكنين على غير حده وقرئ بقلب السين صاد (أن يظهره) أن يعاوه بالصعود لارتفاعه وانغلاسه (وما استطاعوا له نقبا) لشغفه وصلابته قيل حفر للأساس حتى بلغ الماء وجهه من الصخر والنحاس المذاب والبنيان من زبر الحديد بينهما الخطب والفحم حتى ساوى أعلى الجبلين ثم وضع المنافيخ حتى صارت كالنار فصب النحاس المذاب عليه فاخطط والتصق ببعضه ببعض وصار جبالا صلبا وقيل بنه من الصخور من تبطا بعضها ببعض بكالليب من حديد ونحاس مذاب في تجاويها (قال هذا) هذا السد أو الاقدار على تسويته (رحمة من ربي) على عبادته (فإذا جاء وعد ربي) وقت وعده يخرج ويخرج ما جوج أو بقيام الساعة بان شارف يوم القيامة (جعله دكا) مذكوكا مبسوطا مسوى بالأرض مصدر بمعنى مفعول ومنه جل أدك لمنبسط السنام وقرئ الكوفيون دكاه بالمعنى أرضا مستوية (وكان وعد ربي حقا) كائنا لا محالة وهذا آخر حكاية قول ذي القرنين (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) وجعلنا بعضهم ياجوج وما جوج حين يخرجون مما وراء السد يموجون في بعض من دجين في البلاد أو يموج بعض الخلق بعض فيضطر بون ويحتلطون أسهم وجنهم حيارى ويؤيده قوله (ونفخ في الصور) لقيام الساء (بجمعناهم جمعا) للحساب والجزاء (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا) وأبرزناها وأظهرنا لهم (الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى) عن آياتي التي ينظر إليها فاذا كثر بالتوحيد والتعبد (وكانوا لا يستطيعون سمعا) استماعا لذكرى وكلامى لا فراط سمعهم عن الحق فان الأصم قد يستطع السمع إذا صيغ به وهؤلاء كأنهم أصمبت مسامعهم بالسكينة (أخشب الذين كفروا) أظفروا والاستفهام للانكار (أن يتخذوا عبادي) اتخاذهم الملائكة والسيح (من دوني أولياء) معبود نافعهم ولا أعذبهم به حذف المفعول الثاني كما يحذف الخبر للقرينة أو ساء أن يتخذوا مسد مفعول وقرئ أخشب الذين كفروا أي أفكاهم في العجاة وأن بما في جبرها من نفع بأنه فاعل حسب فان

(قوله) وهو لا يتاني ردا (الخراج) أي طلب الاتناء زبر الحديد غير مناف رد الخراج لأن أداء الخراج أن لا يقبل إتمامك عين من الاعيان وطلب الاتناء زبر الحديد طلب مناولة لم يكن ملكا لطلب ويدل عليه أي على أن الاتناء ليس بمعنى الاعطاء والتعديك آتوني بوصول الهزمة فان من المعلوم أنه من المناولة (قوله) ولأن إعطاء الآلة من الإعانة بالقوة الخ) هذا وجه آخر لنفي منافاة رد

الخراج مع طلب الاتناء بغير الحديد ونوضي في هذا الخراج حده وجهه أن رد على العمل كأنهم يقول الأجرة العبد أنه جعل وطلب آلات (قوله) بل غير طلب الأجرة في الله حذرا من الالتباس

فانه لو لم يصح جاز في هذا التركيب ان يتكون قطرا معمول للفعل الأول فلزم الالتباس في أن قطرا هو مفعول الأول والثاني وأما إذا ضم ارتفع الالتباس (قوله) الحذف المفعول الثاني الخ) وهو نافعهم أولا أعذبهم به أي أخشب الذين كفروا اتخاذه عبادي معبودين نافعهم أولا أعذبهم به وفي هذا جواز

فصار على أحد مفعولي أفعال القلوب وهو مذهب صاحب الكشف (قوله أو خبره) أي يكون أن الشهود عبادي خبر الحسب
معنى الانكار أي ليس بكاف (قوله وفيه تهكم وتنبيه الخ) أما الأول فلأن النزل هو الطعام الذي يكون للنزل فاستعارة النزل الذي
الطعام لجهنم استعارة تهكمية كما في قوله تعالى فبشرهم بعداب أليم وأما الثاني فلأن النزل طعام يقدم أوّل الأمر وما حصل بعده ليس
لأنه يكون النزل قليلا بالنسبة إلى غيره فان قيل فما العذاب الذي يستخفدونه جهنم قلنا له عذاب الارواح بلا اعتقادات الباطلة
لاخلاق الرديّة والحسرات وغيرها (قوله لانه من أسماء الفاعلين أو لتنوع أعمالهم) فالأول ان يكون الاعمال جمع عامل كالاشهاد
مع شاهد وإذا كان التمييز صفة وجبت مطابقة للميز وأما إذا لم يكن من أسماء الفاعلين بل يكون مصدرا فلا يجمع الا إذا قصد الانواع
له ومحله الرفع على الخبر المحذوف) كأن سائلا يقول من الاخسر من أعمالا فقليل الذين ضل سعيهم والجر بأن يكون بدلا من
الفسرين والنصب بأن يكون التقدير أذم الذين ضل سعيهم (قوله) (٢٣٧) بالقرآن أو بدلا له الخ) فالأول الآيات

القولية والثاني الآيات
الفعلية ويمكن أن تكون
عامة للقولية والفعلية أيضا
(قوله بالبعث على ما هو
عليه) أي بالبعث على ما
هو عليه في الحقيقة وهو
بعث الابدان احياء يوم
الحشر والجزاء على الاحوال
التي أخبرت عنها الشريعة
الحقة لا على ما قاله أهل
الكتاب من أنهم لن تمسهم
النار الا أياما معدودة وقد
سبقنا الإشارة إلى أهل
الكتاب بقوله كالرهبانية
ولا كما قاله الفلاسفة من
ان البعث مجرد الروح
عن البدن وعودة الا
المجردة (قوله)
الخ) هذا يجعل الوزن مجازا
والوجه الثاني بأن يكون
المراد الوزن الحقيقي (قوله)

بعث اذا اعتمد على الميزة سوى الفعل في العمل أو خبره) انما اعتدنا جهنم الكافرين نزلا
يزيل وفيه تهكم وتنبيه على أن لهم وراء هاهنا من العذاب ما يستحقرونه (قل هل ننبئكم بالاخسر من
عسالا) نصب على التمييز وجمع لانه من أسماء الفاعلين أو لتنوع أعمالهم (الذين ضل سعيهم في الحياة
دنيا) ضاع وبطل لكفرهم وعجبهم كالرهبانية فانهم خسروا دنياهم وأخراهم ومحله الرفع على الخبر
محذوف فانه جواب السؤال أو الجرح على البديل أو النصب على الذم (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا)
محذوف واعتقادهم أنهم على الحق (أو تلك الذين كفروا باياتهم) بالقرآن أو بدلا له المنسوبة على
وحيدها النبوة (ولفاته) بالبعث على ما هو عليه أو لفاء صوابه (فحبطت أعمالهم) بكفرهم فلا يثابون
بها (فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا) فنزدرى بهم ولا تجعل لهم مقادرا واعتبارا ولا تضع لهم ميزانا يوزن به
عما لهم لا تحبطها (ذلك) أي الامر ذلك وقوله (جزاؤهم جهنم) جملة مبينة له ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ
للجملة خبره والعائد محذوف أي جزاؤهم به أو جزاؤهم بدله وجهنم خبره وجزاؤهم خبره وجهنم عطف
كان الخبر (بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا) أي بسبب ذلك (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
التي لهم جنات الفردوس نزلا) فمما سبق من حكم الله ووعده والفردوس أعلى درجات الجنة وأصله
مشتق الذي يجمع الكرم والنخل (خالدين فيها) حال مقدرة (لا يبيغون عنها حولا) تحولا اذا لا يجدون
سبب منها حتى تنفذهم اليه أنفسهم ويجوز أن يراد به تارك الخلود (قل لو كان البحر مدا) ما يكتب
وهو اسم ما يمد به الشيء كالخبر للدواة والسليط للسراج (الكمات ربي) الكمات عامه وحكمته
(نفذ البحر) لنفذ جنس البحر بأسره لان كل جسم متناه (قبل أن تنفذ الكمات ربي) فانها غير
متناهية لا تنفذ كعلمه وقرأ جزءا والكسائي بالياء (ولو جشأ بعثه) بمنل البحر الموجود (مددا) زيادة
نلة لان مجموع المتناهين متناه بل مجموع ما يدخل في الوجود من الاجسام لا يكون الامتناهيا
لأن القاطعة على تنهاى الابعاد والمتناهى ينفذ قبل أن ينفذ غير المتناهى لاحالة وقرئ ينفذ بالياء
مددا بكسر الميم جمع مدة وهي ما يستمده الكاتب ومداد او سبب نزولها أن اليهود قالوا في كتابكم

ونضع لهم ميزانا الخ) صريح في أن أعمال الكفار لا تدخل في الميزان لحبوطها (قوله ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ الخ)
(بما كفروا) كبرهم (قوله أي الامر ذلك) فيكون المراد من الامر الجزاء ومن ذلك جهنم حتى يكون جزاؤهم جهنم مبينة له
وكانت الأولى مبهمة في الظاهر احتاجت إلى مبين (قوله وأصله البستان الخ) هذا غير مطابق لما في الصحاح لانه قال الفردوس
أشتان (قوله حال مقدرة) لان الخلود لا يتحقق بالفعل بل أمر مقدر متصور فلهذا يقدرون في أنفسهم خلودهم في الجنة (قوله اذا
صودون أطيب منها) لوقال لا يتصورون أطيب منها حتى يبيغون عنها حولا لكان أولى فانه قد يتصور الشخص أحسن مما كان
في التحول اليه (قوله لنفذ البحر قبل أن تنفذ الكمات ربي) يعني لنفذ البحر مع عدم نفاد كمات ربي فلا يلزم إمكان نفاد كمات
تجب (قوله وسبب نزولها الخ) يعني ان الحكمة خير كثير وهذه الكثرة لا تنافي القلة لانه وان كانت كثيرة فهي بالنسبة إلى
الشيء قليلة

ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وتقرؤن وما أوتيتم من العلم الا قليلا (قل انما أنا بشر مثلكم لا ادعى الاحاطة على كمامته (يوحى الى انما الحكم اله واحد) وانما هيئت عنكم بذلك (فن كان برجوا لقا ربه) يؤمل حسن لقائه أو يخاف سوء لقائه (فليعمل عملا صالحا) يرأضيه الله (ولا يشرك بعبادة ربه احدا) بان يرأيه أو يطلب منه اجر اروي أن جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا عمل لله فاذا اطاع عليه سرنى فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه فنزلت تصديقاه وعنه عليه الص السلام انقوا الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر قال الربا والآية جامعة خلاصتى العلم والعمل وهم التوحيد والاخلاص فى الطاعة * وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأها عند مضجعه كان له نور اى مضجعه يتلأل الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم فان كان مضجعه بمكة كان له نور ايتلأل لمن مضجعه الى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه الى قدميه ومن قرأها كلها كانت له نور ايتلأل من الارض الى السماء

تم الجزء الثالث من تفسير البضاوى وبأية الجزء الرابع أولا سورة مريم *

صفحة	موضوع
٣٨	تفسير سورة الاعراف
٤٠	بيان ان الو زن في الآخرة هل هو لصحاتف الاعمال أم للاشخاص
٤١	بيان غلط ابلّيس في دعواه الأفضلية على آدم
٤٧	بيان ما استدلل به على ان الملائكة أفضل من الانبياء والجواب عنه
٥٠	بيان معنى السرف المذموم
٥٣	بيان معنى اخراج الغل من صدور أهل الجنة
٥٧	بيان الأعراف وأهلها
٥٨	الذي تفسر به الباري في
٦٤	بيان نسب نوح عليه السلام
٦٥	بيان نسب هود عليه السلام
٦٧	بيان ما فعل الله بما دوما فعملوا
٦٨	بيان نسب صالح عليه السلام
٧٢	بيان ما فعلت ثمود وما فعل بهم
٧٦	بيان نسب مدين وشعيب عليه السلام
٨٠	بيان حال عصاموسى حين ألقاها عند فرعون
٨٤	بيان ما أرسل على قوم فرعون من الآيات
٨٥	بيان الدليل على جواز رؤية الله تعالى
٨٨	بيان ما فعله السامرى من صوغ الجمل
٩٣	بيان ان بعثته صلى الله عليه وسلم الى كافة العالمين
١٠٠	بيان القرية التي أهلكت بسبب الصيد في يوم السبت
١٠١	بيان ما عذب به أهل القرية من المسخ
١٠٢	بيان أخذ الله الميثاق على بنى آدم وما قيل في ذلك
١٠٨	ان الذي آتاه الله آياته فانسج منها وكيفية ضلاله
١١٢	بيان ما فعله ابلّيس مع حواء حين جلت والطعن في ذلك
١١٤	تفسير سورة الانفال
١١٥	بيان السبب في غزوة بدر
١١٧	بيان محاصرة بنى قريظة
١٢٠	بيان قسمة الغنائم وما فيها من الخلاف
١٢٣	بيان ما فعله ابلّيس مع قريش حين أرادوا غزوة بدر
١٢٧	بيان ما فعله النبي مع عمه العباس حين دفعه الفداء في غزوة بدر
١٢٨	تفسير سورة براءة
١٢٩	بيان غزوة حنين وما أصاب المؤمنين فيها
١٣٥	بيان الجزية وما من تؤخذ منه
١٣٧	بيان التشديد على منع الزكاة
١٣٨	بيان الغار الذي ذهب اليه صلى الله عليه وسلم وما فعله المشركون
١٣٩	بيان الأصناف الذين تصرف اليهم الزكاة وذكر الخلاف في نعمتهم
١٣٩	بيان الصدقات التي تصدق بها المؤمنون وعابهم عليها المنافقون
١٤٠	بيان مسجد الضرار وما بنى لأجله
١٤٤	بيان الدليل على أن أخبار الآحاد حجة
١٤٥	تفسير سورة يونس
١٤٨	بيان جملة ما احتوى عليه القرآن
١٤٩	بيان الدليل على ان العبد كسبا
١٥٠	بيان ان الانسان وان عظم شأنه بعيد عن مظان الربوبية
١٥١	بيان بعث يونس عليه السلام الى أهل نينوى وما فعلوه
١٥٢	تفسير سورة هود
١٥٨	بيان حكم التعليق بشرطين
١٦٢	بيان ما أبداه هود عليه السلام من المعجزة

صفحة	صفحة
١٨٥	١٢٢
١٩٢	١٢٥
١٩٣	١٢٨
١٩٥	١٣٢
١٩٦	١٣٦
٢٠٢	١٤٢
٢٠٥	١٤٥
٢٠٨	١٤٨
٢٠٩	١٥٢
٢١٤	١٥٤
٢١٦	١٦٢
٢٢٣	١٦٥
٢٢٤	١٦٨
٢٣٠	١٧٤
	١٧٥
	١٧٧

1941
 1942
 1943
 1944
 1945
 1946
 1947
 1948
 1949
 1950
 1951
 1952
 1953
 1954
 1955
 1956
 1957
 1958
 1959
 1960
 1961
 1962
 1963
 1964
 1965
 1966
 1967
 1968
 1969
 1970
 1971
 1972
 1973
 1974
 1975
 1976
 1977
 1978
 1979
 1980
 1981
 1982
 1983
 1984
 1985
 1986
 1987
 1988
 1989
 1990
 1991
 1992
 1993
 1994
 1995
 1996
 1997
 1998
 1999
 2000
 2001
 2002
 2003
 2004
 2005
 2006
 2007
 2008
 2009
 2010
 2011
 2012
 2013
 2014
 2015
 2016
 2017
 2018
 2019
 2020
 2021
 2022
 2023
 2024
 2025
 2026
 2027
 2028
 2029
 2030
 2031
 2032
 2033
 2034
 2035
 2036
 2037
 2038
 2039
 2040
 2041
 2042
 2043
 2044
 2045
 2046
 2047
 2048
 2049
 2050
 2051
 2052
 2053
 2054
 2055
 2056
 2057
 2058
 2059
 2060
 2061
 2062
 2063
 2064
 2065
 2066
 2067
 2068
 2069
 2070
 2071
 2072
 2073
 2074
 2075
 2076
 2077
 2078
 2079
 2080
 2081
 2082
 2083
 2084
 2085
 2086
 2087
 2088
 2089
 2090
 2091
 2092
 2093
 2094
 2095
 2096
 2097
 2098
 2099
 2100
 2101
 2102
 2103
 2104
 2105
 2106
 2107
 2108
 2109
 2110
 2111
 2112
 2113
 2114
 2115
 2116
 2117
 2118
 2119
 2120
 2121
 2122
 2123
 2124
 2125
 2126
 2127
 2128
 2129
 2130
 2131
 2132
 2133
 2134
 2135
 2136
 2137
 2138
 2139
 2140
 2141
 2142
 2143
 2144
 2145
 2146
 2147
 2148
 2149
 2150
 2151
 2152
 2153
 2154
 2155
 2156
 2157
 2158
 2159
 2160
 2161
 2162
 2163
 2164
 2165
 2166
 2167
 2168
 2169
 2170
 2171
 2172
 2173
 2174
 2175
 2176
 2177
 2178
 2179
 2180
 2181
 2182
 2183
 2184
 2185
 2186
 2187
 2188
 2189
 2190
 2191
 2192
 2193
 2194
 2195
 2196
 2197
 2198
 2199
 2200
 2201
 2202
 2203
 2204
 2205
 2206
 2207
 2208
 2209
 2210
 2211
 2212
 2213
 2214
 2215
 2216
 2217
 2218
 2219
 2220
 2221
 2222
 2223
 2224
 2225
 2226
 2227
 2228
 2229
 2230
 2231
 2232
 2233
 2234
 2235
 2236
 2237
 2238
 2239
 2240
 2241
 2242
 2243
 2244
 2245
 2246
 2247
 2248
 2249
 2250
 2251
 2252
 2253
 2254
 2255
 2256
 2257
 2258
 2259
 2260
 2261
 2262
 2263
 2264
 2265
 2266
 2267
 2268
 2269
 2270
 2271
 2272
 2273
 2274
 2275
 2276
 2277
 2278
 2279
 2280
 2281
 2282
 2283
 2284
 2285
 2286
 2287
 2288
 2289
 2290
 2291
 2292
 2293
 2294
 2295
 2296
 2297
 2298
 2299
 2300
 2301
 2302
 2303
 2304
 2305
 2306
 2307
 2308
 2309
 2310
 2311
 2312
 2313
 2314
 2315
 2316
 2317
 2318
 2319
 2320
 2321
 2322
 2323
 2324
 2325
 2326
 2327
 2328
 2329
 2330
 2331
 2332
 2333
 2334
 2335
 2336
 2337
 2338
 2339
 2340
 2341
 2342
 2343
 2344
 2345
 2346
 2347
 2348
 2349
 2350
 2351
 2352
 2353
 2354
 2355
 2356
 2357
 2358
 2359
 2360
 2361
 2362
 2363
 2364
 2365
 2366
 2367
 2368
 2369
 2370
 2371
 2372
 2373
 2374
 2375
 2376
 2377
 2378
 2379
 2380
 2381
 2382
 2383
 2384
 2385
 2386
 2387
 2388
 2389
 2390
 2391
 2392
 2393
 2394
 2395



—

1. The Book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Rs. 1-00** per volume per day shall be charged for text-books and **10 Paise** per volume per day for general books kept over-due.

